

كتاب
فتحة الجنان

في الأحاديث الصالحة والحسان
للشيخ أبي جليل السعيد جمال الدين أبي منصور
الحسن بن زين الدين الشهيد زين العابدين

المستوفى ١٠١١ هـ
الجزء الأول



c-1

Butlax

BP

193.25

. J35

v. 1

الحمد لله رب العالمين رافع درجات العلماء العاملين والصلوة والسلام
على خير خلقه ابي القاسم محمد وآله الطاهرين

فلا يخفى على اهل التتبع والتنقيب ان للشيعة الامامية في الفنون الاسلامية ما ليس لغيرهم من الكتب القيمة والتصنيفات النافعة لانهم اخذوا العلم من اهله و ارادوا مدينته من بابه ، و تمسكوا بالنقلين فعندهم يوجد تراث الاسلام و ميراث المعصومين الكرام ، و تفسير الكتاب فمنهم يطلب الاحاديث الصحيحة و الروايات المعتمدة التي رووها ائمتهم عليهم السلام باسانيدهم الذهبية عن جدتهم رسول الله ﷺ وقد صنف من الصدر الاول الى هذا العصر شيوخهم واعلامهم كتباً كثيرة لا بد لكل باحث في العلوم الاسلامية من الرجوع اليها ، و قد اهتموا بشأن رجال الاحاديث و اسانيد الروايات اهتماماً تاماً فصنفوا في احوال الرجال ، و معرفة الاحاديث الصحاح والحسان والضعاف .

ومن متن الله تعالى على حملة العلوم الاسلامية ورواد الحقايق الدنية في هذا العصر عناية سيدنا واستادنا الاكبر عميد الفرقة وزعيم الشيعة تاج الفقهاء والمجتهدين حجة الاسلام والمسلمين اية الله العظمى وحجة حجته الكبرى مولانا الحاج آقا حسين الطباطبائي البروجردى متع الله المسلمين بطول بقائه باحياء اثار اعلام الطائفة ، و اخراج ما لمشايعنا من نفايس التصانيف الى عالم الطبع والنشر بعد ما كان في خبايا المكتبات لم يصل اليه ايدي غير الالوحدي من اولى الانظار كما ان لكثرة الطلاب واعتناء اهل البحث بشأن هذه الكتب جدد طبع كثير من كتب الحديث والفقه والتفسير و الرجال .

Ms 78/12/30

ACS 3757

فليس مغالياً من عدّ عصر زعامة سيدنا إية الله البروجردى دام ظله عصر النهضة العلمية والحركة الأدبية وعصر البحث و التنقيب و الثقافة و التحقيق و عصر احياء العلوم الدينية ، وعصر النشاط العلمى لانه دامت بركاته بالغ فى تجديد مفاخر هذه الطائفة و مآثر العترة الطاهرة (ض) و بذل فى ذلك مجهوداً فبنى لطلاب العلم المدارس الكبيرة و انشأ المكتبات العامة و رغب الناس فى طبع الكتب العلمية هذا مع ماله من التسانيف القيمة و ما صدر منه فى مباحثه و مجالس درسه من الافادات و التحقيقات الرشقة و الفوائد الانيقه فى كثير من الفنون الاسلامية كالفقه و الاصول و الحديث و الرجال و الطبقات و تميز المشتركات مما لم يسبقه اليه السابقون .

ومن المؤلفات المطبوعة بامرہ كتاب منتقى الجمان فى الاحاديث الصحاح و الحسان لشيخنا الثقة الثبت العلامة الشهير المحقق الكبير وحيد عصره و فريد دهره خريت صناعة الفقه و الحديث الشيخ حسن بن زين الدين الشهيد الثانى رضوان الله عليهما المتوفى سنة (١٠١١) الف و واحد عشر فقام بنفقة طبعه الوجيه الموفق الحاج ميرزا عباسعلى الظريفى الخوانسارى من مبرات زوجته الخيرة المرحومة (حاجيه عزت خانم) المعروفة بالمحمودية رحمها الله تعالى و قد تفضل بتصحيحه و مقابلاته مع النسخ المحفوظة العالمان الفقيهان حجتى الاسلام الحاج آقا حسين الخادمى الموسوى الاصبهانى و الحاج الشيخ مرتضى الاردكانى دامت بركاتهما .

وهذا الكتاب من اجل ما صنف فى موضوعه وفيه من الفوائد الرجالية وغيرها ما لا يستغنى عنه الفقهاء .

فجزى الله تعالى مؤلفه و من امر بطبعه و قام بنفقته و سعي فى تصحيحه و تهذيبه عن العلماء افضل الجزاء كتبه مع كمال الاستعجال و تفرق الحال فى ليلة الثامن من ذى الحجة من شهور سنة ١٣٧٩

أقل خدمة العلم والدين
لطف الله الصافي التلپايگانی لطف الله به

كتاب منتقى البحمان

في الاحاديث الصحاح والحسان
للشيخ الجليل السعيد جمال الدين ابي منصور
الحسن بن زين الدين الشهيد قدس سرهما

المتوفى ١٠١١ هـ
الجزء الاول

في بيان ان الاخبار المروية في هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نطق بحديث وجوب وجوده ، و ازالة آيات سلطانه ،
وعجائب عظمته ، وشهدت بكماله في ذاته ، وصفته بيسنات عدله وحكمته ، وادهشت
الناس العارفين آثار حلال عزته ، واسلم من في السموات والارضين طوعاً وكرهاً لقضائه ،
ومشيئته ، الذي لا يضيع عنده عمل عامل بصحيح نية ، ولا يخيب لديه رجاء راج
حسن الظن برحمته ، بل لا تلهيهم الاظلمة الغريبة في لجة خطيئة ان ينقذوه سعة (بسعة خ) مغفرته ؛
احمدوه شكراً لنعمته ، واعوذ بعفوه من عقوبته ، واسئله ان يشعرنا بكثرة خشيته ،
و يشرب قلبنا شدة مراقبته ، و يجعل اقوالنا ، افعالنا كلها خالصة لوجهه ، و يهدينا
لما اختلف فيه من الحق باذنه ، ويدخلنا في عداد اوليائه ، الذين سبقت لهم منه
الحسنى ، و اسعدهم في الآخرة والاولى .
و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تقربنا اليه زلفى ، و تبعدنا
عما يوجب لنا الندامة في العقبى .

و اشهد ان سيدنا محمداً عبده ورسوله ؛ ارسله هادياً الى الطريقة المثلى
و داعياً الى سبيله بالحكمة و الموعدة الحسنة - التي هي لما في الصدور شفاء صلى الله
عليه وآله مصاييح الدجى ، و الحجج الواضحة لاهل الحجى وسلم تسليماً .

اما بعد : فهذا كتاب منقى الجمان في الاحاديث الصحاح ، و الحسان اجمعنا
على ان نورد فيه بتوفيق الله تعالى ما تبين لنا انتظامه في سلك الانصاف باحد الوصفين

فى الجملة من الاخبار المتضمنة للاحكام الشرعية المتداولة فى الكتب الفقهية - التى اشتملت عليها الكتب الاربعة - المختصة بين المتأخرين من علمائنا بزيادة الاعتناء لما راوا لها من العزبة ، بحيث استأثرت الآن من بين كتب حديث [اهل البيت] عليهم السلام على كثرتها بالوجود والمعلومية ، وهى الكافي للشيخ الجليل ابي جعفر محمد بن يعقوب الكليني ، وكتاب من لا يحضره الفقيه للشيخ الصدوق ابي جعفر محمد بن على بن بابويه القمى ، و تهذيب الاحكام ، والاستبصار ، للشيخ السعيد ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي - رضى الله عنهم . والذي هدانا على ذلك ما راينا من تلاشى امر الحديث ، حتى فشا فيه الغلط والتصحيف ، وكثر فى خلاله التغيير و التحريف ، انقاعدها لهم عن القيام بحقه ، وتخاذل القوى عن النهوض لتلافى امره ، مع ان مدار الاستنباط لاكثر الاحكام فى هذه الازمان عليه ، و مرجع الفتاوى فى اغلب المسائل الفقهية (الفقه خ) اليه و لقد كانت حاله مع السلف الاولين على طرف النقيض مما هو فيه مع الخلف الآخرين ، فاكثروا لذلك فيه المصنفات ، و توسعوا فى طرق الروايات ، و اوردوا فى كتبهم ما اقتضى رأيهم ايراده من غير التفات الى التفرقة بين صحيح الطريق ، وضعيفه ولا تعرض للتمييز بين سليم الاسناد و سقيم ، اعتمادا منهم فى الغالب على القرائن المقتضية لقبول ما دخل الضعف طريقه ، وتعويلا على الامارات الملاحقة لمنحط العرتبة (الرتبة خ) بما فوقه كما اشار اليه الشيخ رحمه الله فى فهرسته حيث قال : ان كثير من مصنفى اصحابنا ، واصحاب الاصول ينتحلون المذاهب الفاسدة و كتبهم معتمدة .

وقال المرتضى رضى الله عنه : فى جواب المسائل الثبائيات المتعلقة باخبار الاحاد .

ان اكثر اخبارنا المروية فى كتبنا معلومة مقطوع على صحتها ، اما بالتواتر من طريق الاشاعة والاداعة ، او بامارة ، وعامة دلت على صحتها ، وصدق روايتها ؛ فهى موجبة للعلم مقتضية للقطع وان وجدناها مودعة فى الكتب بسند مخصوص معين من طريق الاحاد . وغير خاف انه لم يبق لنا سبيل الى الاطلاع على الجملة التى عرفوا منها ما ذكرنا حيث حظوا بالعين واصبح حظنا الاثر ، وفازوا بالعيان ، وعوضا عنه بالخبر ؛ فلا جرم انسد عنا باب الاعتماد على ما كانت لهم ابوابه مشرعة ، وضائق علينا مذاهب

كانت المسالك لهم فيها متسعة ، ولولم يكن الا انقطاع طريق الرواية عنان غير جهة
الاجازة التي هي ادنى مراتبها لكفى به سبباً لابل الدراية على طالبها .
وانا ارجو من كرم الله تعالى الامداد بالمعونة على ماانا بصدد في هذا الكتاب
من بذل الجهد في استدراك ما فات ، وصرف الوكد (١) الى احياء هذا الموات ، ليكون
مفتاح الباب الدراية الاشب (٢) ، ومعاوناً على بناء ربع الرواية الخرب ، ومثابة يتبواها
المستعدون لاستنباط الاحكام ، ويلتقط منها المجتهدون درر الفوائد الموضوعة على
طرف الثمام (٣) ومفازة تنجيني من اخطار الانام ، وتلحقني بالصالحين في درجات دار السلام ،
واعتمدت فيه ايثار سلوك سبيل الاختصار مع الزام الاشارة في موضع الاشكال الي
ما به ينحل ، والتنبيه في محل التعارض على طريق الجمع حرصاً على تو فر الرغبة في
تصحيحه ، وضبطه ، وحذر من تطرق الملل الى الاشتغال بقرائته ، ودرسه .
ولهذين الوجهين اضربت عن الموثق مع كونه شريكاً للحسن في المقتضى
لضمه الى الصحيح : وهو دلالة القرائن الحالية على اعتباره غالباً على ان التدبرية قضي
برجحانها في الحسن عليها في الموثق [والله سبحانه] ولي التوفيق والتسديد ، وهو حسبي
ونعم الوكيل .

مقدمة تشتمل على فوائده اثنتى عشرة الفائدة الاولى

اصطلاح المتأخرون من اصحابنا على تقسيم الخبر باعتبار اختلاف احوال رواته
الى الاقسام الاربعة ، المشهورة : وهي الصحيح ، والحسن ، والموثق ، والضعيف ،
واضطرب كلام من وصل اليها كلامه منهم في تعريف هذه الاقسام ، ويبيان
المراد منها .

فقال الشهيد في الذكرى : الصحيح ما اتصلت روايته (رواته خل) الى المعصوم
بعده امامي ، والحسن ما رواه الممدوح من غير نص على عدالته ، والموثق ما رواه
من نص على توثيقه مع فساد عقيدته ، ويسمى اقوى قال : وقد يطلق الصحيح على

١ (الوكد) بالضم السمي منه

٢ (اشب الشجر) اي النف

٣ (الثمام) ثبت معروف

سليم الطريق من الطعن وإن اعتراه إرسال ، لوقطع .
وقد يراد بالقوى مروى الإمامي غير المذموم ولا الممدوح أو مروى المشهور
في التقدم غير الموثق و الضعيف بقباله و ربما قابل الضعيف الصحيح .
وأورد والدي رحمه الله على تعريف الصحيح أن إطلاق الاتصال بالعدل يتناول
الحاصل في بعض الطبقات وليس بصحيح قطعا ، وعلى تعريف الحسن والموثق أنهما
يشملان ما يكون في طريقه راو واحد باحد الوصفين مع ضعف الباقي ؛ فزاد
في التعريفات الثالثة قيودا أخرى لتسلم مما أورده عليها ؛ فعرف في بداية الدراية
الصحيح بما اتصل سنده إلى المعصوم بنقل العدل الإمامي عن مثله في جميع الطبقات
وإن اعتراه شذوذ ، وعرف الحسن بما اتصل سنده كذلك بإمامي ممدوح بلا معارضة
ذم مقبول من غير نفس على عدالته في جميع مراتبه أو بعضها مع كون الباقي بصفة
رجال الصحيح ، وعرف الموثق بما دخل في طريقه من نص الأصحاب على توثيقه
مع فساد عقيدته . وأم يشتمل بآفيه على ضعف وقال : في تعريف الضعيف أنه ما لا يجتمع
فيه شروط احدا الثلاثة .

وكلامه فيما عدا الصحيح جيد ، وإما فيه ؛ فيرد عليه و على الشهيد أيضا أولا
أن قيد العدالة مغن عن التقييد بالإمامي لأن فساد المذهب لا يتصف بالعدالة حقيقة
كيف ، والعدالة حقيقة عرفية في معنى معروف لا بجامع فساد العقيدة قطعا وإدعاء
والدي رحمه الله في بعض كتبه توقف صدق وصف الفسق بفعل المعاصي المخصوصة
على اعتقاد العامل كونها معصية عجيبة ؛ وكان البناء في تخيل الحاجة إلى هذا القيد
على تلك الدعوى والبرهان الواضح قائم ، ولم أقف الشهيد على ما يقتضي موافقة
الوالد عليها ليكون لثقاته أيضا اليقاع فلا تندري إلى أي اعتبار نظر .

ويرد عليهما ثانيان الضبط شرط في قبول خبر الواحد ؛ فلا وجه لعدم التعرض له
في التعريف وقد ذكره العامة في تعريفهم وسباني حكايته ولوالدي رحمه الله كلام
في بيان أوصاف الرواي ينبه على المقتضى لتركه فإنه لما ذكر وصف الضبط قال :
وفي الحقيقة اعتبار العدالة يغني عن هذا لأن العدل لا يجازف برواية ما ليس بمضبوط

على الوجه المعتبر فذكره تأكيداً وجري على العادة : بمعنى عادة القوم حيث انهم ملتزمون بذكر الضبط في شروط قبول الخبر وفي هذا الكلام نظر ظاهر فان مع العدالة من المجازفة التي ذكرها لا ريب فيه وليس المطلوب بشرط الضبط الامن منها بل المقصود منه السلامة من غلبة السهو والغفلة الموجبة لوقوع الخلل على سبيل الخطا كما حقق في الاصول وحيثئذ : فلا بد من ذكره غاية الامر ان القدر المعتبر منه يتفاوت بالنظر الى انواع الرواية فما يعتبر في الرواية من الكتاب قليل بالنسبة الى ما يعتبر في الرواية من الحفظ كما هو واضح .

ويبقى الكلام على الزيادة الواقعة في آخر التعريف : اعني قوله و ان اعتراه شذوذ فقد ذكر في الشرح انه نبه بذلك على المخالفة لما اصطلح عليه العامة حيث اعتبروا في الصحيح سلامته من الشذوذ وقالوا في تعريفه انه ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم من شذوذ وعلة واحترزوا بالسلامة من الشذوذ عما رواه الثقة مخالفاً لما رواه الناس ؛ فلا يكون صحيحاً وعن العلة عما فيه اسباب خفية فادحة يستخرجها الماهر في الفن كالارسال فيما ظاهره اتصال ولا ينتهي المعرفة بها الى حد القطع بل يكون مستفادة من قرائن يغلب معها الظن ، اذ يوجب التردد والشك قال : و اصحابنا لم يعتبروا في حد الصحيح ذلك ، و الخلاف في مجرد الاصطلاح و الاقد يقبلون الخبر الشاذ ، والمعلل ، ونحن قد لا نقيام ما وان دخلا في الصحيح وقال : في آخر بحث المعلل العلة عند الجمهور مانعة من صحة الحديث على تقدير كون ظاهره الصحة لولا ذلك ؛ ومن ثم شرطوا في تعريف الصحيح سلامته من العلة ، و اما اصحابنا فلم يشترطوا السلامة منها ؛ وحيثئذ فقد ينقسم الصحيح الى معلل ، وغيره ان رد المعلل كما يرد الصحيح الشاذ ، و اتفق له في هذا الباب نوع توهم فذكر الشاذ في جملة ما اشتركت فيه اقسام الحديث الاربعة من الاوصاف ، والمعلل في عداد ما يختص بالضعيف

ثم انه ذكر المضطرب ايضا مع المعلل في المختص بالضعيف ولم يتعرض لبيان حال الاضطراب في قضية المنع من الصحة بالتصريح و بعدنصه على عدم

مانعية العلة يحصل الشك في استفادة مانعية الاضطراب من مجرد ذكر المضطرب في
عداد المختص بالضعف فيحتمل ان يريد من الضعف (الضعيف خ د) فيه ما اراده في
(من خ ل) المعلن وهو عدم القبول وقد وقع في انشاء كلامه التصريح بهذا الحكم
حيث قال : ان الاضطراب مانع من العمل بمضمون الحديث ، و لعل فيه اشعار
بمضاهاته للمعلن ، وذكر في جملة هذا البحث ان الاضطراب مشروط بتساوي الروايتين
المختلفتين في الصحة وغيرها من موجبات الترجيح لاحدهما على الاخرى ، وظاهر
هذا الكلام يعطى عدم المانعية من الصحة ايضا لكنه محتمل لارادة الصحة المنتهية الي
محل الاضطراب بالنظر الى ما يقع منه في السند ؛ فانهم يستعملونها في نحو هذا
المعنى كما سنذكره ، وبالجمله فلكل من احتمالى ارادة المانعية من الصحة ، و
عدم ارادتها وجه .

اما الاول

فلتصرحه بها في بعض كتبه الفقهية فقال : ان الاضطراب في
الاستناد يمنع من صحة الرواية .

واما الثاني

فالان ظاهر تعريفه للصحيح يقتضيه اذ هو متناول للمضطرب
اذا اتصلت روايته الى المعصوم نيقل العدل الامامى الى آخر التعريف ، ولان له في
موضع آخر من الكتب الفقهية كلاما يكاد ان يكون صريحا في نفسى المانعية من
الصحة وانه انما يمنع من القبول حيث قال : ان اضطراب السند يلحق الخبر الصحيح
بالضعيف كما حقق في دراية الحديث ، وحينئذ ؛ فالمناقشة متوجهة اليه على كل حال ،
اما باضطراب كلامه ، واما بانتقاض تعريفه للصحيح في طرده بالمضطرب .

واقول

الذى يقتضيه النظر والاعتبار في هذا المقام ان مدار تقسيم الحديث
الى الاقسام الاربعة على رعاية حال الرواة وصفاتهم - التى لها مدخل عافى قبول الرواية
وعنده ، وان مناط وصف الصحة هو اجتماع وصفى العدالة ، والضبط في جميع
رواة الحديث مع اتصال روايتهم له بالمعصوم ؛ فيجب حينئذ مراعاة الامور المتناقبة

لذلك ولا ريب أن الشذوذ بالمعنى الذي فسرناه به : وهو ما روى الناس خلافاً لمتألفاته فيه بوجه .

نعم وجود الرواية المخالفة يوجب الدخول في باب التعارض وطلب المرجح ، وظاهر أن رواية الأكثر من جملة المرجحات فيطرح الشاذ بهذا الاعتبار ، وهو أمر خارج عن الجهة التي قلنا أنها مناط وصف الصحة كما لا يخفى .

وأما عدم منافاة المعللة فموضع تأمل من حيث الطريق إلى إن استفادته الاتصال ونحوه من أحوال الأسانيد فذا انحصر عندنا بعد انقطاع طريق الرواية من جهة السماع والقراءة في القرائن الحالية الدالة على صحة ما في الكتب ولو بالظن ولا شك أن فرض غلبة الظن بوجود الخل ، أو تساوي احتمالي وجوده ، وعدمه يناه في ذلك ؛ وحينئذ يهوى إعتبار انتفاء المعللة في مفهوم الصحة ، ودعوى جريان الإصطلاح على خلاف ذلك في حيز المنع لا يند إسقاطه جديد كما سنوضحه ، وأهل المحصورون معروفون .

والتعويل في هذا الدعوى أما على ظاهر تعريف الشهيد ، وما في معناه ، باعتبار عدم التعرض للتشديد باعتبار انتفاء المعللة ، وأما على وصفهم الأخبار المعللة بالصحة ، وكلا الوجهين لا يصلح لإثباتها أما التعريف فلما عرفت من قصوره عن إغارة ما هو أهم من ذلك فكيف يومن قصوره في هذه المارة أيضاً ، وأما الوصف فالحال يشهد بوقوعه حيث يتفق عن غفلة ، وعدم التفات لاعتقاد قصد ، وشعور بالمعللة ، واعتداد لعدم تأثيرها ، وهذا ليس لمن تدبر

وفي الكلام في حكم الإضطراب ، ولا بد من بيان حقيقة تدبره ، وقد ذكر والذي رحمه الله في شرح بداية الدراية أن الحديث المضطرب ، هو ما اختلف راويه فيه ؛ فيروى مرة على وجه ، وأخرى على وجه آخر مخالف له .

ثم قال : ويقع في السند بأن يرويه الراوى تارة عن أبيه عن جدّه مثلاً وتارة عن جدّه بالواسطة ، وثالثة عن ثالث غيرهما كما اتفق ذلك في رواية امر النبي ﷺ ، بالخط المعلى ستره حيث لا يجد العصا ، وقع في المتن كخبر إعتبار أنم عند اشتباهه بالقرحة

بخروجه من الجانب إلا بمن فيكون حياً أو بالعكس .

وما ذكره في بيان اضطراب المتن جيد وإن كان وقوعه بشرطه في أخبارنا الغالية من مقتضى الضعف سواء غيره معلوم (١) وليس البحث عن الواقع فيما ضعف بغيره طائل وأما بيان اضطراب السند فللنظر فيه مجال إما أولاً فلا أنه اعتبر فيه وقوع الاختلاف على ثلاثة أوجه . وصريح في بعض كتبه الفقهية بأن رواية الراوى عن المعصوم تارة بالواسطة ، و أخرى بدونها إن اضطراب في السند يمنع من صحته .

وقد اشرنا إلى هذا الكلام آنفاً ، وهو يقتضى الإكتفاء في تحقق اضطراب بوقوع الاختلاف في السند على وجهين فقط كما هو ظاهر وأما ثانياً فلأن تمثيله للاختلاف الواقع على الأوجه الثلاثة ألتى ذكرها بالحديث المروى عن النبي ﷺ غير مطابق لما في رواية حديث العامة . مع أن رواية الحديث المذكور إنما وقعت من طرفهم ، وهى الأصل في هذا النوع من الاضطراب كغيره من أكثر أنواع الحديث . فانها من مستخرجاتهم بعد وقوع معانيها في حديثهم فذكروها بصورة ما وقع ، واقتفى جماعة من اصحابنا في ذلك اثرهم ، واستخرجوا من أخبارنا في بعض الأنواع ما يناسب مصطلحهم وبقي منها كثير على حكم محض الفرض .

ولا يخفى أن إثبات الاصطلاح المعنى بعد وقوعه ، وتحققه ، وأن البحث عما ليس بواقع وإثباتهم في إثبات الاصطلاح له قليل الجدوى بعيد عن الاعتبار ، ومظنة للإيهام هذا . و صورة اضطراب الواقع في سند حديث المذكور على ما حكاه بعض محققى أهل الدراية من العامة أن أحد رواته رواه تارة عن أبى عمرو محمد بن حريث عن جده حريث بسائر الإسناد وتارة عن أبى عمرو بن حريث عن أبيه بالإسناد ، وثالثة عن أبى عمرو بن محمد بن عمرو بن حريث ، عن جده ، حريث بن سليم بالإسناد ، ورابعة عن أبى عمرو بن

(١) في أخبار الواقف حديث مضطرب المتن ولكن الشرط ليس بهاملاً فيه لأن اضطرابه صحيح والاخر حسن وفي كتاب العموم في اعتبار القضاء من الميت خبر آخر صحيح الطريقتين على القول المشهور إلا أن التماضى غير متحقق لظهور إماراة عدم الضبط في أحدهما و وجود المساعد مع ذلك في غيره منه .

حريث ، عن جده حريث ، وخسامة عن حريث بن عمارة الاسناد ، وسادسة عن ابي عمرو بن محمد عن جده ، حريث بن سليمان ، وسابعة عن ابي محمد بن عمرو بن حريث ، عن جده ، حريث رجل من بني عذرة .

و قال بعد حكاية هذا القدر ان فيه اضطراباً غير مذكور (١) وأما ثالثاً فلان منع الاضطراب الواقع على الوجه المذكور في كلام العامة من صحة الخبر وقبوله أمر واضح لدلالته على عدم الضبط الذي هو شرط فيهما ، وبهذا ائتوا اقتضاء الاضطراب ضعف الخبر ، ولا ريب فيه كما لا شك في عدم وقوع مثله في أخبارنا لاسيما السليمة من الضعف بغيره ؛ فالبحت عن حكمه ، و بيان منعه من الصحة لا طائل تحته . وأما ما يقع منه على الوجه الذي ذكره والذي رحمه الله وخصوصاً المصريح به في بعض كتبه الفقهية ؛ فدعوى منعه من الصحة ، او القبول لا يساعد عليها إعتبار عقلي ، ولا دليل نقلي وقد احال معرفة وجد المانع فما ذكره في الكتب الفقهية على ما تقرر في علم الدراية فعلم أنه توهم وربما اعان عليه ما يتفق في كلام الشيخ من رد بعض الاخبار الضعيفة معطلا باختلاف رواية الراوي له ويكون ذلك واقفاً في الإسناد على وجهين ، والشيخ مطالب بدليل ما ذكره إن كان يريد من التعليل حقيقته .

نعم يتفق كثيراً في أخبارنا المتكررة ووقوع الاختلاف في أسانيدھا بائناً واضحة ، وتركها وقوى في النظر أن أحدهما غلط من النسخين فوجب حينئذ التصحيح لمظان وجود مثله ليعثر على ما يوافق أحد الأمرين بكثرة فترجح لامحالة به ، وما أظن وقوع الاختلاف على هذا النحو في طرق أخبارنا إلا ويمكن التوصل إلى معرفة المراجيح فيه بما إشرنا إليه من الطريق ، ولكننا يقتصر في الأغلب إلى كثرة التصحيح والتصحيح وإذا كان احتمال الغلط في النسخ مرجوحاً في نظر الممارس المطلع على طبقات الرواة حكم لكل من الطريقتين المختلفتين بما يقتضيه ظاهره من صحة ، وغيرها ، ولا يؤثر هذا الاختلاف شيئاً لأن رواية الحديث بالواسطة تارة وبعدها أخرى آمن

ممكن في نفسه غير مستبعد بحسب الواقع ، ولا مستكر . واستبعاد رواية الراوى بواسطة هو مستغن عنها . مدفوع بأنّه من المحتمل وقوع الرواية منه بالواسطة قبل أن يتوسر له المشافهة . وبأنّه قد يتفق ذلك بسبب رواية الكتب حيث يشارك الراوى المروى عنه في بعض مشيخته . ويكون له أيضا كتب ثم يورد المتأخر عنهما من كتب كل منهما حديثا يرويه معاني بعض المشيخة موصول الإسناد في محلّ إيراد من كتب المروى عنه مع اشتغاله على ذلك الراوى بالاختصاص بالرواية عن المروى عنه به أو إشارته ، وهذا عمدا لا بعد فيه . ولا محذور ، وهو يقتضى الرواية بالواسطة نارة ، وبدونها أخرى ومن المواضع التي هي مظنة ذلك رواية أحمد بن محمد بن عيسى لكتب الحسين بن سعيد ؛ فإنّه يشاركه في جملة من مشيخته ؛ فإذا أورد الشيخ من كتب ابن سعيد حديثا متصلا من طريق ابن عيسى من بعض من يشتركان في الرواية عنه وأورده في موضع آخر من كتب ابن عيسى صامرودا بالواسطة ، وبدونها ، وبالجملة ؛ فإقتفاء الإضطراب في مثل هذه الصور معنى وحكما أظهر من أن يحتاج إلى بيان ، وقد علم بما حررناه أن الإضطراب دأب في كلام من ذكره بين معنيين أحدهما غير واقع في أخبارنا ، فلا حاجة لنا في تعريف الصحيح إلى الاحتراز عنه ، والآخر غير مناف للصحة بوجه ؛ فهو أجدر بعدم الاحتياج إلى الاحتراز عنه ؛ فتحصل مما حققناه في المقام أن المناسب في تعريف الصحيح أن يقال هو متصل السند بالعلّة إلى المعصوم عليه السلام برواية العدل الضابط عن مثله في جميع المراتب .

إذا عرفت هذا فاعلم أن إطلاق المصحح على سليم الطريق من الطعن ، وأن اعتراف إرسال ، أو قطع كما ذكر الشهيد رحمه الله موضع بحث ، وقد اتفق فيه لجماعة من المتأخرين توهم قريب ، وشاركهم فيه والدى رحمه الله ؛ فذكر في شرح بداية الدّراية أنّه قد يطلق المصحح على سليم الطريق من الطعن بمانيا في الاتصال بالعدل الإمامي وإن اعتراف مع ذلك إرسال أو قطع .

ثم قال : وبهذا الاعتبار يقولون كثيراً روى ابن أبي عمير في الصحيح كذا ، وفي صحيحته كذا مع كون روايته المنقولة كذلك مرسلة ، ومثله وقع لهم في المقطوع كثيراً قال : وبالعجلة فباطلون الصحيح على ما كان رجال طريقه المذكورون فيه عدولاً إمامية وإن اشتمل على أمر آخر بمثل ذلك حتى أطلقوا الصحيح على بعض الأحاديث المروية عن غير إمامي بسبب صحة السند إليه ، فقالوا في صحيحة فلان ، ووجدناها صحيحة بمن عداها ، وفي الخلاصة ، وغيرها أن طريق الفقيه إلى معوية بن ميسرة ، وإلى شاذل الأحمسي وإلى خالد بن نجيع وإلى عبد الله بن مولي آل سام صحيح مع أن الثلاثة الأول لم ينص عليهم بتوثيق ، ولا غيره ، والرابع لم يوثق ، وإن ذكره في التسم الأول . وكذلك نقلوا الإجماع على تصحيح ما يصح عن أبيان بن عثمان مع كونه قطعياً قال : وهذا كله خارج عن معنى الصحيح خصوصاً الأول المشهور .

واقول إن من أعمن نظره في استعمالهم للصحيح في أكثر المواضع التي ذكرها عرف أنه ناش من قلة التدبر ، وواقع في غير محله إذ هو نقض الغرض المطلوب من تقسيم الخبر إلى الأقسام الأربعة ، وتضييع لإصطلاحهم على أفراد كل قسم منها باسم ليشتمل عن غيره من الأقسام ، والأصل فيه على ما ظهر لي أن بعض المتقدمين من المتأخرين أطلق الصحيح على ما فيه إرسال ، أو قطع نظراً منه إلى ما اشتمل عليه من قبول المراد الذي لا يروى مرسلها إلا عن ثقة ، فلم ير إرسالها مناقياً لوصف الصحة وسترى أن جمعاً من الأصحاب توهّموا القطع في أخبار كثيرة ليست بمقطوعة فربما إتفق وصف بعضها بالصحة في كلام من لم يشاركهم في توهّم القطع ، ورأى ذلك من لم يتفطن للوجه فيه فحسبه اصطلاحاً واستعمله على غير وجهه ثم زيد عليه استعماله فيما لاشتمل على ضعف ظاهر من حيث مشاركته بالإرسال والقطع في مناقاة الصحة بمعناها الأصلي ، فإذا لم يمنع وجود ذلك المناهية من إطلاق الصحيح في الاستعمال الظاهري فكذا ما في معناها ، وجرى هذا الاستعمال بين المتأخرين ، وضاعوا به الاصطلاح ، هذا

وما استشهد به والدي رحمه الله في المقام من الخلاصة ، وغيرها لا يصلح شاهداً ،
فإن الغرض منه بيان حال الطرق إلى الجماعة المذكورين لا عنهم ، وإن وقعت
العبارة فيه بكلمة عن في الأغلب وذلك واضح لمن نظر .
ثم إن إطلاق الصحة على تلك الطرق المعينة استعارة لحظت فيها علاقة المشابهة
بينها ، وبين طرق الأخبار الصحيحة في كون رجالها كلها ثقات ، والقرينة فيه واضحة
بخلاف قولهم ، صحيح فلان ، وصحيح جمع كون الطريق ضعيفاً ، فإن إطلاق الصحة فيه
واقع على مجموع السند المقروض ضعفه ، وذلك تعممة ، وليس من غير ضرورة ،
وقوله أنهم يقولون كثيراً روى ابن أبي عمير في الصحيح عنهم ، وإنما يقال : روى الشيخ ،
أو غيره في الصحيح عن ابن أبي عمير مثلاً ، وبين المتأخرين فرق ظاهر ، فإن إطلاق الصحة
على طريق الشيخ إلى ابن أبي عمير نظير إطلاقها في الخلاصة على الطريق إلى الجماعة
المجهولين وقد وقعت وصفاً لذلك القدر المعين من السند وإنما الصورة التي ذكرها ، فالصحة
وقعت فيها وصفاً لمجموع الطريق مع إشماله على موجب الضعف ، ولو وجد مثله في كلام
بعض أوساط المتأخرين ؛ فلا شك أنه واقع عن قصور معرفة بحقيقة هذا الاستعمال وما
ذكره أخيراً من نقلهم الإجماع على تصحيح ما يصح عن أبيان بن عثمان مع كونه قطعاً
ليس من هذا الباب في شيء فإن القدماء لا علم لهم بهذا الاصطلاح قطعاً لاستغنائهم عنه في
الغالب بكثرة القرائن الدالة على صدق الخبر وإن اشتمل طريقه على ضعف كما أشرنا
إليه سابقاً فلم يكن الصحيح كثير مرتبة توجب له التمييز باصطلاح أو غيره
فلما اندرجت تلك الآثار واستقلت الأسانيد بالأخبار اضطرب المتأخرون إلى تمييز العالي
من الرّيب ، وتعيين العبد عن الشك ؛ فأصلحوا على ما قدمنا بيانه ، ولا ينكاد يعلم
وجود هذا الاصطلاح قبل زمن العلامة ، إلا من السيد جمال الدين طائوس رحمه الله ،
وإذا أطلقت الصحة في كلام من تقدم فمرادهم منها الثبوت أو الصدق وقد قوى
الوهم في هذا الباب على بعض من عاصرناه من مشايخنا فاعتمد في توثيق كثير من المجهولين

على صحة الرواية عنهم واشتمالها على أحد الجماعة الذين نقلوا الاجتماع على تصحيح ما يصح عنهم وهم ثمانية عشر رجلاً ذكرهم الكشي ، وحكى كلامه في شأنهم جمع من المتأخرين و أبان بن عثمان أحد الجماعة و يكرر في كلام من تأخر الطعن في أبان بالفتنة و أول من ذكره فيما يظهر المحقق رحمه الله ولو يأتي به مجرداً لو وقع في حيز القبول ، لكنه عزاه في المعبر إلى الكشي بطريق التشبيه على المأخذ بعد إرادته بعبارة تعطى الحكم به فعلم بذلك أنه وهم الآن المذكور في الكشي حكاية عن علي بن الحسن بن فضال أن أبان بن عثمان كان من الثا و سبعة و علي بن فضال فطعن لا يقبل جرحه لأبان على أنهما لو قبلناه باعتبار توثيق الأصحاب لكان أبان أحق بقبول الخبر لما علم من نخل الإجماع على تصديقه ، فاللزام قبول خبر أبان على كل حال ، وقد تحرر بما أوضحناه أن الصحة إذا وقعت وصفا للحديث أفادت سلامة سند كلة من أسباب الضعف و كذا إذا وصف بها الإسناد بكماله ، وهي في الموصفين جارية على قانون الإصطلاح المتحقق و أمّا إذا وصف بها بعض الطريق فهي إستعارة مقترنة بها القرينة ، و يبقى إطلاقها في صورة الإضافة إلى معنى الرواة ، على جملة السند مع اشتماله على موجب الضعف و ليس له وجه مناسب و إنما هو محض اصطلاح ناش عن توهم كما بيناه ، و ألا ولي هجره رأساً لبعده عن الاعتبار ، و إضراره بالإصطلاح السابق ، و إن كان قد تمكّن في كلام أواخر المتأخرين إستعماله فليترك لهم ، و يجعل إستعمالاً مختصاً بهم .

الفائدة الثانية الأقرب عندي عدم الإكتفاء في تركية الراوى بشهادة العدل الواحد ، و هو قول جماعة من الأصوليين ، و مختار المحقق أبي القاسم بن سعيد ، والمشهور بين أصحابنا المتأخرين الإكتفاء بها لنا أن اشتراط العدالة في الراوى ، يقتضى إعتبار حصول العلم بها ، و ظاهر أن تركية الواحد لا يفيد بمجرد دها ، و الإكتفاء بالعدلين ، مع عدم آفادتهما العلم . أنما هو لقيامهما مقامه شرعاً ، فلا يقاس عليه .

حجة المشهور وجود أحدها أن التزكية شرط الرأية ، فلا يزيد على مشروطها ، وقد اكتفى في أصل الرأية بالواحد ، الثاني عموم المفهوم في قوله تعالى ، إن جألكم فاسق نبياً فقيمتوا ، نظراً إلى أن تزكية الواحد داخله فيه ، فإذا كان المزكّي عدلاً لا يجب المثبت عند خبره ، واللازم من ذلك الإكتفاء به الثالث أن العلم بالعدالة متعذر غالباً ، فلا يشاط التكليف به ، بل بالظن وهو يحصل من تزكية الواحد .

والجواب عن الأول المطالبة بالدليل ، على نفي زيادة الشرط على المشروط فهو مجرد دعوى لا برهان عليها ، وفي كلام بعض العامة أن الإكتفاء في التزكية بالواحد ، هو مقتضى القياس ، ولا يبعد أن يكون النظر في هذا الوجه من الحجة إلى ذلك ولم يفتن له من احتج به ، من المنكرين العمل بالقياس سلمنا ولكن الشرط هو العدالة والمشروط هو قبول الرأية ، والتقريب معهما لا يتم ، وإن نوهتم بعض المتأخرين خلافه ، فهو من نتائج قلة التدبر لأن الواحد غير كاف بالإخبار ، بالقبول الذي هو المشروط على هذا التدبر ، لزم مثله في الإخبار بالشرط الذي هو العدالة ، بل الذي يكفي فيه الواحد هو نفس الرأية ، والعدالة ليست شرطاً لها وأما التزكية فإتّما هي طريق من طرق المعرفة بالعدالة ، والطريق إلى معرفة الشرط لا يسمى شرطاً ، سلمنا ولكن زيادة الشرط بهذا المعنى على مشروطه بهذه الزيادة المخصوصة أظهر في الأحكام الشرعية عند العاملين بخبر الواحد من أن تبين إذا كثرت شروطها تفتقر المعرفة بحصولها على بعض الوجوه إلى شهادة الشاهدين والمشروط يكفي فيه الواحد ، والمعجب من توجيه بعض فضلاء المعاصرين لدعوى عدم زيادة الشرط على المشروط ، بأنه ليس في الأحكام الشرعية شرط يزيد على مشروطه ، وأعجب من ذلك استبعاده للجمع بين الحكم بعدم قبول قول العدل الواحد في التزكية ، والحكم بقبوله في إثبات الأحكام الشرعية به كالقتل ، واعتدال الأموال ، قائل أن ذلك غير مناسب شرعاً ، وليس شعري كيف يستبعد ذلك ويتخيّل عدم مناسبته لقانون الشرع من عرف حال العدل في الشهادة وفي تزكية الشاهد فإن المعنى الذي استبعد في تزكية الراوى

متحقق في الشهادة، وتركبة الشاهد على ما بلغ وجه الاثرى أن العدل الذي ثبت بخبره الاحكام الجلية كالقتل واخذ الاموال، لو شهد لزيد بفساد يدعيه على عمرو، لم يثبت بشهادته وحدها، وكذا لو ذكر شهادتين به غير معروف في العدالة، من طريق آخر، والوجه الذي يدفع به الاستبعاد هنا قائم هناك بطريق أولى، ألا شك أن عدالة الراوى أقوى حكماً، من مثل هذه الدعوى، ومن عدالة الشاهدين، فإذا لم يمد عدم القبول ههنا مع ضعف الحكم فكيف يبعد هناك مع قوة، على أن لعدم الإكتفاء بالعدل الواحد في تعديل الراوى، مناسبة واضحة للحكم بقبول خبره.

وذلك لأن اعتبار الزيادة على الواحد فيه، يوجب قوة الظن الحاصل من الخبر وبعده عن احتمال عدم المطابقة للواقع الذي هو العلة في اشتراط عدالة الراوى وفي ذلك من الموافقة للحكمة، والمناسبة لقانون الشرع ما لا يخفى، فلو صرف الاستبعاد إلى قبول الخبر، في اثبات تلك الاحكام الجلية مع الإكتفاء في معرفة عدالة راويه بقبول الواحد الموجب لضعف الظن الحاصل منه؛ وقرباً إلى احتمال عدم المطابقة؛ لكان اقرب إلى الصواب؛ وأوفق بالإعتبار عند ذوى الألباب؛ لاسيما بعد الإطلاع على ما وقع للمتأخرين من الأوهام؛ في باب التركبة وشهادتهم بالثقة لأقوام حالهم مجهولة، أو ضعفهم مترجح لقلة التأمل وخفة المراجعة؛ حيث اعتمدوا في التأليف طريقة الإكثار، وهي مبينة في الغالب لتدقيق النظر، وتحرير الاعتبار؛ ولولا خشية الإطالة لأوردت من ذلك الغرائب وعساك أن تقف على بعض الفوائد التي فسبها فيها على خفيات مواقع هذه الأوهام؛ لتدرب بمعرفتها إلى استخراج أمثالها؛ التي لم يتوجه إلى إيضاحها؛ وأهملها ما وقع للعلامة في تركبة حمزة بن بزيع فإنه قال في الخلاصة؛ حمزة بن بزيع من صالحى هذه الطائفة وثقاتهم كثير العمل؛ والحال أن هذا الرجل مجهول بغير شك، بل ورد في شأنه، رواية رواها الكشي يقتضى كونه من الواقعية، (١) وحكاها العلامة بعد العبارة التي ذكرناها؛ وردّها بضعف السند، ومنشأ هذا التوهم أن حمزة عم محمد بن إسماعيل

الشفقة الجليل و اتفق في كتاب الشجاشي الثناء على محمد بهمن المدحة (١) التي هو أهلها ، بعد ذكره حمزة لم يتطراد كما هي عادته .

ثم إن السيد جمال الدين بن طاووس ، حكى في كتابه ، صورة كلام الشجاشي ، بزيادة وقعت منه ، أو من بعض النسخين لكتاب الشجاشي توهمها ، وتلك الزيادة موهمة لكون المدحة متعانة بحمزة مع معونة إختصار السيد لكلام الشجاشي ؛ فأبى منه هنا بقرينة كانت تعين على دفع التوهم ، والذي تحققت من حال العلامة رحمه الله أنه كثير التبع للسيد ؛ بحيث يقوى في الظن ؛ أنه لم يتجاوز كتابه في المراجعة لكلام السلف غالباً فكانت جري على تلك العادة في هذا الموضع ؛ وصورة كلام الشجاشي هكذا .

محمد بن إسماعيل بن بزيع ، أبو جعفر مولى المنصور أبي جعفر ، وولد بزيع بيت ، منهم حمزة بن بزيع كان من صالحى هذه الطائفة وثقاتهم كثير العمل له كتب ؛ منها كتاب ثواب الحج و كتاب الحج وموضع الحاجة من حكاية السيد لهذا الكلام صورته هكذا . وولد بزيع بيت منهم حمزة بن بزيع ؛ وكان من صالحى هذه الطائفة وثقاتهم كثير العمل ، ولم يرد على هذا القدر ، ولا ريب أن زيادة الواو في قوله وكان ، وترك قوله له كتب ، سببان فربان للتوهم المذكور وخصوصاً الثاني فإن عود الضمير في له إلى محمد ابن إسماعيل ليس بموضع شك فمطعته على الكلام الأول ؛ من دون قرينه ؛ على اختلاف مرجع الضميرين ، دليل واضح على إتحاده مضافاً إلى أن المقام مقام بيان حال محمد لاجمزة . وهذا كله بحمد الله ظاهر ، ومن عجب ما اتفق ، لو ألقى رحمه الله في هذا الباب أنه قال ، في شرح بداية الدائرة أن عمر بن حنظلة لم ينس إلا أصحاب عليه بتعديل ولا جرح ، ولكنه حقق توثيقه من محل آخر ، ووجدت بخطه رحمه الله في بعض مفردات فوائده ، ما صورته عمر بن حنظلة غير مذكور ، بجرح ولا تعديل

ولكن الأقوى عندي أنه ثقة لقول الصادق عليه السلام ، في حديث الوفاء إذا لا تكذب علينا والحال أن الحديث الذي أشار إليه ، ضعيف الطريق فتعليقه به في هذا الحكم ،

مع ما علم من إنفراده به غريب ، ولولا الوقوف على الكلام الأخير ، لم يفتلج في الخاطر أن الإعتداد في ذلك على هذه الحجة ، وذكر في المسالك أن داود الرقي في كلامه ، وتوثيقه أرجح كما حقق في نفسه ، والذي حققه هو في فوائد الخلاصة ، تضعيفه لتوثيقه وليس له في الفن غيرها وحكي السيد جمال الدين بن ملاووس رحمه الله ، في كتابه عن إختيار الكشي ، أنه روى فيه عن محمد بن مسعود ، عن محمد بن نصير ، عن أحمد بن محمد ابن عيسى ، أن الحسين بن عبد ربه كان وكيلاً ، وتبعه على ذلك العلامة في الخلاصة ، وزاد عليه الحكم بصحة الطريق ، وهو إشارة إلى الإعتداد على التوثيق فإنه يعول في ذلك على الأخبار ، ومقام الوكالة يقتضي الثقة ، بل ما فوقها والمردى بالطريق الذي ذكره ، على ما ذكره ؛ على ما رأيت في عدة نسخ الأخبار ، بعضها مقرر وعلى السيد رحمه الله ، وعليه خطه أن الوكيل على بن الحسين بن عبد ربه ، نعم روى فيه من طريق ضعيف ، صورته وجدت بخط جبرئيل بن أحمد ، حدثني محمد بن عيسى البجلي أن الحسين كان وكيلاً ، وفي الكتاب ما يشهد بأن ، نسبة الوكالة إلى الحسين غلط مضافاً إلى ضعف الطريق ، وبالجمله فنظائر هذا كثيرة ، والتعريض لها مع بيان أسباب الوهم « التوهم غل » فيها لا يسهه المجال .

والجواب على الثاني أن مبني إشتراط عدالة الراوى على أن المراد من الفاسق في الآية ، من له هذه الصفة ، في الواقع كما هو الظاهر من مثله ، وقضيته الوضع في المشتق وبشهادة قوله تعالى أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين ، فإنه تعليل للأمر بالتثبت أى كراهة أن تصيبوا ، ومن البين أن الوقوع في الندم ، بظهور عدم صدق المخبر ، يحصل من قبول إخبار من له صفة الفسق ، حيث لا حرج معها عن الكذب ، فيتوقف قبول الخبر حينئذ ، على العلم بانتفاءها عن المخبر به ، والعلم بذلك ، موقوف على اتصافه بالعدالة ، وفرض العموم في الآية ، عن وجه يتناول الإخبار بالعدالة يفضى إلى التساكن في مدلولها من حيث أن الإكتفاء في معرفة العدالة بخبر العدل ، يقتضى

عدم توقف قبول الخبر، على العلم بانتفاء صفة الفسق عن المخبر به، ضرورة أن خبر العدل بمجرد لا يوجب العلم، وقد قلنا أن مقتضاها، توقف القبول على العلم بالانتفاء وهذا تناقض ظاهر فلا بد من حملها على إرادة الأخبار بما سوى العدالة.

فإن قيل هذا وارد على تركية العدلين. إذ لا علم معه قلنا الذي يلزم من قبول تركية العدلين، هو تخصيص الآية، بدليل من خارج، ولا محذور في مثله بخلاف تركية الواحد، فإنها على هذا التقدير، يؤخذ من نفس الآية، فلذلك يأتي المحذور ومع هذا، فالتخصيص لا بد منه، إذ لا يكفي الواحد في تركية الشاهد، كما مر التشبيه عليه، وما أوضح دلالة هذا التخصيص، على ما أشرنا إليه في الجواب عن الوجه الأول من أن النظر في أصل الحكم بقول الواحد في تركية الرأوي إنما هو إلى القياس من يعمل به، ويشهد لذلك أيضا أن مصنفى كتب الأصول المعروفة، لم يذكروا غير الوجه الأول من الحجة، في استدلالهم لهذا الحكم، وضميمة الوجهين الآخرين، من استخراج بعض المعاصرين.

والجواب عن الثالث أن اعتبار العلم، هو مقتضى دليل الإشراف، ودعوى أغلبية التعديليه، وفيما يقوم مقامه، لا وجه لها وربما وجهت بالنسبة إلى موضع الحاجة، من هذا البحث، وهو عدالة الماضين من رواية الحديث، بأن الطريق إلى ذلك منحصر في النقل والتدبر الذي يفيد العلم منه، عزيز الوجود بعيد الحصول، وشهادة الشاهدين موقوفة في الإظهار على العلم بالموافقة، في الأمور التي تتحقق بها العدالة وثبتت؛ وما إلى ذلك من سبيل، فإن آراء المؤلفين لكتب الرجال الموجودة الآن سوى العلامة في هذا الباب غير معروفة وليس بشئ؛ فإنَّ تحصيل العلم بعدالة كثير من الماضين، وبراى جماعة من المزكّين أمر ممكن بنيرشك من جهة القرائن الحالّة والمقالّة إلا أنّها خفيّة المواقع متفرقة المواضع، فلا يهتدى إلى جهاها، ولا يقتدر جمع اشتانها، ألا من عظم في طلب الإصابة جهدهم وكثرتي تصفح الآثار كدّه، ولم يخرج عن حكم

الإخلاص في تلك الأحوال قصده؛ وأما ما ذكره جماعة من أن العدالة من الأمور الباطنة التي لا يعلمها إلا الله، وما هذا شأنه لا يتصور فيه؛ اناطة التكليف بالعلم فكلام شعري ناش عن قصور معرفة حقيقة العدالة، أو مبتنى على خلاف ضعف في بعض قيودها وليس هذا ومنع تحقيق المسئلة. قد ذكرناه مستوفى، في غير موضع من كلامنا فليرجع إليه من أراد الوقوف عليه.

سلامنا ولكن نمنع كون تزكية الواحد بمجرد ما، مفيدة للظن كلف وقد علم وقوع الخطأ فيها بكثرة، وحيث أن هذا أيضاً مما لا يتيسر لكل أحد الإطلاع عليه، فالمتوهم بحصول الظن منها بمنطردة أن يعتذر فيه.

سلامنا ولكن العمل بالظن مع تعذر العلم، في أمثال محل النزاع، مشروط بانتفاء ما هو أقوى منه، ولارب أن الظن الحاصل من خبر الواحد، الذي استقيست عدالته من تزكية الواحد، قد يكون أضعف مما يحصل من أصالة البرأه أو عموم الكتاب، فلا يتم لهم إطلاق القول بحجية خبر الواحد، والخروج به عن أصالة البرأه، وعصومات الكتاب، واعلم أنه قد شاع أيضاً بين المتأخرين التعلّق في التزكية بأخبار الآحاد، وهو مبتنى على الاكتفاء بتعديل الواحد، إذ لا مأخذ له غير ذلك؛ وإن سبق إلى بعض الأذهان خلافه؛ فهو خيال لاحقيقة له، فمن لا يكتفى في التعديل بالواحد، لا يقول عليها نعم هي عنده من جملة القرائن القوية.

ثم إن للعلم بالعدل القطر قاً أخرى لا خلاف فيها وهي مخررة في مظانها، فلا حاجة إلى التعمّض لذكرها هنا وإنما ذكرنا هذا الوجه لما يترتب على الاختلاف فيه من الأثر، فإن جملة من الأخبار، وصحت في كلام متأخرى الأصحاب، أو يتصف على رأيهم بالصحة؛ وليست عندنا بصححة؛ وقد أوردنا الصحيح على كل من الأولين، وبرزنا بينهما إشارة؛ وقدعنا الصحيح عندنا حيث يجتمعان، لأنه متفق عليه من الكل وذكرنا الآخر بعده، واتبعناه بالحسن و اصطالحنا على أن نجعل الإشارة إلى القسم

الأول بهذه الصورة صحي وإلى الثاني بهذه صحر وإلى الثالث مكبذاً، وإن فصل
بين الأخبار؛ وبين ما تضمنه إليها من الفوائد في الغالب بكافة قلت جديراً من الإلتباس
الذي كثروا وقوعه، في كتابه من الإحضار الفقيد، وفي التهذيب؛ حيث يتفق فيها؛
إيراد كلام على أثر الحديث فكم قد زيد بسببه؛ في أحاديث ما ليس منها ولم يمتنع
الحال إلا عن فضل تدبر، وربما انعكست الغضبات، فنقص من الحديث شرطه، لظن
كونه من غيره، فلا اخترنا من وقوع مثله مهم؛ إذ انصرف هذا فاعلم أن الشيخ أباجعفر
ابن بابويه، رضي الله عنه، روى في كتابه شرطاً من الأخبار عن زرارة؛ بإسناد ليس
بواضح الصحة على ما اخترناه، لأن في جملته الحسن بن طريف، ولم تستفد عدالة
إلا من شهادة النجاشي، وتبعد العلامة كما هو رأيه لكن الذي يقوى في نفسي؛
الاعتماد على الإسناد المذكور، لأن رواية الحسن بن طريف فيه وقعت منضمّة إلى
رواية محمد بن عيسى بن عبيد، وعلى بن إسماعيل بن عيسى؛ وانضم إلى ذلك من القرائن
الحالية التي يعرفها المعاصرون ما أخرج الرواية في تلك الطبقة من حيز الأحاد الصرفة
وسائر السند لأرب فيه فهو حينئذ؛ وإن كان بحسب الإصطلاح، خارجاً عن حد الصحيح
لكنه في الحكم من جملته، وقد رأينا إيراده في القسم الثاني مشياً على الإصطلاح
والحكم قد يثبت

الفائدة الثالثة ينبغي أن يعلم أن حال المشايخ الثلاثة، في ذكر الأسانيد مختلف
فالشيخ أبوجعفر الكليني يذكر إسناد الحديث بتمامه، أو يحيل في أوله على إسناده سابق
قريب والمصدق يترك أكثر السند في محل رواية الخبر، ويذكر الطرق المتروكة،
في آخر الكتاب مفصلة؛ والشيخ أبوجعفر الطوسي، يذكر تمام الإسناد قارة ويترك أكثره
أخرى، وربما ترك الأقل وأبقى الأكثر، وأما الدراية فيسمون ترك أوائل الأسانيد
تعلية.

ثم إنه ذكر في آخر التهذيب بعبارة واضحة، وفي الإختصار، بتأريده مختلفة،

يشهد معها الاعتبار ، باتحاد المراد أن كل حديث ترك أول إسناده ابتدأ في باقيه باسم الرجل الذي أخذ الحديث من كتابه ، أو صاحب الأصل الذي أخذ الحديث من أصله ، وأورد جملة الطرق إلى الكتب والأصول ، وأحال الاستيفاء على فهرسته ، ولم يراع في الجملة التي ذكرها ، ما هو الصحيح الواضح ، بل أورد الطرق العالسة كيف كانت ؛ روماً للاختصار ، وإتكالاً في المعرفة بالصحيح ، على ما ذكره في الفهرست ؛ وقد رأينا أن لا نغير الأسانيد ، التي علقها عن الصورة التي ذكرها ؛ عليها إبقاء للأشعار بأخذها لها من الكتب ، كما نبه عليه ، وأن نذكر أكثر طرقها إلى من روى عنه بذلك الصفة مفضلة أولاً ؛ ثم نحيل في كل حديث يأتي منها على ما سبق وما لم نذكره نورد في محل الحاجة إليه ، وهو قليل نادر ، ولهذا أخرناه (١) إلى مواضعه ، وحيث أن العكس التي اقتضت الإلتزام بطريقة الشيخ غير موجودة ، في كتاب من لا يحضره الفقيه وإن كان مشاركاً لكتابي الشيخ في تعليق الأسانيد ؛ إذ لم يزل مصنفه في بيان الطرق كما قال الشيخ فحين نورد أحاديثه ، في الأكثر يتمم الإسناد كأحاديث الكافي وإذا قرب العهد بإسناده منها ، إكتفينا بالإشارة إليه عن إيراد لا يستلزمه التطويل ، وسهولة المراجعة حينئذ إذا عرفت هذا فاعلم أنه اتفق لبعض الأصحاب توهم الأخطاء ، في جملة من أسانيد الكافي لغلطهم عن ملاحظة بنائه لكثير منها على طرق سابقة ؛ وهي طريقة معروفة بين القدماء ، والمعجب أن الشيخ رحمه الله ، ربما غفل عن مراعاتها ، فأورد الإسناد من الكافي بصورته ، ووصله بطريقة عن الكاظمي من غير ذكر الوسيلة المتروكة فيصير الإسناد ؛ في رواية الشيخ له منقطعاً ، ولكن مراجعة الكافي تفيد وصله ، ومنشأً لتوهم الذي أشرنا إليه فقد الممارسته المطلعة على إلتزام تلك الطريقة ، فيتوقف عن القطع بالبناء المذكور ليتحقق به الاتصال وينتفي معه احتمال الأخطاء ؛ وسيرد عليك ؛ في مضاعيف الطرق أغلاط كثيرة نشأت من إغفال هذا الاعتبار ؛ عند انتزاع الأخبار من كتب السلف وإيرادها في الكتب المتأخرة فكان أحدهم يأتي بأول الإسناد صحيحاً

لتقرره عنده ، ووضوحه وينتهي فيه إلى مصنف الكتاب الذي يريد الأخذ منه ، ثم يصل الإسناد الموجود في ذلك الكتاب بما أثبتته هو أولاً ، فإذا كان إسناد الكتاب مبنياً على إسناد سابق ، ولم يراعه عند انتزاعه حصل الإقطاع في أثناء السند وما رأيت من أصحابنا ، من تنبيه لهذا بل شأنهم الأخذ بصورة السند المذكور في الكتب ؛ ولكن كثرة الممارسة والعرفان ، بطبقات الرجال تطلع على هذا الخلل وتكشفه وأكثر مواقفه في انتزاع الشئخ به وخصوصاً روايته عن موسى بن القاسم في كتاب الحج

ثم إن تدبرنا كانت تلك الوسطة الساقطة ، معروفة بقرائن تفيد العلم بها ، فلا ينافي سقوطها صحة الحديث إذا كان جامعاً للشرائط ، فتورده وتنبيه على الخلل الواقع فيه ، وربما لم يتيسر السبيل إلى العلم بها ؛ فلا تعرض للحديث لكونه خارجاً عن موضوع الكتاب ، إلا أن يكون معروفاً بالصحة في كلام الأصحاب وربما ذكرناه ، لنبيه على الوجه المنافي للصحة فيه .

ثم اعلم أنه كما كثرت الغلط في الأسانيد بإسقاط بعض الوسائط ، على الوجه الذي قررناه ، فقد كثراً أيضاً بضد ذلك ، وهو زيادة بعض الرجال فيها ، على وجه تزداد به طبقات الرواية لها ، ولم أراها من غفلة له ؛ ومنشأ هذا الغلط أنه يتفق في كثير من الطرق تعدد الرواة الحديث ؛ في بعض الطبقات ، فيعطف بعضهم على بعض بالواو وحديث أن الغالب في الطرق هو الوحدة ، و وقوع كلمة عن في الكتابة ؛ بين أسماء الرجال فمع الإجمال يسبق إلى الذهن ما هو الغالب ، فيوضع كلمة عن في الكتابة ، موضع واو العطف ، وقد رأيت في نسخة التهذيب التي ، عندي بخط الشئخ ، رحمه الله عدة مواضع سبق فيها القلم إلى إثبات كلمة عن في موضع الواو ، ثم وصل بين طرفي العين وجعلها على صورتها واو ، والتبس ذلك على بعض النساخ فكتبها بالصورة الأصلية ،

(١) كطريقه إلى الريان بن الصلت و سيذكره المصنف في باب الخمس و ذكر هناك طريقه إلى إبراهيم بن هاشم و قال انه لم يذكره في مقدمة الكتاب لتدور التعليق عنه ثم ذكر الطريق الذي أورده له في المقدمة بعبارة هو سهو والامر سهل .
(ابن باور في موطأ به صفحة مقابل مباحثه)

في بعض مواضع الإصلاح ، ومنها ذلك في الشيخ المتجددة ، ولما راجعت خط الشيخ فيه تبينت الحال وظاهر أن إبدال الواو بمن يقتضى الزيادة التي ذكرناها ، فإذا كان الرجل ضعيفا ، ضاع به الإسناد فلا بد من إستفراغ الوسع في ملاحظة أمثال هذا ، و عدم القناعة بظواهر الأمور ومن المواضع التي اتفق فيها هذا الغلط مكررا برواية الشيخ عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ؛ عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، وعلي ابن حديد ؛ والحسين بن سعيد ، فقد وقع بخط الشيخ ، رحمه الله في عدة مواضع منها إبدال أحد واوى العطف بكلمة عن ؛ مع أن ذلك ليس بموضع شك أو احتمال لكثرة تكرر هذا الإسناد ، في كتب الحديث والرجال ، وسيأتي في بعض هذه الفوائد ما يوضح لك به حقيقة الحال ، وقد اجتمع الغلط بالتقصية ، وغلط الزيادة الواقع ، في رواية سعد عن الجماعة المذكورين بخط الشيخ رحمه الله وفي إسناد حديث زرارة عن ابن جعفر عليه السلام ، فمن صلى بالكوفة ركعتين ، ثم ذكر وهو بمكة أو غيرها أنه قال صلى ركعتين فإن الشيخ رواه ، بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن ابن أبي نجران عن الحسين بن سعيد ، عن حماد مع أن سعدا إنما يروى عن ابن أبي نجران بواسطة أحمد بن محمد بن عيسى ، وابن أبي نجران يروى عن حماد بغير واسطة ؛ كرواية الحسين ابن سعيد عنه ؛ ونظائر هذا كثيرة ، وسنوضحها في محالها إن شاء الله تعالى

الفائدة الرابعة لنا إلى المشايخ رضي الله عنهم ، وإلى رواية كتبهم الأربعة عدة طرق مفصلة في المواضع المعدة لها ؛ ولابد من ذكر طريق منها ، هنا نيمنا باتصال سلسلة الإسناد ؛ فيما نورده من الأخبار بيننا وبين من رويت عنهم صلوات الله وسلامه عليهم ، لالتوقف العمل بها على ذلك ؛ فإن تواتر الكتب المذكورة عن مصنفها إجمالا مع قيام القرائن الحالية ، على العلم بصحة مضامينها تفصيلا أغنى عن اعتبار الرواية لها في العمل وإنما تظهر فائدة الرواية فيما ليس بمتواتر

وهذا هو السبب في اقتصارنا على الكتب الأربعة ؛ مع أنه يوجد من كتب الحديث

غيرها ، لكن الخصوصية المذكورة غير متحققة فيما عداها ، كما مرّت الإشارة اليه
ف نقول إنّنا نرى هذه الكتب وغيرها من روايات مصنفّيها بالإجازة ، عن عدة
من أصحابنا منهم شيخنا الجليل السيّد علي بن الحسين بن أبي الحسن الحسنيّ «الحسيني خ ل»
الموسوي والشيخ الفاضل الحسين بن عبد الصمد الحارثي ، و السيّد العابد نور الدين
علي بن السيّد فخر الدين الهاشمي ، قدس الله أرواحهم ، بحق روايتهم إجازة عن والذي
العلامة السعيد الشهيد الثاني ، رفع الله درجاته ، كما شرف خانمته عن شيخه ؛ الفاضل
علي بن عبد العالي العاملي المصريّ عن الشيخ شمس الدّين محمد بن المودن الجوزي
عن الشيخ ضياء الدّين علي بن الشيخ الشهيد محمد بن مكّي ، عن والده قدس الله نفسه
عن الشيخ فخر الدّين أبي طالب محمد بن الشيخ الإمام العلامة جمال الملة والدّين الحسن
ابن المملّك عن والده ، رضي الله عنه ؛ عن شيخه المحقق نجم الملة والدّين أبي القاسم
جعفر بن الحسن بن سعيد ، قدس الله روحه ، عن السيّد السعيد شمس الدّين أبي علي
فخّار بن معدّ الموسوي ، عن الشيخ الإمام أبي الفضل شاذان بن جبرئيل القميّ ، نزيل
مهبّط وحى الله ، ودار هجرة رسول الله ، عليه السلام ، عن الشيخ الفقيه عماد الدّين أبي جعفر
محمد بن أبي القاسم الطّبري عن الشيخ أبي علي الحسن بن الشيخ السعيد أبي جعفر
محمد بن الحسن الطّوسي عن والده ، رضي الله عنه .

هـ فهذا طريقنا إلى الشيخ أبي جعفر الطوسي وأما الطريق إلى الشيخين أبي جعفر الكليني وأبي جعفر بن بابويه، فبالإسناد عن الشيخ الطوسي بطريقه «بطريقة خـ» ، إليهما، وسند ذكرهما جملة الطائفة التي له إلى الجماعة الذين اعتمد التعليق في الرواية عنهم .

الفائدة الخامسة في بيان طرق الشرح إلى أكثر من روى عنه بطريق التعليق في الأخبار التي نوردتها من كتابه ؛ وقد أشرنا إلى أن الطُّرُق التي ذكرها في آخر الكتابين لم يلتزم فيها الصحيح الواضح بل أكثرها ذكره هناك ، يوجد في الفهرست

ما هو أوضح منه والسبب في ذلك أنه راعى تعليل (١) التوسائط ، وأشار إلى هذا هناك أيضاً ، فقال ونحن نورد الطرُق التي يتوصل بها إلى رواية هذه الأصول والمصنفات ، ونذكرها على غاية ما يمكن من الاختصار ، لئلا يخرج الاخبار بذلك عن حد المراسيل والحق بباب المستندات . ثم قال في آخر كلامه قد أوردت جملة من الطرُق إلى هذه المصنفات والأصول ، ولتفصيل ذلك شرح يطول وهو مذکور في الفهرست المصنفة ، في هذا الباب للشيخ رحمهم الله ، من أراد أن يأخذ من هناك ، قال وقد ذكرناه نحن مستوفي في كتاب فهرست الشريعة هذا كلامه رحمه الله ، ونحن نذكر من الطرُق التي فصلها في الفهرست أوضحها عندنا ، وإن كان هناك ما هو أعلى منها فإن الشيخ رحمه الله . أنما كان يؤثر الطرُق العالية لعلمه بحال رجالها ، أو تحفة لروايتهم لها بقرائن عرف ذلك منها ، فكان يعتمد عليها ، وقد تعدد الوقوف على حقيقة تلك الأحوال بعد العهد فرما ليس علينا أمر من لم يكن لشيخ في شأنه شاكاً إذا تقرر هذا .

فتقول طريق الشيخ رحمه الله إلى **أحمد بن محمد بن عيسى** عنده عن أصحابنا عن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار وسعد بن عبد الله جهمياً ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وقد قسرا الشيخ العتقة في غير موضع من الفهرست . قبل ذكره لأحمد بن محمد بن عيسى ، وعد في جملتها الشيخ أباعبد الله المفيد محمد بن محمد النعمان ، رضي الله عنه .

وطريقه إلى **أحمد بن محمد بن خالد** الشيخ المفيد عن أبي الحسن أحمد بن محمد بن محمد بن الحسن بن الوليد عن أبيه عن سعد بن عبد الله عنده عن الشيخ المفيد عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسن بن بابويه عن أبيه ومحمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبد الله ، وعبد الله بن جعفر الحميري عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي .

وطريقه إلى **أحمد بن إدريس** ما سنده من الطرُق إلى محمد بن يعقوب الكوفي ، عنه عن أحمد بن إدريس .

وطريقه إلى **أحمد بن ذوالنهي** الشيخ أبو عبد الله ، والحسن بن عبد الله . عن

أبي الحسن محمد بن أحمد بن داود عن أبيه .

و طريقه إلى إبراهيم بن هاشم جماعة من أصحابنا منهم الشيخ أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان ، وأحمد بن عبدون والحسين بن عبدالله كلهم عن الحسن بن حمزة بن علي بن عبدالله العلوي ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه
و طريقه إلى جعفر بن محمد بن قولويه جماعة من أصحابنا منهم الشيخ أبو عبدالله المقيد عنه .

و طريقه إلى الحسن بن محبوب عدة من أصحابنا عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب .

و طريقه إلى الحسين بن سعيد عدة من أصحابنا عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه و محمد بن الحسن عن سعد بن عبدالله والحميري عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، وله طريق آخر اليد أعلى من هذا ، وهو يؤثره لذلك غالباً ، في المواضع التي يورد فيها الحديث بتمام الإسناد ، وقدمه في الفهرست ، على الطريق الذي ذكرناه لزيارة إهتمامه به وهو هذا ، أبو الحسين علي بن أحمد بن محمد بن أبي جريد القمي عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الحسين بن الحسن بن أبان عن الحسين بن سعيد .

وحكي في الفهرست بعد ذكره لهذا الطريق عن ابن الوليد أنه ، قال وأخرجها إلينا ، يعني كتب الحسين بن سعيد الحسين بن الحسن بن أبان بخط الحسين بن سعيد وذكر أنه كان ضيف أبيه ، وقال الشيخ قبل هذا .

إن الحسين بن سعيد كوفي الأصل و أنه إنتقل مع أخيه الحسن إلى الأهواز ثم تحول إلى قم ، فنزل على الحسن بن أبان وعوفي بهم وذكر النجاشي أن أبا العباس

نوح السير في كتب إليه ، في جواب كتابه إليه تفصيل الطرق إلى الكتب الحسين بن سعيد و في جملتها طريق الحسين بن أبان ، وقال عند ذكره له ، حدثنا محمد بن أحمد الصفواني قال حدثنا ابن بطنة عن الحسين بن الحسن بن أبان و أنه أخرج إليهم بخط الحسين بن سعيد و أنه كان ضيف أبيه ومات بقم ، فسمعه عنه قبل موته

و طريقه إلى حرير بن عبدالله المجستاني الشيخ المفيد عن محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه عن سعد بن عبدالله ؛ و عبدالله بن جعفر ، و محمد بن يحيى ، و أحمد بن إدريس ، و علي بن موسى بن جعفر كذاهم عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد ؛ و علي بن حديد ، و عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى الجهمي عن حرير

و طريقه إلى سعد بن عبدالله الشيخ أبو عبدالله عن أبي القاسم جعفر بن محمد بن قولويه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ح والشيخ أبو عبدالله ، عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله

و طريقه إلى صفوان بن يحيى جماعة عن محمد بن علي بن الحسين عن محمد بن الحسن بن الوليد ؛ عن محمد بن الحسن الصفار ، و سعد بن عبدالله و محمد بن يحيى ، و أحمد بن إدريس ، عن محمد بن الحسين ، و يعقوب بن يزيد ؛ عن صفوان

و طريقه إلى علي بن إبراهيم الشيخ المفيد عن محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه و محمد بن الحسن و حمزة بن محمد بن العلوي و محمد بن علي ما جيلويه عن علي بن إبراهيم ، و ما سياتي من الطريق إلى محمد بن يعقوب عنه عن علي بن إبراهيم .

و طريقه إلى علي بن مهزيار جماعة عن محمد بن علي بن الحسين ؛ عن أبيه و محمد بن الحسن عن سعد بن عبدالله و الحميري و أحمد بن إدريس عن أحمد بن

محمد بن العباس بن معروف، عن علي بن مهزيار.

و طريقه إلى علي بن جعفر جماعة عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه؛
عن محمد بن يحيى، عن العماري الخراساني البوقلي؛ عن علي بن جعفر ح و
عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه، عن سعد بن عبدالله و الحميري، و أحمد
بن إدريس، و علي بن موسى، عن أحمد بن محمد عن موسى بن القاسم البجلي عن
علي بن جعفر.

و طريقه إلى علي بن الحسين بن بابويه الشيخ أبو عبدالله المفيد، و الحسين
بن عبدالله، عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه

و طريقه إلى عبدالله بن جعفر الحميري الشيخ المفيد، عن محمد بن علي بن
الحسين عن أبيه، و محمد بن الحسن عن عبدالله بن جعفر ح و ابن أبي جابر عن ابن الوليد
عن عبدالله بن جعفر

و طريقه إلى الفضل بن شاذان الشيخ المفيد عن محمد بن علي بن الحسين؛ عن
محمد بن الحسن، عن أحمد بن إدريس عن علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل ح و الشيخ
أبو عبدالله و الحسين بن عبدالله، و أحمد بن عبدون كلهم عن أبي محمد الحسن بن
حمزة العلوي الحسيني الطبري، عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن الفضل، وعن الحسن
بن حمزة أيضاً عن علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل

و طريقه إلى محمد بن علي بن الحسين بن بابويه جماعة منهم الشيخ أبو
عبدالله المفيد و أبو عبدالله الحسين بن عبدالله النضاري عنه

و طريقه إلى محمد بن يعقوب الكايني الشيخ أبو عبدالله المفيد عن أبي القاسم
جعفر بن محمد بن قولويه القمي عن محمد بن يعقوب و له طريق غير هذا؛ إلى محمد بن
يعقوب مخرج أيضاً لكنه يروي عنه بهذا كثيراً إذا وصل الإسناد؛ فربما
الاقتصار عليه.

و طريقه إلى محمد بن اسمعيل الذي يروى عن الفضل بن شاذان ، ما ذكر
من الطريق إلى محمد بن يعقوب عنه ، عن محمد بن اسمعيل .

وطريقه إلى محمد بن يحيى العطّار هو الطريق إلى محمد بن يعقوب عنه عن محمد بن
يحيى ح والحسين بن عبيداله و ابوالحسن بن أبي جريد جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن
يحيى عن أبيه .

وطريقه إلى محمد بن أحمد بن داود القمي جماعة منهم الشيخ محمد بن
محمد بن النعمان ، والحسين بن عبيداله ، وأحمد بن عبدون كلّهم عنه .

وطريقه إلى محمد بن الحسن بن الوايد ابن أبي جريد عنه ح و جماعة عن
أحمد بن محمد بن الحسن عن أبيه ح و جماعة عن محمد بن علي بن الحسن عن محمد بن
الحسن .

وطريقه إلى محمد بن الحسن الصفار جماعة عن محمد بن علي بن الحسن ، عن
محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ح وابن أبي جريد ، عن ابن الوليد
عنه .

وطريقه إلى محمد بن علي بن محبوب جماعة عن محمد بن علي بن الحسن
عن أبيه ، و محمد بن الحسن ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن علي بن محبوب .
وطريقه إلى محمد بن أحمد بن يحيى جماعة عن محمد بن علي بن الحسن عن
أبيه و محمد بن الحسن عن أحمد بن إدريس ، ومحمد بن يحيى عن محمد بن أحمد بن يحيى
الأشعري .

وطريقه إلى محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ابن أبي جريد عن ابن الوليد
عن الصفار عن محمد بن الحسن .

وطريقه إلى محمد بن أبي عمير ابوالحسن بن أبي جريد عن ابن الوليد عن الصفار
عن يعقوب بن يزيد ، ومحمد بن الحسين ، وأيوب بن نوح ، وإبراهيم بن هاشم ، عن

عنه بن أبي عمير ح و جماعة عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه ، ومحمد بن الحسن عن سعد بن عبد الله الحميري عن إبراهيم بن هاشم عن ابن أبي عمير ح و الجماعة عن محمد بن علي بن الحسن ، عن أبيه و حمزة بن محمد العلوي ، ومحمد بن علي ما جيلويه عن علي بن إبراهيم بن هاشم . أن أبيه عن ابن أبي عمير .

وطريقه إلى موسى بن القاسم جماعة عن محمد بن علي بن الحسن ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار و سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن موسى بن القاسم .

وطريقه إلى الضرير سويد جماعة عن محمد بن علي بن الحسن عن أبيه ومحمد بن الحسن عن سعد والحميري ومحمد بن يحيى وأحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد عن الحسن بن سعيد و أبي عبد الله محمد بن خالد الرقي جميعا ، عن الضرير سويد .

وطريقه إلى يعقوب بن يزيد ابن أبي جريد عن محمد بن الحسن ، عن سعد والحميري ، عن يعقوب بن يزيد .

الفائدة السادسة سرور عليك في كثير من الأسانيد أسماء مطلقه مع اشتراكها بين الثقة وغيره ، و هو مناف للصحة في ظاهر الحال ولكن لمعرفة المراد منها ، و تميزه طريق نذكره بعد تقرير مقدم يتضح بها حقيقته ، و هي أن مصنف كتب أخبارنا القديمة كانوا يوردون فيها الأخبار المتعددة في المعاني المختلفة ، من طريق واحد ، فيذكر من السند في أول حديث مفصلاً ثم يحاولون في الباقي اعتماد أعلى التفصيل أولاً ، ولما جرى على تلك الأخبار التحويل إلى كتاب آخر ، يخالف في الترتيب لكتاب الأول ففطعت تلك الأخبار بحسب اختلاف مضامينها و تفرقت على الأبواب أو المسائل التي بنى الترتيب الأخير عليها ، وغفل السائل لها من تلك المواضع عن احتمال وقوع الالتباس فيها إذا بعد العهد لزوال الارتباط الذي حسن بسببه اطلاق وانحطاطها عن التفصيل الذي سأل باعتبارها الأجمال ، وقد كان الصواب حينئذ مراعاة

محل التفصيل وإيراد الإسناد في كل من تلك الاخبار المستخرجة مفصلاً .

ووقد وقع على جماعة من المتأخرين ؛ الاشكال في هذا الباب (١) والطريق إلى معرفة المراد فيه ، تتبع تلك الأسانيد في تضعيف الأبواب فإنها لامعالة توجد مفصلة في عدة مواضع يكون الناقل لها قد اخذها فيها بالصورة التي كانت عليها في الكتاب الأول ، و تعرف حال بعض أسانيد حديثنا ، من بعض في هذا الباب وغيره هو مقتضى الممارسة الناعة له ، إذ يعلم بها ان أكثر الطرق متحدة في الأصل و ان التعدد طار عليها ، فيستعان ببعضها على بعض في مواضع الشك و محال اللبس ؛ و مما يعين على ذلك أيضاً في كثير من الموارد مراجعة كتب الرجال المتضمنة لذكر الطرق كالقهرست ، و كتاب النجاشي ؛ و تعاقد ما ذكره الصدوق رحمه الله من الطرق إلى رواية ما أورد في كتاب من لا يحضره الفقيه ، وللنفائح من معرفة الطبقات في ذلك أثر عظيم ، والعجب من غفلة الجماعة عن هذا مع وضوحه ؛ و ليت شعري كيف جوزوا على أولئك الأجلاء الثقافات و الفضلاء الأثبات أن يكونوا يعتمدوا ذلك الاطلاق للعرض مع ما فيه من التعميم و التعرض للالتباس و اى غرض يتصور هناك سوى ما ذكرناه اذا انقرر هذا فاعلم ان مما وقع عليهم فيه الاشتباه وليس مخاللة عند الماهر رواية حسين بن سعيد عن حماد و رواية محمد بن علي بن محبوب عن العباس و المراد فيها حماد بن عيسى و العباس بن معروف بالاشكال و من ذلك ما يتكرر في الطريق من رواية العلاء عن محمد و هما ابن رزين و ابن مسلم بغير شك و منه ما يتكرر أيضاً من الرواية عن ابن

(١) من عجب ملازمته في هذا الباب ان الشيخ رحمه الله اورد في كتاب الحج من التهذيب عدة احاديث صورة اسنادها هكذا موسى بن القاسم عن علي عنهما عن ابن مسكان وليس بالقرب منها ما يصلح ادراج الضمير الشئ اليه و انا اورد في مواضع بيعة اخبارها طريقها هذا موسى بن القاسم عن علي بن الحسن الجرمي عن محمد بن ابي حمزة و درست من عبد الله بن مسكان و لا شك ان الضمير المذكور عائد على ابن حمزة و درست و ان المراد على هذا الرجل الذي يروى عنهما وهو الطاطري فانظر الى اى مرتبة انتهى الحال في اليد عن موضع التفصيل و ما ادرى كيف وصلت لحقة الشيخ رحمه الله الى هذا القدر منه .

مسكان و ابن سنان ولا ريب أن الأول لعبدالله الثقة و اما الثاني فالقرينة تبين غالباً
بإوضح دلالة أنه الثقة و هو عبدالله أو المضعف و هو محمد فلا يكون هناك اشتباه
فهذه المواضع التي يعلم فيها أنه عبدالله ، رواية فضالة بن أيوب ؛ أو النضر بن
سويد عنه ؛ و هو كثير .

و من المواضع التي يعلم فيه أنه محمد ، رواية الحسين بن سعيد أو أحمد بن
محمد بن عيسى عنه .

و من عجيب ما اتفق هنا ؛ أن المحقق حكم بضعف إسناد يروى فيه الحسين
بن سعيد عن ابن سنان . معلاً له بأن محمد بن سنان ضعيف ، فنافسه الشهيد في الذكري
بأن الذي في التهذيب عن ابن سنان ، قال : و لعنه عبدالله الثقة .

و ربما كان غيره ما ستر له في كتاب الصلوة أنشاء الله من رواية الشيخ في إسناد
عن الحسين بن سعيد ، عن عبدالله بن سنان والنصفح و الإختار يشهدان ، بأنه من جملة
الأغلاط التي نهينا عليها في الفائدة الثالثة .

و وقع في بعض الطرق ما يعطى إجماع الرواية ، عن عبدالله و محمد لبعض الرجال
و أشكال التمييز حينئذ عند الإطلاق ، و سترى في أبواب العمياء من ذلك موضعاً .
يروي فيه محمد بن خالد البرقي . عن محمد بن سنان من طريق ، و عن عبدالله من آخر ؛
و الممارسة ترشد إلى أن الصحيح في هذا هو رواية عن المضعف ، و أن إبداله بالثقة ،
توهّم فاحش ، فلا إشكال فيه .

و في بعض الأسانيد بقله و ندور ، رواية للحسين بن محبوب عن محمد بن سنان ،
و هو يروي عن عبدالله كثيراً ، فالظاهر عند الإطلاق هنا أن المراد عبدالله ، إذ لا يعقل
إيراد محمد عنه مع شدة ندور الرواية عنه (١) و بالجملة فهذا باب واسع ، يطول الكلام

(١) نعم ذكر الكشي ، أن يونس بن عبد الرحمن ، من روى عن محمد بن سنان ، و سنان
حكايه كلامه في ذلك .
و يوجد في بعض الطرق رواية ليونس عنه بالنسج ، و يونس من طبقة من يروي عن عبدالله
(البقية في ظهور الصفة)
بن سنان .

بتقصيره ، ولا يكاد يشبهه على المتقسط بعد ما تبينناه عليه من الطريق إلى معرفته .
و ذكر العلامة في الخلاصة أن الشيخ وغيره ذكروا في كثير من الأخبار
سعد بن عبدالله ، عن أبي جعفر ، وأن المراد بأبي جعفر هذا أحمد بن محمد بن عيسى
و أنه يرد أيضاً في بعض الأخبار ، الحسن بن محبوب ، عن أبي القاسم ، والمراد به معوية
بن عمار و ذكر ابن داود في كتابه نحو هذا الكلام و ما قاله يستفاد مما أوضحناه .

الفائدة السابعة توهم جماعة من متأخري الأصحاب الاشتراك في أسماء ليست
بمشتركة ، فينبغي التنبه لذلك ، وعدم التعويل في الحكم بالاشتراك على مجرد إنباته في
كلامهم ، بل تراجع كلام المتقدمين فيه ويكون الاعتماد على ما يقتضيه .

إذا عرفت هذا فاعلم أن من جملة ما وقع فيه التوهم ، وهو من أهمه ، حكم
العلامة في الخلاصة ، بالاشتراك إسماعيل الأشعري ، و بكر بن محمد الأزدي ، و حماد بن
عثمان ، و علي بن الحكم ، والحال أن كل واحد من هذه الأسماء خاص برجل واحد
من غير مزية ، وإن احتاجت المعرفة بذلك في بعضها إلى مزيد تأمل .

والسبب الغالب في هذا التوهم ، أن السيد جمال الدين بن طاووس ، رحمه الله ،
يحكى في كتابه عبارات المتقدمين من مصنفى كتب الرجال ، و يقتصر فيها
بالاختصار ، فيشتق في كلام أحدهم ، وصف رجل بأمر مغاير لما وصفه به الآخر
لكن لا على وجه يمنع الجمع ، فيختل من ذلك التعدد ، و بعد مراجعة أصل الكتب
و إمعان النظر في تنمى الكلام ، مع معونة القرائن الحالية التي يرشد إليها كثرة
الممارسة ، يندفع ذلك التوهم رأساً ، وقد أشرنا إلى أن العلامة ، لا يتجاوز في المراجعة

و في كثير من الأسانيد تصريح بروايته عنه أيضاً ، فيحتاج التمييز بينهما مع الإطلاق في
روايته عنهما حيث يقع إلى جهة أخرى من القرائن ! غير ما ذكرناه من رواية الراوى عنهما !
إلا أن وقوعه في الطرق الصحيحة لولاه نادراً جداً .

و من المواضع التي وقع فيها الاشتباه أيضاً ، رواية موسى بن القاسم عن عبد الرحمن ، وهي
كثيرة في كتاب الحج و اتفق فيه تفسيره في عدة أسانيد . يابن أبي نجران و في أسناد يابن
سبابة . فتوى بذلك الاشكال ، و رعاية الطبقات قاضية بأن تفسيره بآبى سبابة غلط وإن أراد
ابن أبي نجران في الكل متعينة (صحيح من)

كتاب السيد غالباً ، فصار ذلك سبباً لوقوع هذا الخلط و غيره في كتابه ، ولذلك شواهد كثيرة ، عرفتها في خلال التصفح للكتابين .

القاعدة الثامنة يشفق في بعض الأحاديث ، عدم التصريح باسم الإمام الذي يروى عنه الحديث ، بل يشار اليه بالضمير ، و ظن جمع من الاصحاب ، أن مثله قطع ، بنا في الصحة ، وليس ذلك على إطلاقه بصحيح ، إذ القرائن في أكثر تلك المواضع ، يشهد بعود الضمير إلى المعصوم ، ينحو من التوجيه الذي ذكرناه في إطلاق الأسماء ، و حاصله أن كثيراً من قداماء رواية حديثنا ، و معتنفى كتبه ، كانوا يروون عن الأئمة عليهم السلام مشافهة ، و يوردون ما يروونه في كتبهم جملة ، وإن كانت الاحكام التي في الروايات مختلفة .

فيقول احدهم ، في أول الكلام : سألت فلاناً و يسمى الامام الذي يروى عنه ، ثم يكتفي في الباقي بالضمير ، فيقول وسأله أو نحو هذا إلى أن تنتهي الأخبار التي رواها عنه ، ولا ريب ان رعاية البلاغة ، تقتضي ذلك ، فإن إعادة الاسم الظاهر ، في جميع تلك المواضع تنافيها في الغالب قطعاً ، و لما أن قلت تلك الأخبار إلى كتاب آخر ؛ صار لها ما صار في إطلاق الأسماء بعينه ، ولكن الممارسة تطلع على أنه لا فرق في التعبير بين الظاهر و الضمير .

القاعدة التاسعة يروى المتقدمون من علمائنا ، رضي الله عنهم عن جماعة من مشايخهم ، الذين يظهر من حالهم الإعتناء بشأنهم ، وليس لهم ذكر في كتب الرجال و البناء على الظاهر يقتضي ادخالهم في قسم المجبولين .

و يشكل بأن قرائن الأحوال ، شاهدة بعدم إتخاذ أولئك الأجلاء ، الرجل الضعيف ، أو المجبول شيخاً يكثر من الرواية عنه و يظهر من الإعتناء به ، و رأيت لوالدي رحمه الله ، كلاماً في شأن بعض مشايخ الصدوق ؛ قريباً مما قلناه ؛ و ربما يتوهّم أن في ترك التعرض لذكرهم ، في كتب الرجال اشعار بعدم الإعتماد عليهم ، وليس

بشيء فإن الأسباب في مثله كثيرة ، و أظهرها أنه لا تصنف لهم ، و أكثر الكتب المصنفة في الرجال لم تقدمي الأصحاب . اقتصروا فيها على ذكر المصنفين ، و بيان الطُّرُق إلى رواية كتبهم هذا .

و من الشواهد على ما قلناه ، إنك تراهم في كتب الرجال ، يذكرون عن جمع من الأعيان ، أنهم كانوا يروون عن الضعفاء ، و ذلك على سبيل الإنذار عليهم و إن كانوا لا يعدونه طمعاً فيهم ، فلو لم تكن الرواية عن الضعفاء من خصوصيات من ذكرت عنه ؛ لم يكن للإتكان وجد ولولا وقوع الرواية من بعض الأجلاء عمن هو مشهور بالضعف ، لكان الإعتبار يقتضي عدم رواية من هو معروف بالثقة والفضل و جلالة القدر ، عمن هو مجهول الحال ظاهراً ، من جملة القرائن القويّة على انتفاء النسق عنه ، و وقت للكشّي على كلام في شأن محمد بن سنان ، يشير إلى ما ذكرته من قيام الفريضة برواية الأجلاء ، و ذلك ، بعد إرادته لجملة من الحكايات عنه .

منها ما حكاه علي بن محمد قتيبه ، عن الفضل بن شاذان ، أنه قال : لا أحل لكم أن ترووا أحاديث محمد بن سنان عنى ، ما دمت حياً وأذن في الرواية بعد موته فوصله بهذه الحكاية ، و صورته هكذا . قال أبو عمر : وقد روى عنه الفضل و أبوه و يونس ؛ و محمد بن عيسى العبيدي ؛ و محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ؛ و الحسن و الحسين ابنا سعيد الأهوازيان ، و أيوب بن نوح ؛ و غيرهم من العدول والثقات ، من أهل العلم . و ذكر النجاشي ، أن جعفر بن محمد بن مالك بن عيسى بن ساجور كان ضعيفاً في الحديث ؛ ثم قال : ولا أدري كيف روى عنه ، شيخنا الذهبي الثقة أبو علي بن همام و شيخنا الجليل الثقة ؛ أبو غالب الرازي (١) رحمهما الله .

إذا تقرر ذلك فاعلم أن من هذا الباب رواية الشيخ عن أبي الحسين بن أبي جريد ، فإنه غير مذكور في كتب الرجال ، والشيخ رحمه الله ؛ يؤخر الرواية عنه غالباً ،

لأنه أدرك محمد بن الحسن بن الوليد . على ما يفيد كلام الشيخ ، فهو يروى عنه
بغير واسطة ، و المفيد و جماعة ، إنما يروون عنه بالواسطة ، فطريق ابن أبي جبر أعلى
و اللجاشي أيضا عنه رواية كثيرة ، مع أنه ذكر في كتابه جماعة من الشيوخ ،
وقال : أنه ترك الرواية عنهم ، إسماعيل من الأصحاب تضعيفهم .

ومن الباب أيضا رواية المفيد عن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد ، والشيخ
روى عن جماعة ، منهم المفيد عنه كثيرا أيضا .

و منه رواية الصدوق ؛ عن محمد بن علي ما جيلويه ؛ و أحمد بن محمد بن يحيى ،
الطائري ، و غيرهما ؛ والشيخ أيضا روايات كثيرة عن أحمد بن محمد بن يحيى ؛ لكن
بواسطة ابن أبي جبر ، و الحسين بن عبدالله الغضائري .

و العلامة يخدم بصحة الأسناد المشتبه على أمثال هؤلاء ، و هو يساعد ما
قرئ بناء ؛ مضافا إلى أن الرواية عنهم ؛ تكون في الغالب متعلقة بكتب المؤلف ، منتظمة إلى
طرق أخرى واضحة . لكنهم من حيث ظهور الحال عندهم ، لا يفرقون بين طريق و
طريق ، ولهم رغبة في تكثير الطارق ، و التفطن فيها ، و ما ظنوا أن الأمر ينتهي
إلى ما انتهى إليه . ليتحرروا عن مثل ذلك ، و من أكثر مراجعة كتبهم ، و أطال
الممارسة لكلامهم ، لا يبقى في خاطره من هذا الجهات شك .

الفائدة العاشرة قد ذكرناه أن الشيخ رحمه الله ؛ ربما عدل في كتابه عن
السند المتضج إلى غيره . لكونه أعلى . و لعدم تفاوت الحال عنده من وجوه شتى ؛
يطول الكلام بشرحها ، و فروع هذا العديل ؛ في الطارق الإجمالية ؛ غير ضائر بعد
إعطاء الفائدة التي يهتدى بملاحظتها ، إلى الطارق الواضح في القبرست .

و أما وفوعه في الطارق المفصلة ؛ و ذلك حيث يورد تمام إسناد الحديث ؛
فدوجب للاشكال ؛ إذا كان لغیر من إليه الطريق من سائر رجال السند أو بعضهم
كتب ؛ فإنه يعتدل مع اخذ الحديث ، من كتب هذا و ذلك ، إلى آخر رجال السند

الذين لهم تصنيف ؛ فبتقدير وجود الطريق الواضح يكون باب الإطّلاع عليه منسداً
وربما أفاد الشّيع العلم بالمأخذ في كثير من الصّور .
إذا عرفت هذا ، فاعلم أنّ من هذا الباب ، رواية الشيخ عن الحسين بن سعيد ؛
بالطريق المشتمل على الحسين بن الحسن بن أبيان ؛ فإنّ حال الحسين هذا ، ليس بذلك المتضح
لأنّ الشيخ ذكره في كتاب الرجال مرتين : إحداهما في أصحاب أبي عبد الله العسكري
ؑ ، والثانية في باب من لم يرو عن واحد من الأئمة عليهم السلام ، ولم يتعرض له في
الموضعين بمدح ولا غيره ؛ كما هو الغالب من طريقته ، و صورة كلامه في الموضع
الأوّل هكذا : الحسين بن الحسن بن أبيان ، أدركه . ولم أعلم أنّه روى عنه ؛ وذكر
ابن قولويه أنّه قرأ به (١) الصّغار ، وسعد بن عبد الله ، وهو أقدم منهما لآلته روى عن
الحسين بن سعيد ، وهما لم يروا عنه ، وقال في الموضع الآخر : الحسين بن الحسن بن أبيان ،
روى عن الحسين بن سعيد كتبه كلّها ، روى عنه ابن الوليد ، ولم يتعرض له النجاشي
في كتابه ؛ إلاّ عند حكايته لرواية كتب الحسين بن سعيد ، ولم يذكر من حاله شيئاً .
ثمّ إنّ كون الحديث المروي عنه مأخوذاً من كتب الحسين بن سعيد ، فيعول
في تصحيحه على الطريق الصحيح الواضح إليه أنما يظهر مع (٢) تعليق السند ،
والابتداء باسم الحسين بن سعيد علي ما هي قاعدة الشيخ ، و أمّا مع ذكر الإسناد
بتمامه ، فيحتمل كون الأخذ من كتب غيره ، فلا يعلم رواية الحديث عنه بالطريق
الصحيح ، ولكن قرائن الحال تشهد بأنّ كلّ رواية ؛ يروها الشيخ عن الحسين بن (٣)
أبيان ؛ عن الحسين بن سعيد ، (٤) فهي من كتب الحسين بن سعيد ، إلاّ بعدد لا ينال
رواية لغير كتب ابن سعيد ، ونجد بن أرومة ، وحيث أنّ كتب ابن أرومة متروكة بين
الأصحاب ، فالطريق خالية من الرواية عنه ؛ وليس لابن أبيان كتب يحتمل الأخذ

(١) قراءة خ ل

(٢) من خ ل

(٣) الحسن بن خ

(٤) نسخة

منها ، ولا في باقي الوسائط من يحتمل في نظر الممارس أن يكون الأخذ من كتبه
و لأن الشيخ يتفق له كثيراً ، رواية حديث في أحد الكتابين ، متصل الإسناد ، بطريق
ابن أبيان ، و يرويه بعينه في الكتاب الآخر مطلقاً مبدئاً بالحسين بن سعيد ، أو متصلاً
بطريق آخر من طريقه إليه بل ربما وقع ذلك في الكتاب الواحد ، حيث تكرر ذكر
الحديث لغرض ، و اتفاقاً ونحن نبين ذلك في مواضعه ، ولا ريب أن مثل هذه القرائن
تفرد الله تعالى بالحكم و له نظائر يعرفها الماهر .

القاعدة العادية العشرة يقول الشيخ أبو جعفر الكليني رضي الله عنه في أوّل
كثير من طرق الكافي عنه من أصحابنا ، وقد حكى النجاشي رحمه الله في كتابه عنه
أنه قال : كلما كان في كتابي عدّة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى ؛ فهم محمد بن
يحيى ؛ و عليّ بن موسى الكميذاني ؛ و داود بن كوزة ؛ و أحمد بن إدريس و عليّ بن
إبراهيم بن هاشم ؛ و حكى ذلك العلامة في الخلاصة أيضاً و زاد عليه أنه قال : و كلما
ذكرته في كتابي المشار إليه عدّة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي ؛
فهم عليّ بن إبراهيم و عليّ بن محمد بن عبد الله بن أذينة ؛ و أحمد بن عبد الله بن أبيه
و عليّ بن الحسن انتهى .

و يستفاد من كلامه في الكافي أن محمد بن يحيى ، أحد العدّة و هو كاف
في المطلوب و قد اتفق هذا البيان في أوّل حديث ذكره في الكتاب و ظاهره أنه
أحال الباقي عليه ، و مقتضى ذلك عدم الفرق بين كون رواية العدّة عن أحمد بن
محمد بن عيسى ، و أحمد بن محمد بن خالد ، و إن كان البيان إنما وقع في محلّ
الرواية عن ابن عيسى ؛ فإنّه روى عن العدّة ؛ عن ابن خالد ، بعد البيان بجملة
يسيرة من الاخبار و يبعد مع ذلك كونها مختلفة بحيث لا يكون محمد بن يحيى في
العدّة عن ابن خالد ولا يتعرّض مع ذلك للبيان في أوّل رواية عنه ، كما بين في
أوّل روايته عن ابن عيسى .

الفائدة الثانية عشرة يأتي في أول أسانيد الكافي أيضاً محمد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان وأمر محمد بن إسماعيل هذا ملتبس لأنَّ الاسم مشترك في الظاهر بين سبعة رجال ذكر الأصحاب في كتب الرجال وهم محمد بن إسماعيل بن بزيع الثقة الجليل ، و محمد بن إسماعيل البرمكي ، و محمد بن إسماعيل الرعفراني ، و هذان (١) وثقهما النجاشي ؛ و محمد بن إسماعيل الكتاني و محمد بن إسماعيل الجعفري ؛ و محمد بن إسماعيل بن الصيرفي القمي و محمد بن إسماعيل الباهلي و كلهم مجهولوا الحال . و الأول لا يتجه إرادته هنا من وجوه أحدها أنَّ الفضل بن شاذان دون ابن بزيع في الطبقة لأنَّ الفضل لم يذكره الشيخ في كتاب الرجال إلا في أصحاب أبي الحسن الثالث عليه السلام ؛ وربما احتل من كلام النجاشي أن يكون روى عن أبي جعفر الثاني و محمد بن إسماعيل ذكر في أصحاب الكاظم و الرضا عليهما السلام قال النجاشي : و أدرك أبا جعفر الثاني عليه السلام ؛

و مما يوضح هذا الوجه أنه لم توجد قط رواية عن محمد بن إسماعيل بن بزيع بالتصريح عن الفضل بن شاذان بعد التتبع و الاستقراء .

و ثانياً أنه روى في الكافي عن ابن بزيع أخباراً كثيرة بواسطة ابن بزيع لأنه يروي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن محمد عنه ، و هذا لا يلاقي الرواية عنه من غير واسطة بحسب العادة قطعاً .

و ثالثاً أنَّ وفاة محمد بن إسماعيل بن بزيع كانت في زمن أبي جعفر الثاني عليه السلام فكيف يتصور لقاء الكليني له ، و بالجمله فاحتمال إرادته هنا أوضح في الإتيان من أن يبين .

و أما الثاني و الثالث فكذلك لأنَّ البرمكي يروي عنه في أسانيد كثيرة بالواسطة ، و الرعفراني متقدم أيضاً فإنهم ذكروا أنه أدرك أصحاب أبي عبد الله عليه السلام

(١) ذكر الشيخ هذين الرجلين في أصحاب أبي الحسن الثالث عليه السلام من كتاب الرجال منه

فلم يبق إلا احتمال كونه أحد المجهولين ؛ ويحتمل كونه غيرهم بل هو أقرب فإن
الكشحي ذكر في ترجمة الفضل بن شاذان حكاية عنه ، و قال : إن أبا الحسن محمد
بن إسماعيل البغدادي النيسابوري ذكرها .

ولا يخفى ما في التزام صاحب الاسم المبحوث عنه للرواية عن الفضل بن شاذان
من الدلالة على الإختصاص به ، ونقل الحكاية عن الرجل المذكور يؤذن بنحو
ذلك فيقرب كونه هو .

و في القهرست الشيخ حكاية عنه أيضاً ذكرها في ترجمة أحمد بن داود الفزارى
و قال : في صدر الحكاية ذكر محمد بن إسماعيل النيسابوري .

ثم إن حال هذا الرجل مجهول أيضاً إذ لم يعلم له ذكر إلا بما رأيت فليس في
هذا التبعين كثير فائدة و لعل في إكثار الكليني من الرواية عنه شهادة بحسن حاله
كما نسبنا عليه في الفائدة الثامنة مضافاً إلى فائدة حديثه ، وقد وصف جماعة من الأصحاب
أولهم العلامة أحاديث كثيرة و هو في طرفها بالصحة .

و ذكر الشيخ تقي الدين ابن داود في كتابه ما هذا لفظه : إذا وردت رواية عن
محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل فقي صحتها قولان فإن في لقائه له
اشكالا فتقف الرواية بجهالة الواسطة بينهما وإن كانا مرضيين معظمين .

و فهم من هذا الكلام بعض الأصحاب أنه ابن بزيع و وجه الاشكال في اللقاء على
هذا التقدير واضح لكنتك قد عرفت فساد هذا الاحتمال من غير الوجه المذكور و يزيد
ما أشار إليه ابن داود من أن في البين وسطة مجهولة أن مقام هذا الشيخ العظيم الشأن
أجل من أن ينسب إليه هذا التبدليس الفاحش و الصواب ما حفظناه و بقوى في خاطري
ادخال الحديث المشتمل عليه في قسم الحسن .

كتاب الطهارة - أبواب المياه

باب افعال ماء القليل بملاقاة النجاسة وعدم افعال الكثير بها

صحى روى الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي رضى الله عنه ، عن الشيخ
أبي عبد الله المفيد محمد بن محمد بن نعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن
أبيه ، عن محمد بن الحسن الصفار و سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى و الحسين
بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب
عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام و سئل عن الماء تنول فيه الدواب و تبلغ فيه
الكلاب و يغتسل فيه الجنب ، قال : اذا كان الماء قدر كرت لم ينجسه شيء .

و بهذا الاسناد عن الحسين بن سعيد عن حماد : يعنى ابن عيسى ، عن معاوية بن
عصاف ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : اذا كان الماء قدر كرت لم ينجسه شيء .

محمد بن الحسن الطوسي رضى الله عنه بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى الأشعري
عن العمر كى ، عن علي بن جعفر ، عن اخيه موسى بن جعفر عليهما السلام ، قال : سئلته عن
الدجاجة و الحمامة و اشباههما تغطا العذرة ثم تدخل في الماء يتوضؤون منه للصلاة ؟
قال : لا إلا أن يكون الماء كثيراً قدر كرت من ماء ،

قلت دلالة الخبرين الأولين على حكم الكثير برئته ، و يستفاد من مفهوم الشرط
فيهما حكم القليل والخير الاخير مثلهما في الكثير و أما في القليل فالشبهة عن الوضوء
به أعم من كونه نجساً وربما يقال : إن العلة في الشبهة إما إنتفاء الطهارة او الطهورة
انقافاً و لا قائل بالثاني فيتميم الأول .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن نعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن
الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، قال : سئل
أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يدخل يده في الإناء و هو فذرة ؟ قال يكفي الإناء قلته قال :

الجوهري كفت الاناء كيبته وقبته قال : وزعم ابن الأعرابي أن أكفاته لغة وفي القاموس كفتاء كمنعه كبته وقبته كأ كفاه ، فقوله في الحديث يكفى باليهاء من اكفا فهو مضموم الأول ولا بد من الهمز في الآخر ، ولو كان من كفا لكتب بالالف على ما يقتضيه الموازنة لمضارع ، وهو مفتوح الأول حثيث ، وعلى التقديرين هو كناية عن التنجيس .
 تخبرني الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن اسمعيل بن بزيع ، قال :
 كتبت إلى من يسأله عن الغدير يجتمع فيه ماء السماء ؛ ويستقي فيه من بشر فيستحي فيه الإنسان من دول أو يغتسل فيه بالجنب ؛ ما حده الذي لا يجوز فكتب لا توضأ من مثل هذا إلا من ضرورة إليه . قلت هذا الخبر مجعول على كثرة الماء في الجملة وكرهه التوضأ منه حديثاً بائناً بإسراع التفتش إلى مثله ، إذ المراد من الوضوء فيه الاستبراء وهو استعمال في ذلك العرف شائع وسيمر عليك منه مواضع .

و روى الشيخ أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني رضي الله عنه ، عن محمد بن يحيى ، عن المعمر بن عيسى بن علي بن أبي الحسن ؛ قال سألت عن رجل رفع فامسح فصار بعض ذلك الدَّم قطعاً صغيراً فأصاب إناثه هل يصلح له الوضوء منه ، فقال إن لم يكن شيئاً يستبين في الماء فلا بأس ، وإن كان شيئاً ينشأ فلا تنوض منه ، قال وسأله عن رجل رفع وهو يتوضأ فيقطره فطرة في إناثه هل يصلح الوضوء منه قال لا .
 قلت حمل جماعة من الأصحاب الحكم الأول في هذا الخبر على الشك في الوصول إلى الماء وفي تكلف ، وقال الشيخ نجمله على أنه إذا كان ذلك الدَّم مثل رؤس الإبر التي لا تحس ولا تمرك فهو معفو عنه ، وغفل عنه متأخروا الأصحاب من هذا الكلام أنه يرى للماء مع قارل الدَّم خصوصية ، وأتدري يخلج به إلى أن كلامه ناظر إلى القول الذي يمتري إلى ابن إدريس حكايته عن بعض الأصحاب ، من أنه لا بأس بما يترشح على الثوب و البدن مثل رؤس الإبر من الشجارات ، وأقله الإلانات إليه في الدَّم ، عملاً بظاهر هذا الخبر ، ولا ريب أن إنبات الغدوصية في ذلك الدَّم أقرب إلى الإعتبار

من إثباتها للماء ، وقد اتفقت كلمة المتأخرين على حكاية خلاف الشيخ هنا في مسائل الماء حيث اتفق ذكره فيها ، و بعد ملاحظة ما قلناه تبين أن حكايته في أحكام النجاسات أنسب .

صحر محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد يعني ابن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن صفوان بن مهران الجمال ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ، عن الحياض التي ما بين مكة إلى المدينة ، ترد ها السباع ، و تلغ فيها الكلاب ، و تشرب منها الحمير و يقتل فيها الجنب ، و يتوضأ منه ، فقال : و كم قدر الماء قلت إلى نصف الساق وإلى الركبة فقال : توضأ منه ، قلت حمل الشيخ هذا الحديث على كون الماء بالغاً حد الكثرة ولا بأس به ، فلعل التقدير الذي ذكر في كلام الراوى كان مفهماً لبلوغه ذلك الحد .

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الغزاز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ، عن الماء الذي يبول فيه الدواب و تلغ فيه الكلاب ، و يقتل فيه الجنب ، قال : إذا كان الماء قدر كره لم ينجزه شيء .

ن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسحاق ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ح و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى جميعاً ، عن معوية بن عمار ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام ، يقول إذا كان الماء قد كره لم ينجزه شيء .

باب حد الكثير صحى محمد بن الحسن الطوسي ، بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن محمد بن معروف ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : قلت لدا القدير ماء مجتمع يبول فيه الدواب و تلغ فيه الكلاب ، و يقتل فيه الجنب ، قال : إذا كان قدر كره لم ينجزه شيء ، و الكره ستمائة رطل قلت ذكر الشيخ أن المراد من الرطل هنا رطل مكة ، و هو

رطلان بالعراقي ، جمعاً بينه وبين ما رواه ابن أبي عمير مرسل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الكر من الماء ألف ومائتا رطل قال : ولا يجوز أن يكون المراد من الرطل في الخبر الأول رطل أهل العراق أو المدينة لأن ذلك لم يعتبره أحد من أصحابنا ، وهو متروك بالإجماع .

صخر بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ،
عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أيوب بن نوح عن صفوان
يعني ابن يحيى عن إسماعيل بن جابر ، قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام ، الماء الذي
لا يجسد شيئا ، قال ذراعان عمقه في ذراع وشبر سمته .

وروى بهذا الإسناد عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن
عبد الله بن سنان عن اسمعيل بن جابر ، قال سألت أبا عبد الله عليه السلام ، عن العلم الذي
لا ينجسه شيء ، قال كبر ، قلت وما الكبر ، قال ثلثة أشبار في ثلثة أشبار .

وهذا الحديث نص جمهور المتأخرين من الأصحاب على صحته ، وليس بصحيح لأن الشيخ رواه في موضع من التهذيب وفي الإستبصار كما نقلناه ، ورواه في موضع آخر من التهذيب ، عن الشيخ المفيد عن أحمد بن محمد ، عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن محمد بن خالد عن محمد بن عثمان عن إسماعيل بن جابر ، فأبدل عبد الله بمحمد ، والراويان قبل وبعد متجانسين كما ترى فاحتمال روايتهما معاً له منتف قطعاً لا اختلافهما في الطبقة ، وقد ذكرنا في فوائد المفدّة أن الذي يقتضيه حكم الممارسة تعيين كونه صحيحاً وفي الكافي رواه عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد ، عن البرقي عن ابن سنان ، والظاهر أن هذا صورة ما وقع في رواية البرقي له ، والتعيين من تصرف الراوي عنه ، فأخطأ فيه المخطئ وأصاب المصيب .

و اعلم أن المعروف بين الاصحاب حمل هذا الخبر على إعتبار الثلثة أشباه في الابعاد الثلثة وأن البعد المتروك فيه مجال على المذكور ؛ فيمكن على هذا أن تحمل

السعة في الخبر الأول على أحد بمعنى السطاح ويحال الآخر عليه ، فيكون حاملاً لزاغان عمقه في ذراع و شبر عرضاً في ذراع و شبر طولاً ، وبذلك يتقارب مدلول الاخبار .

عن محمد بن الحسن بإسناده عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير .

و محمد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن حماد بن عيسى ، عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : إذا كان الماء أكثر من راوية لم ينجسه شيء تفسخ فيه أو لم تفسخ إلا أن يعصى له ريح يذلب على ريح الماء ، قلت هكذا أورد الشيخ هذا الحديث في الاستبصار ، وهو مروي في الكافي أيضاً ، لكن بينهما اختلاف في الإسناد ، وهذه صورة ما في الكافي ، علي بن إبراهيم عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة ، قال : إذا كان الماء الحديث ، و الاعتبار يساعد على ترجيح ما في الكافي من عدم توسط ابن أبي عمير بين إبراهيم بن هاشم ، و حماد بن عيسى ، لأنه غير معهود و أمّا التصريح بإسناد الحديث إلى أبي جعفر عليه السلام ؛ فكان الشيخ عرفة من غير الكافي ، مع أن بعض نسخ الاستبصار خالية منه هذا ويجب أن يحمل الأكثر من الراوية في هذا الخبر على ما يبلغ أحد المقادير الثلاثة المذكورة في الاخبار السالفة جمعاً .

باب حكم الماء إذا تغير بالنجاسة في ربه و طعمه

صحى محمد بن الحسن ، عن محمد بن الثعمان عن أبي القاسم جعفر بن محمد قولويه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبدالله ، عن ابن عبدالله عليه السلام ، قال كلما غلب الماء على ريح الجيفة فنوشاً من الماء واشرب ، فإذا تغير الماء وتغير الطعم فلا توشأ منه ولا تشرب .

قلت هكذا روى الشيخ هذا الخبر في كتابه ورواه الحاشي بإسناد حسن عن حريز

عمن أخبر عن أبي عبد الله عليه السلام ، وهو موجب لنوع ربة ولعل حريزاً ، رواه علي الوجيه
أبو الإرسال وهم لعدم صحة طريقته .

عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن حماد
و هو ابن عثمان ، عن الحلبي يعني عبيد الله بن علي عن أبي عبد الله عليه السلام ، في
الماء الآجن بتوضاً منه إلا أن تجد ماء غيره فتتره عنه .

و رواه الشيخ في التهذيب بإسناده عن علي بن إبراهيم ، وفي الإستبصار بإسناده
عن محمد بن يعقوب وباقي المسند واحد ، و المتن في التهذيب عن أبي عبد الله عليه السلام
قال : في الماء الآجن بتوضاً منه إلا أن تجد ماء غيره فتتره ، و اسقط في الإستبصار
قوله فتتره منه ، و ذكر الشيخ أنه معمول على ما إذا حصل فيه التغير من نفسه
أو بمجاورة جسم طاهر وهو حسن ، وفي القاموس الآجن الماء المتغير الطعم واللون .

باب حكم ماء المطر

صحى روى الشيخ أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي عن أبيه
رضي الله عنهما عن محمد بن يحيى المطار ، عن المعمر بن عيسى البوفكي عن علي بن
جعفر وعن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، و سعد بن
عبد الله جميعاً عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم البجلي عن علي بن جعفر عن أخيه
موسى بن جعفر عليهما السلام ، قال : سألت عن البيت يقال علي ظهره ، و يغتسل من
الجنابة ثم يصيبه المطر أو يؤخذ من مائه فيتوضأ به للصلاة فقال إذا جرى فلا بأس به ،
قال : و سألت عن الرجل يمر في ماء المطر و قد صب فيه خمر فأصاب ثوبه هل يصلّي
فيه قبل أن يغسله فقال لا يغسل ثوبه و لا رجله و يصلّي فيه ولا بأس ، و عن أبيه
ومحمد بن الحسن الوليد ، عن سعد بن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري جميعاً ، عن يعقوب
بن يزيد ، و أيوب بن نوح (١) عن النضر بن سويد عن هشام بن سالم و عن أبيه عن

(١) و الحسن بن علي بن خنيس

عنه عن إبراهيم عن أبيه عن محمد بن أبي عمير و علي بن الحكم جميعاً عن هشام بن سالم أنه سئل أبا عبد الله عليه السلام عن السطح يقال عليه فنصيبه السماء فيكف فيصيب الثوب ، فقال لا بأس به ما أصابه من الماء أكثر منه .

قال الجوهري وغيره وكف الهبت وكفا أي فطر .

ت محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله . عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في مزارعين سالا أحدهما ببول والآخر ماء المطر فاختلطاً فأصاب ثوب رجل لم يضره ذلك .

و روى الشيخ أبو جعفر الطوسي الخبير الأول بإسناده عن علي بن جعفر و الأخير بإسناده عن علي بن إبراهيم بغير الطريق (١) .

باب ماء الحمام

صحى عنه بن الحسن الطوسي رضي الله عنه بإسناده عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ، الحمام يغتسل فيه الجنب وغيره ، أغتسل من مائه ؟ قال : نعم لا بأس أن يغتسل منه الجنب ولقد اغتسلت فيه ، ثم جئت فغسلت رجلي ، و ما غسلتم ما إلا مما لزم بهما من التراب و عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن فضالة ، عن جميل بن دراجع عن محمد بن مسلم قال رأيت أبا جعفر عليه السلام جاثياً من الحمام وبين داري قدر فقال لولا ما بيني وبين داري ما غسلت رجلي و لا نحيت ماء الحمام .

قلت هكذا صورة إسناد الحديث في التهذيب وإثبات كلمة عن بين ابن أبي عمير ، وفضالة سهو ، و الصواب عطفه عليه بالواو ؛ لأنه المعهود وسيأتي عن قريب في باب الأسرار إسناد مثله ، و هو بالصورة التي صوّفناها ، و في القاموس نجى الشيء أزاله كنجاه فتنجى .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، يعني ابن يحيى عن العلاء هو ابن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما قال : سئلته عن ماء الحمام فقال : أدخله با زار ولا تغتسل من ماء آخر إلا أن يكون فيه جنب أو يكثر أهله فلا تحدى فيهم جنب أم لا .

قلت حمل الشبه هذا للخبر على ما إذا لم يكن لماء الحمام مادة ، وهو بعيد ، ولا ضرورة إليه إذ عدم النهي أعم من الأمر فيحمل على إباحة الاغتسال بغير مائه ح ، أو رجحانه ، ويزاد لتقريب حمل الماء على القلة من المادة (١) ، فإن التغيير يسرع إليه و الحال هذه ولو بغير النجاسة ، وقد مر مثله في حديث الغدير الذي يستفي فيه من أثره وفي خبر الماء الآجن .

صح محمد بن الحسن بإسناده عن أحمد بن محمد يعني ابن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن داود بن سرحان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ، ما تقول في ماء الحمام قال : هو بمنزلة الماء الجاري .

قلت هذا الحديث محمول على ما هو الغالب من وجود المادة الكثيرة لماء الحمام فتساوى ح غيره من المياه .

وقول بعض علمائنا بعدم إعتبار كثرة المادة إستناداً إلى نحو هذا الإطلاق الواقع في الخبر ، ليس بجواب ؛ لأن الخروج عن الأدلة الدالة على إفعال القليل و إثبات هذه الخصوصية لماء الحمام بمجرد ذلك مشكل ، لاسيما مع قيام احتمال البناء على الغالب من أكثرية المادة .

باب ماء البشر

صح محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله بإسناده ، عن أحمد بن محمد عن محمد بن إسماعيل عن الرضا عليه السلام ، قال : ماء البشر واسع لا يفسده شيء إلا أن يتغير ريحه ، أو طعمه فينزع حتى يذهب الريح و يطرب طعمه لأن (٢) له مادة .

(١) مع المادة غل

(٢) لا غل

عنه بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيح ، قال : كتبت إلى رجل أسأله أن يسأل أبا الحسن الرضا عليه السلام : فقال : ماء البئر واسع لا يفسده شيء إلا أن يتغير ريحه أو طعمه ؛ فينزع حتى يذهب الريح ويطيب طعمه لأن (١) له مادة .

محمد بن الحسن بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الرضا عليه السلام قال : ماء البئر واسع ، لا يفسده شيء إلا أن يتغير .

و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين يعني ابن أبي الخطاب عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر عن موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سئل ، عن بئر ماء وقع فيها زنبيل من عذرة رطبة أو يابسة أو زنبيل سرفين ، أو صلح الوضوء ، منها قال : لا بأس .

قلت ذكر جماعة من أهل اللغة أن العذرة الغائط ، و في نهاية ابن الأثير هي الغائط الذي يلقيه الإنسان ، سميت بذلك لأنهم كانوا يلقونها في أقبية الدور ، و ذكر الجوهري أن قناء الدار سمى بالعذرة لأن العذرة كانت تلقى في الأقبية ، وقال في القاموس : السرجين و السرفين بكسرهما الزبل معربا سركين بالفتح .

و بإسناده عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد ، عن أبي طالب عبد الله بن الصلت عن عبد الله بن المغيرة ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في الفارة تقع في البئر فيتوضئ الرجل منها و يصلي وهو لا يعلم ، أبعاد الصلوة يغسل ثوبه ، فقال : لا يبعد الصلوة و لا يغسل ثوبه .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن نعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد الحسن الصفار عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد يعني ابن عيسى عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : لا يغسل الثوب ، و لا تعاد الصلوة مما وقع في البئر إلا أن يشن ثمان أثنى غسل الثوب و أعاد الصلوة و فرحت البئر .

محمد بن يعقوب الكلابي رحمه الله ، عن عدة من اصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، قال : كتبت إلى رجل أسأله أن يسأل أبا الحسن الرضا عليه السلام عن البئر يكون في المنزل الموضوء ، فوقطر فيها قطرات من بول اودم او يسقط فيها شيء من عذرة كالبعرة و نحوها ما الذي يطهرها حتى يحل الوضوء منها للملوة ، فوقع عليه السلام في كتابي بخطه : ينزع دلاء منها .

قال : محمد بن يعقوب بعد ايراده لهذا الخبر : و بهذا الإسناد قال ماء البئر واسع لا يفسده شيء إلا أن يتغير .

وروى الشيخ رحمه الله الحديث الأول في التهذيب متصلاً بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، و ساق بقية السند و المتن بقليل مقابلة فقال : كالبعرة او نحوها ، و قال ينزع منها دلاء .

و رواه في الإستبصار بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، و ساق المتن إلى أن قال او يسقط فيها شيء من غيره كالبعرة او نحوها ، ثم باقيد بلفظ التهذيب . و بهذا الخبر يتعلق القائلون بإفعال البئر بالملاقاة ، مضافاً إلى ما سنورده من الاخبار التي بعضها يوافق بحسب ظاهره ، و سائرهما متضمن للأمر بالنزع من البئر عند وقوع جملة من التجاسات فيه ، و هذا يتعلق مدفوع بأن التعارض واقع بين ما تعلقوا به وبين الاخبار التي اوردناها أولاً و التأويل ممكن ؛ فيجب المصير إلى الجمع و تلك اوضح دلالة فيتعين جعل التأويل في جانب ما يوهم التجاسة و ما به مشع و طريقه سهل فلا حاجة إلى الإطالة ببيانه .

و صار جماعة من الاصحاب إلى ايجاب النزع مع القول بعدم الإفعال تمسكاً بظاهر الأول .

ويردّه خبر محمد بن إسماعيل بن بزيع المتقدم في صدر الباب من حيث دلالة على الاكتفاء بتغيير التغير عند حصوله ، ولو كان نزع المقدّر واجباً مع عدم التغير لوجب

استيفائه معه بطريق أولى و الإكتفاء ينفي وجوب الاستيفاء فيستفي ملزمه على أن
الأخبار المتضمنة للأوامر كما سترها كثيرة الاختلاف والإجمال وتلك إغارة الاستحباب
محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور
بن حازم ، عن عبد الله بن أبي يعفور وعنبة بن مصعب ، عن أبي عبد الله عليه السلام ،
قال : إذا أثبت البئر و أنت جنب فلم تجد دلواً ولا شيئاً تعرف به فتيمم بالصعيد ، فإن
رب الماء رب الصعيد ولا تقع في البئر ولا تفسد على القوم ما لهم .

قلت و بهذا الحديث أيضاً استدلل القوم بالإفعال بالملاخات من حيث الأمر فيه
بالتيمم والنهي عن إفساد الماء ، و ضعفه ظاهر لقيام القرينة الواضحة على أن المسوق
للتيمم عدم الوصولة إلى الماء لتقد الآلة ، و أن المقضي للنهي عن الإفساد ما يترتب
على الارتوع من إغارة الحمامة ، و هي بالنظر إلى الانتفاع بالماء في الشرب ونحوه إفساد
و اتفق لبعض المتأخرين توهّم مساواة هذا الحديث في الدلالة على الإفعال بخبر محمد
بن إسماعيل الدال على عدمه حيث أثبت الفساد في هذا و نفاه في ذاك فكلمة يقال : في
التأويل من جانب يرد عليه خصمه من الآخر ، و ليس بشيء فإن الإفساد في حديث
محمد بن إسماعيل عام لوقوعه في سياق النفي فيتناول الإفساد بالانجاسة إن لم يكن مراداً
بخصوصه بقريئة المقام ، وعلى التقديرين يكون متفياً بدون التغير و هو المدعى .

و أمّا النهي عنه في هذا الخبر فإتباعاً يصلح دليلاً لو كان المقضي للفساد حيث
منحصراً في النجاسة ، ولا وجه للاختصاص بعد احتمال ما قلناه من إرادة الخروج عن صلاحية
الإنتفاع في الشرب ونحوه ، بل ظهوره بشهادة لفظ الوقوع .

و بإسناده عن الحسين بن سعيد عن النضر يعني ابن سويد ، عن عبد الله بن سنان
عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال إن سقط في البئر دابة صغيرة أو نزل فيها جنب ، فزج منها
سبع دلاء وإن مات فيها نور ، أوصب فيها خمر فزج الماء كله .

قلت هكذا أورد الحديث في الاستحصار ، و رواه في التهذيب عن المفيد . عن

أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، و
ساق بقية السند و المتن إلى أن قال : فإن مات فيها ثور أو نحوه إلخ ، و اختلف حكاية
الأصحاب له ، فذكره المحقق في المعتبر كما في الاستبصار و العلامة في المنتهى
و المختلف كالتنبيه .

و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي
عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في البئر يبول فيها الصبي أو تصب
فيها بول الوخمر فقال : ينزح الماء كله .

قلت ذكر الشيخ أن الحكم ينزح الجميع للبول في هذا الخبر ، محمول على
ما إذا غيّر أحد أوصاف الماء ، و الذي هناه حمل (عليه السلام) ذلك أن المعروف عندهم
نزع أربعين لبول الرجل وسبع أو ثلث لبول الصبي ، و ليس في الاخبار ما يصلح لمعارضة
هذا الحديث ليكون باعثاً على الخروج عن ظاهره .
نعم إن تحقق الإجماع على نفي مضمونه كان وجهاً .

و بإسناده عن محمد بن يحيى عن المعمر بن عيسى ، عن علي ، عن علي بن جعفر قال :
سئلته عن رجل ذبح شاة فاضطربت فوفعت في بئر ماء و اوداجها تشعب و ما هل تنوضاً
من ذلك البئر قال : ينزح منها ما بين الثلثين إلى الأربعين دلواً ، ثم تنوضاً منها ولا بأس
به قال : و سئلته عن رجل ذبح رجاجة أو حمامة فوفعت في بئر هل يصلح أن تنوضاً منها ،
قال : ينزح منها دلاء يسيرة ، ثم تنوضاً منها ، و سئلته عن رجل يستقي من بئر فرغف فيها
هل تنوضاً منها قال : ينزح منها دلاء يسيرة .

و روى المسئلة الثالثة من طريق آخر في التنبيه ، مع قليل مغايرة و زيادة
في المتن ، و ذلك بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن موسى بن
القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سئلته عن رجل
كان يستقي من بئر ماء فرغف فيها ، هل ينوضاً منها قال : ينزح منها دلاء يسيرة ،

ثم يتوضأ منها .

وروى الشيخ أبو جعفر بن بابويه ، المسئلة الأولى عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطّار عن العمركي بن عليّ البوفكي ، عن عليّ بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام ، وعن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن العطّار ، و سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم البجلي ، عن عليّ بن جعفر ، عن أخيه ، و ساق المتن إلى أن قال : هل يتوضأ من ثلاث البئر قال : يخرج منها ما بين ثلثين دلواً إلى أربعين دلواً ثم يتوضأ منها .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني الحديث بمسائله المذكورة ، عن محمد بن يحيى ، عن العمركي ، عن عليّ بن جعفر ، عن أخيه أبي الحسن عليه السلام ، و ساق المتن بعينه إلّا في قوله ذلك البئر فوافق فيه ما في رواية ابن بابويه له وهو المناسب .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة عن زرارة ، و محمد بن مسلم و بريد بن معوية البجلي ، عن أبي عبد الله و أبي جعفر عليهما السلام ، في البئر يقع فيها الدابة والقارة والكلب والطير فيموت ، قال : يخرج ثم يخرج من البئر دلاء ثم اشرب وتوضأ .

وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن أبي أسامة زيد الشحام ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في القارة والسنور والدجاجة والكلب والطير ، قال : فإذا لم ينفسخ أو يتغير طعم الماء ، فيكفك خمس دلاء ، وإن تغير الماء خذ منه حتى يذهب الريح .

و عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان هو ابن يحيى ، عن العلاء يعني ابن رزين ، عن محمد هو ابن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام ، في البئر يقع فيها الميتة قال : إذا كان له ريح تخرج منها عشرون دلواً ، و قال : إذا دخل الجنب البئر تخرج منها سبع دلاء .

وعنه ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحدهما ، قال : إذا دخل الجنب

البشر تخرج منها سبعة دلاء .

عنه بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، و فضالة ، عن معاوية بن عمار ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الفارة و الوزغة يقع في البشر . قال : ينزع منها ثلاث دلاء .

و بالإسناد عن فضالة ، عن ابن سنان هو عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .
صحر عنه بن يعقوب ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان يعني ابن يحيى ، عن ابن مسكان هو عبد الله ، عن الحلبي يعني عنه بن علي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا سقط في البشر شيء صغير فعات فيها فارتج منها دلاء ، و إن وقع فيها جنب فارتج منها سبع دلاء ، و إن مات فيها فغير أوصب فيها خمر فلينزع .
و روى الشيخ رحمه هذا الحديث بإسناده عن محمد بن يعقوب ، و زاد فيه فلينزع الماء كله .

عنه بن الحسن بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن أبي مرهم ، قال حدثنا جعفر ، قال كان أبو جعفر عليه السلام يقول : إذا مات الكلب في البشر فزحت ، و قال : أبو جعفر إذا وقع فيها ثم أخرج منها حراً فزج منها سبع دلاء .

قلت حمل الشيخ نزع الجميع الكلب في هذا الخبر على ما إذا حصل به التلف و لا بأس به ؛ لمناقضته ما سلك من الأخبار .

و بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح النخعي ، عن محمد بن أبي حمزة عن علي بن رطين ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام ، قال : سألت عن البشر يقع فيها الحمامة و الدجاجة أو الفارة أو الكلب أو الهرة فقال : يجزيك أن ينزع منها دلاء فحين ذلك يطهرها إنشاء الله .

و بإسناده عن أحمد بن محمد ، يعني ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن
أبان بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : سئل عن الفارة يقع في البئر لا يعلم بها
إلا بعد ما يتوضأ منها أيعاد الوضوء فقال : لا .

و بإسناده عن أحمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبان ، عن أبي أسامة و أبي يوسف
يعقوب بن عثيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا وقع في البئر الطير و الدجاجة و الفارة
فانزع منها سبع دلاء ، قلنا : فما نقول في صلواتنا و دنوتنا و ما أصاب ثيابنا ؟
فقال : لا بأس به .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن
رئاب ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن العجل يكون من شعر الغنير
يستقر به الماء من البئر ، هل يتوضأ من تلك الماء قال : لا بأس .

ورواه الشيخ في التهذيب بإسناده عن أحمد بن محمد و ساق بقية السند المتن بعينه
إلا في قوله ، هل يتوضأ من تلك الماء ، فقال : يتوضأ من ذلك الماء .

و ذكر الشيخ أنه محمول على عدم وصول الشعر إلى الماء قال : لأنه لو وصل
إليه لكان مفسداً له ، و لا يخفى بعد هذا الحمل جداً و لو لا احتمال إسناده نفى اليبأس
عنه إلى عدم نجاسة الشعر كما ذهب إليه بعض الأصحاب ، لكان قريب الدلالة على عدم
إضعاف البئر بالملافة .

عن محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل
بن دراج ، عن أبي أسامة ، عن أبي عبد الله عليه السلام في الفارة و السنور و الدجاجة
و الطير و الكلب ؛ قال : ما لم يتفسخ أو يتغير طعم الماء فيكفيك خمس دلاء ، فإن تغير
الماء فخذ منه حتى يذهب الريح .

و عن علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة
و محمد بن مسلم ، و أبي بصير ، قالوا قلنا : له بئر يتوضأ منها يجري البول قريباً منها

أينجسها ، قال : فقال : إن كانت البئر في أعلى الوادى والوادى يجرى فيه البول من تحتها ، وكان بينهما قدر ثلاث أذرع أو أربع أذرع ، لم ينجس ذلك شئاً ، وإن كان أقل من ذلك نجسها ، قال : وإن كانت البئر في أسفل الوادى ويمر الماء عليها وكان بين البئر وبينه تسع أذرع لم ينجسها ، وما كان أقل من ذلك فلا تتوضأ منه ، قال زراوة : قلت له فإن كان مجرى البول يلصقها وكان لا يلبث على الأرض ؟ فقال : ما لم يكن له قرار فليس به بأس وإن استقر منه قليل فإنه لا يتقب الأرض ولا قعره حتى يبلغ البئر وليس على البئر منه بأس فتوضأ منه إنما ذاك إذا استتقع كله .

وروى الشيخ رحمه الله الخبر الأول في التهذيب متصلًا بطريقه عن محمد بن يعقوب ، وسائر السند واحد وكذا المتن إلا أنه قال : فخضع حتى يذهب الريح .

و روى الثاني في الكتابين أمّا في التهذيب فبإسناده عن علي بن إبراهيم بهاقى السند ، وفي المتن مخالفته في عدة مواضع حيث قال : فالوادى يجرى فيه البول من تحتها وكان بينهما قدر ثلاثة أذرع أو أربعة أذرع لم ينجس ذلك شئاً ثم أسقط قوله وإن كان أقل من ذلك نجسها ، وقال بعد ذلك : وكان بين البئر وبينه تسعة أذرع لم ينجسها ، وما كان أقل من ذلك لم يتوضأ منه ثم قال : فإن كان يجرى بلزقها إلى أن قال فإن استقر منه قليل فإنه لا يتقب الأرض ولا يقوله حتى يبلغ البئر وليس على البئر منه بأس فتوضأ منه .

وأما في الاستبصار فرداه عن الحسين بن عبيد الله يعني الغضائري ، عن أبي محمد الحسن بن حمزة العلوي ، عن علي بن إبراهيم وبقية السند والتمتن كما في التهذيب وما وقع من الاختلاف بينهما وبين الكافي في المتن ناشئ من النقل بالمعنى وأثره في غير الساقط مقصور على اللفظ كما هو ظاهر .

قال الجوهري : يقال بفلان لرفى وبلزفى ولسقى ولسقى وبلصقى أى ينجس ،

و نوله في رواية الشيخ توضأ باليهز أولى من تركه ، كما في الكافي قال الجوهري

توضأت للصلاة ولا تغسل يديه ، و أما قولهم في إحدى الروايتين لا يغسله
وفى الأخرى لا يغسله فمؤداهما واحد لأن وجود الغسل هو العمق مظنة الغسل
إلى البئر وهو المراد بقوله يغسله ، قال الجوهري : غساله الشيء إذا أخذه من حيث
لم يدر وينبغي أن يعلم أن مرجع الضمير على التقديرين مختلف . فعلى الأول هو موضع
البئر ، وعلى الثاني البئر ، و يضرب كون أحدهما تصحيحاً للآخر لما بينهما في
الخط من التشابه .

و قوله : يتقرب يحتمل أن يكون بالنون و بالياء المشقة ففي القاموس التقب التقب
وأما العبارة التي سقطت من رواية الشيخ ، فهي باعتبار صراحتها في حصول التنجيس
يترتب على وجودها وعدمها في الجملة إختلاف معنوي ، ولكن ذكر الفاضل في المنتهى
أن القائلين بافعال البئر بالملاقاة ، متفقون على عدم حصول التنجيس بمجرد التقارب
بين البئر والبالوعة وإن كان كثيراً فلا بد من تأويل هذا الخبر عندهم أيضاً .

و قد قرر في المنتهى فطريق (١) السؤال دلالة على التنجيس من خمسة وجوه
أحدها تعليق عدم التنجيس بعدم فينتفى بانتفائه وثانيها النهي عن الوضوء من كون
البعد أقل من تسع أذرع وما ذاك إلا للتنجيس . وثالثها تعليق نفى البأس على انتفاء
القرار فإنته يندل بالمفهوم على ثبوت البأس من الاستقرار ، ورابعها إشتراط نفى البأس
ثانياً بقلة المستقر فمفهومه ثبوت البأس مع كثرته ، وخامسها النص على ثبوت التنجيس من
الاستقار بقوله إنما ذلك إذا استقار

ثم أجاب عن الأول بالمنع ، و عن الثاني بمنع كون النهي للتحريم ، ولو
سلم منع كونه للتنجيس للاتفاق الذي حكىناه عنه ، و عن الثالث والرابع بضعف دلالة
المفهوم و مع تسليمه بمنع إستلزام البأس للتحريم ، و عن الخامس بأن الإشارة إلى
البأس لا إلى التنجيس ، و ذكر أيضاً أن رواية الحديث لم يسندوه إلى إمام ، و يجوز

أن يكون قولهم قلنا إشارة إلى بعض العلماء قال : وهذا الإحتمال وإن كان مرجوحاً إلا أنه غير ممتنع ، وإن دفع هذا الكلام الأخير يعلم مما حققناه في القابضة الثامنة من مقدمة الكتاب .

ولما جوابه عن الوجوه الخمسة ، فبه القوي والضعيف كما لا يخفى ، والحق أن للخبر دلالة على حصول التجسس في بعض الصور المفروضة فيه لاسيما (مع غل) من العبارة التي وقع الاختلاف في إثباتها وإسقاطها ، لكن وجود المعارض من النصوص عند النافين لإفعال البشر بالملاقاة ومخالفة الإجماع الذي أشار إليه في المنتهى عند الباقيين بوجوب صرف الخبر عن ظاهره وتأويله بوجه يتفق معه المعارضة والمخالفة .

و الأقرب في ذلك أن يقال إن سوف الحديث يؤذن بفرض الحكم في محل يتكرر ورود التجاسة عليه و يظن فيه النفوذ ، وما هذا شأنه لا يبعد إفضاؤه (مع غ) من القرب إلى تغيير الماء خصوصاً (مع غ) من طول الزمان ولعل الحكم بالتجسس حينئذ ناظر إلى شهادة القرابين بأن تكرر جريان البول في مثله يفضي إلى حصول التغيير .

أو يقال : إن كثرة ورود التجاسة على المحل مع القرب يثمر ظن الوصول إلى الماء بل قد يحصل معه العلم بقرينة الحال ، وهو موجب للاستقذار و لأرب في مرجوحته الإستعمال معه فيكون الحكم بالتجسس و النهي عن الإستعمال محمولين على غير الحقيقة لضرورة الجمع .

باب الماء المستعمل

صحى محمد بن الحسن الطوسي رضى الله عنه ، عن الشيخ المفيد محمد بن النعمان عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة هو عمر ، عن الفضيل يعني ابن يسار ، قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الجنب يقتل فينتضح من الأرض في الإناث ، فقال : لا بأس ، هذا مما قال الله تعالى « ما جعل عليكم في الدين من حرج » .

و بإسناده عن أحمد بن محمد : يعني ابن عيسى ، عن موسى بن القاسم البجلي ،
 و أبي قتادة ، عن علي بن جعفر ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام ، قال : سئلت عن الرجل
 يصيب الماء في ساقية أو مستنقع أو ينزل منه للجنب أو يتوضأ منه للصلاة إذا كان
 لا يجد غيره و الماء لا يبلغ صاعاً للجنب ، ولا مداً للوضوء ، و هو متفرق فكف
 يصنع و هو يتخوف أن يكون السباع قد شرب منه ، فقال : إذا كانت يده نظيفة
 فليأخذ كفاً من الماء بيد واحدة فلينضجه خلفه و كفاً امامه و كفاً عن يمينه و كفاً عن
 شماله فإن خشي أن لا يكفيه غسل رأسه ثلاث مرات ثم مسح (١) جلده بيده فإن
 ذلك يجزيه و إن كان الوضوء غسل وجهه و مسح يده على ذراعيه و رأسه و رجله و إن
 كان الماء متفرقاً فقد رأن يجمعه و إلا فغسل من هذا و هذا ، فإن كان في مكان
 واحد و هو قليل لا يكفيه لغسله فلا عليه أن يغتسل و يرجع الماء فيه فإن ذلك يجزيه .
 قلت ما تضمنه هذا الخبر من نضح الا كف الأربع لا يخلو من التباس ، و قد
 ذكره جمع من المتقدمين منهم الصدوقان بنحو ما في الخبر ، و اختلف الأصحاب في
 تفسيره فحكى المحقق فيه قولين : أحدهما أن المراد من برش الأرض ليجمع أجزائها
 فيمتنع سرعة انحسار ما ينفضل عن جسده إلى الماء ، و الثاني أن المراد بل جسده
 قبل الاغتسال ليتعجل قبل أن ينحدر ما ينفضل عنه و يعود إلى الماء واختار الشهيد في
 الذكرى هذا القول ، إلا أنه جعل الحكمة في ذلك الإكتفاء بترديه عن إكثار معاودة
 الماء ، و رجح في البيان القول الأول ، و يحكى عن ابن إدريس إنكاره مبالغة في
 ذلك و محتجاً بأن اشتداد الأرض برش الجهات المذكورة موجب لسرعة نزول ماء
 الغسل ، و يرد على القول الثاني أن خمية العود إلى الماء من يعجل الاغتسال ربما كانت
 أقوى من حيث إن الإعيال مقتضى التلاحق الأجزاء المنفضلة عن البدن من الماء ،
 و ذلك أقرب إلى الجريان و العود و لا كذلك مع الإبطاء لأن تساقطها يكون

على التصريح .

و ما ذكره الشهيد من الحكمة يشعر بأن المحذور تحاطر ماء الغسل عن بعض الأجزاء المنسولة في الماء الذي يغتسل منه حال المعاودة و ليس بواضح ، للتصريح بنفي البأس عن مثله في الأخبار وكلام بعض من قال بالمنع من المستعمل ، و إنما المحذور عود المنفصل عن بدن المغتسل بأجمعه أو أكثره إليه ، وحيث أن عجز الخبر صريح في نفي البأس من الحاجة إلى ذلك العايد بفلة الماء فحكم النضح للاستحباب والامر فيه سهل ، و خفاء وجه الحكمة لا يقتضى غيها وكون متعلقه الأرض هو الظاهر ولا يستلزم أن يكون شرب بعض الأرضين (الماء) مع الإبتلاء أكثر منه مع عدمه .

محمد بن علي بن الحسين ، بطريقه عن هشام بن سالم ، و قد مر في باب ماء المطر أنه سأل أباعبد الله عليه السلام فقال : له أغتسل من الجنابة وغير ذلك في الكتياف الذي يقال فيه و عليّ نعل سندية فأغتسل وعليّ النعل كما هي ، فقال : إن كان الماء الذي يسيل من جسدك يصيب أسفل قدميك فلا تغسل قدميك .

صخر محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد عن محمد بن إسماعيل ، عن علي بن الحكم ، عن شهاب بن عبد ربه ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : في الجنب يغتسل فيقطر الماء عن جسده في الإناء ، وينضح الماء من الأرض فيصير في الإناء ، إن شاء بأس بهذا كله .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبيان بن عثمان ، عن محمد بن النعمان هو مؤمن الطاق ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : قلت له أستنجي ثم يقع ثوبي فيه وأنا جنب قال لا بأس به .

قال رحمه الله : و بهذا الإسناد يعني إلى أحمد بن محمد ، و يحتمل على بعد أن يكون هو السابق في أول الباب ، عن الحسين بن سعيد ، عن علي بن النعمان ومحمد بن

سنان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن لیس المرادی ، عن عبد الكريم بن عتبة الهاشمي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يقع ثوبه على الماء الذي استنجى به ، أينجس ذلك ثوبه ؟ فقال : لا .

عن محمد بن يعقوب ، عن عذرة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا أتيت ماءً و فيه قلة ، فانضح عن يمينك وعن يسارك وبين يديك وتوضأ .

قلت النضح هنا للأرض قطعاً و هو قريبة على إرادته أيضاً من الخبر السابق و الظاهر أن المراد من التوضأ الاستنجاء ، فإنه يستعمل فيه كثيراً كما سبق التنبيه عليه و التحرز بالنضح من عود الماء المستعمل إلى الماء الذي يتطهر منه إنما يتوجه في الاستنجاء لافي الرضوء بمعناه المتعارف كما لا يخفى .

و هذا الحديث رواه الشيخ أيضاً بإسناده عن أحمد بن محمد و سائر السند متحد و كذا المتن .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن ربيع بن عبد الله ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في الرجل الجنب يقتل فينضح من الماء في الإناء فقال : لا بأس ، ما جعل عليكم في الدين من حرج .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن الأحول يعني محمد بن النعمان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام أخرج من الخلائق فاستنجى بالماء فوقع ثوبه في ذلك الماء الذي استنجيت به فقال : لا بأس به .

و روى الشيخ في التهذيب هذين الخبرين متصلين بطريقه عن محمد بن يعقوب و باقي الاسنادين متحد و كذا المتن في الثاني و أمّا في الأول فقال : فينضح الماء في إنائه فقال : لا بأس « ما جعل الله عليكم في الدين من حرج » .

و روى الشيخ أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه الحديث الثاني ، عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير .
و الحسن بن محبوب جميعاً ، عن محمد بن النعمان وذكر المتن بعينه و زاد في آخره
ليس عليك شيء .

باب الاستنار

صحى محمد بن الحسن رحمه الله ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ،
عن فضالة بن أيوب ، عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، قال سألت أبا عبد الله
عليه السلام عن سؤر الدواب و الغنم و البقر أتوضأ منه و يشرب ؟ فقال : لا بأس .

و عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، محمد بن الحسن ، عن الحسين بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في الهرّة أنها من أهل البيت وتوضأ من سؤرها .

و عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ،
عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : في كتاب علي أن الهرّة تسبغ ولا بأس بسؤره وإن شحى
من الله أن أدع طعناً لأن الهرّة أكل منه .

و عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن هوز بن مسلم ، عن أبي
عبد الله عليه السلام ، قال : سئلت عن الكلب يشرب من الإناء قال : أفضل الإناء و عن السنور قال :
لا بأس أن تتوضأ من فضلها إنما هي من السباع .

صحى و بهذا الإسناد ، عن حماد ، عن حريز ، عن الفضل أبي العباس ، قال :
سألت أبا عبد الله عليه السلام عن فضل الهرّة و الشاة و البقرة و الأبل و الحمار و الخيل
و البغال و الوحش و السباع فلم أترك شيئاً إلا سألت عنه فقال : لا بأس به حتى انتهيت
إلى الكلب فقال : رجس نجس لا تتوضأ بفضله و أصيب ذلك الماء و أغسله بالتراب

أول مرة ثم بالماء .

قلت قال الجوهري : الرّجس القذر ثم حكى عن الفرّاء أنّه قال : إذا قالوا

النجس مع الرّجس اتبعوه آيائه فقالوا : رجس نجس بالكسر .

وردى الشيخ أبو جعفر الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن

علي بن الحكم ، عن شهاب بن عبد ربه ، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل الجنب يسهو فيغس يده في الإماء قبل أن يغسلها أنّه لا بأس إذا لم يكن أصاب يده شيء .

وفي طريق هذا الخبر نوع إشكال ولكن الذي يقوى في نفسي أنّه من الصحيح

المشهور ، وإنّ رواية محمد بن يحيى فيه ، عن محمد بن إسماعيل بواسطة أحمد بن

محمد ، وإنّ عدم التعرّض لهما من جملة مواضع السهو الواقع في الأخبار بكثرة ،

وقد مرّ آخراً في باب المستعمل حديث بهذا الاسناد شاهد لما قلناه .

ن محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن

أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ في كتاب

علي عليه السلام إنّ الهرّ سبّيع ؛ فلا بأس بسوره ؛ فإنّي لا أستحي من الله أن أدع طعاماً

لأنّ هرّاً أكل منه .

قلت : قد سبق في رواية الشيخ لهذا الخبر أنّي لا أستحي بيائين وفي رواية الكليني بياء

واحدة قال الجوهري : استحياء ، واستحيا منه بمعنى الحياء ، وقال : استحييت بياء واحدة

وأصله استحييت فأعلّوا الياء الأولى و ألقوا حرّكتها على الحاء قبلها فقالوا استحييت

كما قالوا استبعت إستغفلاً لما دخلت عليها الزوايد قال سيبويه : حذفوا لثقاء الساكنين

لأنّ الياء الأولى تطلب ألفاً لتحرّكها قال : وإنّما فعلوا ذلك حيث كثر في كلامهم

وقال : المازني لم يحذفوا لثقاء الساكنين لأنّها لو حذفوا لذلك ؛ لردّها إذا

قالوا يستحي وقلّوا هو يستحي كما قالوا تسبّع ، وقال الأخفش : استحي بياء

واحدة لغة تميم ، وبيّان لغة أهل الحجاز ، وهو الأصل وإنّما حذفوا الياء لكثرة

استعملهم لهذه الكلمة كما قالوا لا أدري في لأدري .

ثُمَّ بِنِ يَعْقُوبَ ، عَنْ ثَمَّةَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ الْفَضْلِ بْنِ شاذَانَ ، عَنْ صفوانِ بْنِ يحيى ، عَنْ الْعَرِيسِ بْنِ قَاسِمٍ ، قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام هَلْ يَغْتَسِلُ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ مِنْ إِثْمٍ وَاحِدٍ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ بِفَرَاغٍ عَلَى أَيْدِيهِمَا قَبْلَ أَنْ يَضَعَا أَيْدِيَهُمَا فِي الْإِثْمِ ، قَالَ : وَسَأَلْتُهُ عَنْ سُورِ الْحَائِضِ فَقَالَ : لَا تَوَضَّأُ مِنْ سُورِ الْجَنْبِ إِذَا كَانَتْ مُأْمُوتَةً وَتَغْتَسِلُ بِدِيهَا قَبْلَ أَنْ تَدْخُلِيَهَا فِي الْإِثْمِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله يَغْتَسِلُ هُوَ وَعَائِشَةُ فِي إِثْمٍ وَاحِدٍ يَغْتَسِلَانِ جَمِيعًا .

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمَغيرةِ ، عَنْ سَعِيدِ الْأَعْرَجِ ، قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ سُورِ الْيَهُودِيِّ وَالْضُرَائِيِّ فَقَالَ : لَا .
وَرَوَى الشَّيْخُ هَذَا الْخَبِيرَ مُتَّصِلًا بِطَرِيقَةٍ عَنْ ثَمَّةَ بْنِ يَعْقُوبَ وَبَقِيَّةِ السَّنَدِ وَاحِدَةً وَكَذَا الْمَثْنِ .

باب الماء الذي يقع فيه الغطاية والحبة والوزغ

صَحِيحٌ ثَمَّةَ بْنِ الْحَسَنِ ، بِإِسْنَادِهِ عَنِ الْعُمَرَكِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنِ الْغَطَايَةِ وَالْحَبَّةِ وَالْوَزْغِ يَتَّعِقُ فِي الْمَاءِ وَلَا يَمُوتُ أَوْ تَوَضَّأَ مِنْهُ الصَّلَاةُ ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ بِهِ ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْغَطَايَةُ دَوِيَّةٌ أَكْبَرُ مِنَ الْوَزْغَةِ .

ابواب النجاسات واحكامها وما يتعلق بها

باب البول

صحى محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن الوليد ، عن أبيه
عن محمد بن الحسن يعني الصفار ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن
سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن الوليد ، عن أبيه
الثوب فقال : يغسله مرتين .

و بهذا الإسناد عن الحسن بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن
ابن أبي يعفور ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن البول يصيب الثوب قال : يغسله مرتين .
محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن سعد
بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي محمود ، قال : قلت للرضا عليه السلام
و الفرائس يصيبهما البول كيف يصنع فهو ثخن (١) كثير الحشو قال : يغسل ما ظهر
منه في وجهه .

و روى هذا الحديث الشيخ أبو جعفر الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد
بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، و المتن بعينه إلا في قوله كيف يصنع به فهو
ثخن (٢) فقال : يصنع بهما وهو ثخن .

و رواه أيضاً الصدوق ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبد الله و محمد
بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، وفي المتن
كيف يصنع وهو ثخن (٣) كثير الحشو فقال : يغسل منه ما ظهر في وجهه .

محمد بن الحسن بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن يعقوب بن يزيد ، عن

(١) ثخن خ ل

(٢) ثخن خ ل

(٣) ثخن خ ل

ابن أبي عمير ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان بنو إسرائيل إذا أصابوا أحدهم قطرة بول فزحوا لحوهم بالمقارض وقد وسع الله عليكم ياوسع بين السماء والأرض وجعل لكم الماء طهوراً فانظروا كيف تكونون .

صحر و بإسناده عن الحسن بن سعيد عن صفوان ، عن العيص بن القاسم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل مال في موضع ليس فيه ماء فمسح ذكره بحجر وقد عرق ذكره و فخذاه قال : يغسل ذكره و فخذيه و سئلته عن مسح ذكره بيده ثم عرفت يده فأصاب ثوبه يغسل ثوبه قال : لا .

عنه عن علي بن بابويه ، عن أبيه ، و محمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبد الله و عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حكيم بن حكيم ابن أخي خالد ، أنه سئل أبا عبد الله عليه السلام فقال له : أبول فلا يصيب الماء وقد أصاب يدي شيء من البول فأمسح به بالحائط و بالتراب ثم تعرق يدي فأمسح وجهي أو بعض جسدي أو يصيب ثوبي فقال : لا بأس به .

و رواه الكليني بإسناد من الحسن بن محمد بن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن حكيم بن حكيم الصيرفي و المثنى واحد و في إثبات الواسطة بين ابن أبي عمير و زواوي الحديث في هذا الطريق و تركها في رواية ابن بابويه نظر . و الظاهر أن أحدهما سهو لكتبه غير خائر و الخبران كما ترى مخالفتان لما هو المعروف بين الأصحاب .

و يمكن تأويلهما بالحمل على عدم ثبوت إصابة الموضع النجس من الكف للثوب و الوجه والجسد كما ذكروا في تأويل خبر علي بن جعفر الدال على عدم نجاسة قليل الماء بقليل الدم ، أو على توهم سرعان النجاسة إلى سائر الكف بتواصل طوبى العرق .

محمد بن الحسن بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن السندي بن محمد ، عن علا ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ، عن الثوب يصيبه البول قال :

إفسله في المركان مرتين فإن غسلته في ماء جار فمرة واحدة .

قال الجوهرى : المركان بالكسر الاجانة التى تغسل فيها الثياب عن الاصمعى .
و بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين بن عثمان ، عن ابن
مسكان هو عبدالله ، عن الحلبي ، قال : سئلت أبا عبدالله عليه السلام عن أبوال الخيل والبغال
فقال : يغسل ما أصابك منه .

و بإسناده عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن خالد ، عن أبيان ، عن
الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : لا بأس بروت الحمر والغسل أبو الهبا .
و روى الكليني هذا الخبر ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن مسير
السند و المتن واحد .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين
بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبيان بن عثمان ،
عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، قال : سئلت أبا عبدالله عليه السلام عن رجل يمسه بعض
أبوال البهائم أيغسله أم لا ؟ قال : يغسل بول الحمام والفرس والبغل فأما الشاة وكل
ما يؤكل لحمه فلا بأس ببوله .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ،
عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سئلت أبا عبدالله عليه السلام عن ألبان الإبل والغنم
و البقر و أبوالها ولحومها فقال : لا تؤمن منه إن أصابك منه شيء أو نوباً لك
فلا تغسله إلا أن تتنظف قال : وسئله عن أبوال الدواب و البغال والحمر فقال :
إفسله فإن لم تعلم مكانه فافسل الثوب كله فإن شككت فافضحه .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن
زرارة ، أنهما قالاً : لا تغسل ثوبك من بول شيء يؤكل لحمه .

وعنه ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان ، قال : قال

أبو عبد الله عليه السلام اغسل ثوبك من أبوال مالا يؤكل لحمه .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد هو ابن عثمان ، عن الحلبي
يعني عبيد الله ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن بول العبي قال : تصب (١) عليه
الماء فإن كان قد أكل فاغسله غسلاً و الغلام و المجارية في ذلك شرع سواء .

وروى الشيخ أنه الأحاديث الأربعة متصلة بطريقه عن محمد بن يعقوب و باقي
الأسانيد متحد وكذا المتنون إلا في الحديث الأول فقال : لا توضأ منه وإن أصابك منه
شيء وفي الآخر أسقط قوله في ذلك .

باب المني

محمد بن الحسن بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن
محمد ، عن أحدهما عليهما السلام ، قال : سألت عن المني يصيب الثوب فقال : ينضح
بالماء إن شاء وقال : في المني يصيب الثوب قال : إن عرفت مكانه فاغسله و إن خفي
عليك فاغسله كله .

قلت هكذا روى الحديث في كتاب الصلوة من التهذيب وفي الطهارة رواه متصلاً
بطريقه السالف عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد وفي المتن قليل
اختلاف لفظي حيث قال : في ذلك وقال : في المني الذي يصيب الثوب فإن عرفت إلخ .
و بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد عن حريز ، عن محمد بن مسلم ،
عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : ذكر المني فقد رده و جعله أشد من البول ثم قال :
إن رأيت المني قبل أو بعد ما تدخل في الصلوة فعليك إعادة الصلوة و إن أنت نظرت
في ثوبك فلم تصبه ثم صليت فيه ثم رأيت بعد فلا إعادة عليك وكذا البول .

قلت وهذا الحديث أيضاً أورده في كتابي الطهارة و الصلوة بشو ما ذكرناه في
الذي قبله من جهة السند .

و بهذا الإسناد ، عن حرب ، عن زرارة قال : سئلته عن الرجل يجنب في ثوبه أيتجفف فيه من غسله فقال : نعم لا بأس به إلا أن يكون النطفة فيه رطبة فإن كان جافة فلا بأس .

قلت ذكر الشيخ أن التجفف المذكور في هذا الخبر محمول على عدم إصابة محل المني وبشكل بأنه لاوجه لاشتراط الجفاف ح و يمكن دفعه بأن الرطوبة مظنة التعدى في الجملة .

عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد يعني ابن عثمان ، عن الحلبي هو عبيد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا احتلم الرجل فأصاب ثوبه شيء فليغسل الذي أصابه فإن ظن أنه أصابه شيء ولم يستيقن ولم ير مكانه فلينضجه بالماء فإن استيقن أنه قد أصابه ولم ير مكانه فليغسل ثوبه كله فإنه أحسن .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أصاب ثوبه جنابة أو دم قال : إن علم أنه أصاب ثوبه جنابة قبل أن يصلي ثم صلى فيه ولم يغسله فعليه أن يعيد ما صلى وإن كان لم يعلم به فليس عليه إعادة وإن كان يرى أنه أصابه شيء فنظر فلم ير شيئاً أجزأه أن ينضجه بالماء .
وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي أسامة ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يصيبني السقاء وعلي ثوب فبتلته وأنا جنب فيصيب بعض ما أصاب جسدي من المني أفأصلي فيه ؟ قال : نعم .

قلت لعل المراد من البلل ما يكون قليلاً بحيث لا يتعدى معه النجاسة ليسلم الحديث من المخالفة لما هو المعروف في المذهب .

و روى الشيخ الخبر الأول من هذه الثلاثة الحسن بن سعيد ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، وعن الحسين بن عبيد الله ، عن عدة من أصحابنا جميعاً ، عن محمد بن يعقوب ،

ببرقة السند و في المتن قليل مناصرة وذلك في قوله شيء فقي روايته مني في الموضعين
و في قوله فإن استيقن فاني بالواو مكان الفاء و روى الثاني معلقاً عن علي بن إبراهيم
و باقي السند و المتن واحد إلا أنه أسقط منه في الكتابين قوله و إن كان لم يعلم به
فليس عليه إعادة .

باب الدم

صحى محمد بن الحسن . باسناده . عن الحسن بن سعيد . عن حماد . عن
حرير . عن زرارة . قال : قلت : أصاب ثوبي دم رعاف أو غيره أو شيء من منى
فعلمت أمره إلى أن أصيب له الماء فأصبحت و حضرت الصلوة و نسيت أن يتوب شيئاً
و صليت ثم إنني ذكرت بعد ذلك قال : تعيد الصلوة و تغسله قلت : فإني لم أكن
رأيت موضعه و علمت أنه قد أصابه فظلمته فلم أقدر عليه فلم تصليت وجدته قال :
تغسله و تعيد قلت : فإن ظننت أنه قد أصابه و لم أتيقن ذلك فنظرت فلم أر شيئاً ثم
صليت فإني فيه ؟ قال : تغسله و لا تعيد الصلوة قلت : لم ذلك ؟ قال : لأنك كنت
على يقين من طهارتك ثم شككت فليس ينبغي لك أن تنقض اليقين بالشك ايدياً قلت :
فإني قد علمت أنه قد أصابه ولم أدرك أن هو فأغسله ؟ قال : تغسل من ثوبك الناحية التي
ترى أنه قد أصابها حتى تكون على يقين من طهارتك قلت : فهل علي إن شككت في
أنه أصابه شيء أن انظر فيه ؟ قال : لا و المكث أنما تريد أن تذهب الشك الذي
وقع في نفسك قلت : إن رأيته في ثوبي و أنا في الصلوة ؟ قال : تنقض الصلوة و تعيد
إذا شككت في موضع منه ثم رأيته و إن لم تشك ثم رأيته رطباً قطعت و غسلته
ثم بنت علي الصلوة لأنك لا تدري لعلك شيء أوقع عليك فليس ينبغي أن ينقض
اليقين بالشك قلت : هذا الحديث مروي في العلل للشيخ أبي جعفر بن بابويه رضي
الله عنه بطريق حسن و صريح فيه بإسم الإمام المردى عنه وهذه صورة اسناده هناك :
أبو رحمه الله ، قال حدثنا علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حرير ، عن

زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام وذكر الحديث بطوله وفي متنه نوع مخالفة لا تغتفر المعنى .

عنه بن الحسين ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين يعني ابن سعيد ، عن فضالة بن أيوب وصفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سئل عن الرجل يخرج به الفروج فلا تزال تدمأ كيف يصلي ؟ فقال : يصلي وإن كانت الدماء تسيل .

و رواه أيضاً بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن أحمد ، قال : سئل عن الرجل يخرج به الفروج لا تزال تدمأ كيف يصلي ؟ قال : يصلي وإن كانت الدماء تسيل .

و بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس يعني ابن معروف ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن ابن مسكان هو عبد الله ، عن ليث المرادي ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام الرجل يكون به الدماء قبل والفروج فجلبه وثيابه مملوءة دماً وفيها وثيابه بمنزلة جلده قال : يصلي في ثيابه ولا يشي عليه ولا يغسلها .

صحر و بإسناده عن الصغار (و رواه في الاستبصار ، عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الصغار ، عن علي بن الحكم وهو غلط لأن الصغار لا يعمله رواية عن علي بن الحكم بغير واسطه وقد حرج في التهذيب بشواتها كما نقلناه وقد انفقت في هذا الخلل نسخ الاستبصار) يعني محمد بن الحسن عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن زياد بن أبي الحلال ، عن عبد الله بن أبي يعفور ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما تقول في دم البراغيث ؟ قال ليس به بأس قال : قلت إنه يكثر قال : وإن كثّر قال : قلت فالرجل يكون في ثوبه نقط الدم لا يعلم به ثم يعلم فينسى أن يغسله فيصلي ثم يذكر بعد ما صلى أيعد صلوته ؟ قال : يغسله ولا يعيد صلوته إلا أن يكون مقدار الدرهم مجتمعاً فيغسله ويعيد الصلوة .

قلت ذكر العلامة رحمه الله أن كلمة مجتمعاً في هذا الخبر إما خبر بعد خبر أو حال مقدرة فعلى الأول يفيد اشتراط الاجتماع في وجوب إزالة مقدار الدرهم وعلى الثاني لا دلالة فيه إذ المعنى ح إلا أن يبلغ بتقدير اجتماعه مقدار الدرهم و اعترض بأن الحال المقدرة هي التي زمانها غير زمان عاملها والزمان هنا متحد فهي محقة لا مقدرة والمنافضة في محلها واحتمال الخبرية هو الاظهر .

عنه بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، و محمد بن خالد البرقي ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن عبد الله بن مسكان ، عن ليث المرادي ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يكون به الدماغيل والقروح فجعله وثيابه مملوءة دماً وقيحاً فقال : يصلي في ثيابه ولا يغسلها ولا شيء عليه .

وبهذا الإسناد ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن طريف بن ناصح ، عن أبان بن عثمان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الجرح يكون في مكان لا يقدر على ربطه فوسيل منه الدم والقيح فيصيب ثوبه فقال : وعد فلا يضر إن لا يغسله .

عنه بن الحسن ، بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي عبد الله البرقي ، عن إسماعيل الجعفي ، قال : رأيت أبا جعفر عليه السلام يصلي والدم يسيل من ساقه .

قلت ذكر الشيخ أن هذا الخبر محمول على كون الدم ممسكاً في الثوب عنه كالجراحات والدماغيل وهو متجدد .

ت وبإسناده عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : كان أبو عبد الله عليه السلام يقول : في الرجل يدخل يده في أنفه فيصيب خمس أصابعه الدم قال : ينقيه ولا يعيد الوضوء .

عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد

بن مسلم ، قال : قلت له الدم يكون في الثوب على و أنا في الصلوة قال : ان رأيت
وعليك ثوب غيره فاطرحه وصل و إن لم يكن عليك غيره فامسح في صلوتك ولا إعادة
عليك ما لم يزد على مقدار الدرهم و ما كان أقل من ذلك فليس بشئ رأيت قبل
او لم تره فإذا كنت قد رأيت و هو أكثر من مقدار الدرهم فغسلت غسله وصليت فيه
صلوة كثيرة فأعد ما صليت فيه .

و روى الشيخ هذا الحديث متصلاً بإسناده عن محمد بن يعقوب و ساق بقية السند
و المتن إلا في قوله : ما لم يزد على مقدار الدرهم إلى قوله : او لم تره فلفظه في التهذيب
و ما لم يزد على مقدار الدرهم من ذلك فليس بشئ رأيت او لم تره وفي ظاهر هذا
الخبر منافاة لما مر في خبر ابن أبي يعقوب ، من الأمر بغسل مقدار الدرهم حيث اعتبر
هنا الزيادة عليه ويندفع بان ذكر الزيادة يلائم إلى بعد ذكر المساواة إذ الغالب اما نقصان
او الزيادة فلا منافاة ح .

باب الميعة

صحى محمد بن الحسن رحمه الله ، بإسناده عن الحسن بن سعيد ، عن محمد بن
أبي عمير عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : إذا وقعت المفارقة في السمن
فعمات فإن كان جامداً فألقها و ما يلها و كل ما بقي وإن كان ذائباً فلا تأكله و استمسح به
والزيت مثل ذلك :

قلت و قد ورد مضمون هذا الخبر بعدة أسانيد معتبرة لكننا بكتاب الأطعمة
أنسب فلا جرم كان الإقتصار على إيراد في هذا الباب بإسناده واحد أولى و لولا اعتدال
النصوص فيه لكان تأخيرها معها إلى هناك أليق .

و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم
و أبي قتادة ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى ، قال : سألت عن الرجل يقع ثوبه
على حمار ميت ، هل تصلح له الصلوة فيه قبل أن يغسله ؟ قال : ليس عليه غسله

و يصل فيه ولا بأس .

قلت قال الشيخ : الوجه في هذا الخبر أن تعمّله على أنه إذا أتى على ذلك سنة وصار عظماً فإنه لا يجب غسل الثوب منه و استشهد لذلك بخبر أورده و هو تكلف بعيد من غير ضرورة فإن ملاقات الثوب للحمار الميت إنما يؤثر إذا كانت لما تحلّه الحيوة منه ولا ريب أن الغالب خلاف ذلك على أن التأثير بإصابة ما تحلّه الحيوة مع ندم الرطوبة في موضع النظر ؛ لعدم الدليل الواضح عليه فيمكن توجيه الحديث به أيضاً .
 محمد بن علي بن بابويه رحمه الله ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن العمركي عن علي بن جعفر ، ح و عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار و سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم البجلي ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام : عن رجل وقع ثوبه على كلب ميت قال : ينضح و يصلّي فيه ولا بأس .

و بالإسناد عن علي بن جعفر ، أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام : عن الرجل يكون به الثآليل أو الجرح هل يصلح له أن يقطع الثآليل و هو في صلوته أو ينتف بعض لحمه من ذلك الجرح و يطرحه و قال : إن لم يتخوف أن يسيل الدم فلا بأس و إن تخوف أن يسيل الدم فلا تفعله .

و روى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العمركي ، عن علي بن جعفر .

و في دلالة على طهارة ما ينفصل من البدن من الأجزاء الصغيرة الميتة حيث أطلق نفي البأس عن مسّها في حال الصلوة من غير تعرض لا اشتراط عدم الرطوبة في الداس و المقام مقام تفصيل بقرينة اشتراط عدم تخوف سيلان الدم و ذلك دليل على العموم في الحكم و عدم الفرق بين كون المس برطوبة و ببوسة هذا ان اعتبرنا في تعدّي المتجاسة من القطع المباعدة من الحي الرطوبة و أمّا على القول بالتعدّي مطلقاً فدلالته على انتفاء التنجيس في الأجزاء المذكورة واضحة .

ن محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد

هو ابن عثمان ، عن الحلبي يعني عبيد الله ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سئلت عن الرجل يمس الميثة أينبغي له أن يغتسل منها ؟ قال : لا ؛ إنما ذلك من الإنسان وحده قال : وسئلت عن الرجل يصيب ثوبه جمد الميت فقال : يغسل ما أصاب الثوب .

قلت أورد الشيخ المسئلة الثانية في التهذيب ورواها عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن يعقوب وذكر المتن بعينه . وجعله حجة على نجاسة الثوب بملاقاة ميتة غير الآدمي وقد كان الأولي ح إيراد الحديث بتمامه لصراحة صدره في إرادة غير الآدمي وعسى أن يكون في ذلك قرينة على إرادته في المعجز أيضاً وإلا فظاهره إرادة الآدمي .

باب الخمر

صحي محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن مهزيار ح وعن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، قال : قرأت في كتاب عبد الله بن محمد إلى أبي الحسن عليه السلام جعلت فداك : روى زيارة عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام في الخمر يصيب ثوب الرجل أمهما قالا : لا بأس بأن يصلي فيه إنما حرم شربها و روى عن زيارة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إذا أصاب ثوبك خمر أو بهد يعني المسكر فأغسله إن عرفت موضعه وإن لم تعرف موضعه فأغسله كله وإن صدأت فيه فأعد صلواتك فأعلمني ما أخذ به فوق بخطه عليه السلام : خذ بقول أبي عبد الله عليه السلام .

وروى الشيخ هذا الخبر متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب وسائر الأسناد متصلاً وكذا المتن إلا في مواضع غير مؤثرة في المعنى منها في قوله : وروى عن زيارة فإن في كتابي الشيخ وروى غير زيارة ومنها بعد قوله : فوق بخطه عليه السلام فزاد الشيخ في الكتابين وقرائنه .

باب الآداب

صحي محمد بن الحسين ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسين ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ،

عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكلب يصيب شيئاً من جسد الرجل قال : يغسل المكان الذي أصابه .

وزوى الكليني هذا الحديث بإسناده عن الحسن بن رجالة عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم .

صحر و بهذا الإسناد عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن الفضل بن أبي عمران ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أصاب ثوبك من الكلب رطوبة فافسله وإن مسه جافاً فاصب عليه الماء قلت : لم صار بهذه المنزلة قال : لأن النبي صلى الله عليه وآله لم يقتلوا .

عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن العلاء عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكلب السلوقي قال : إذا مسه فافسل يده .

باب الخنزير

صحي محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن العماري بن علي بن علي بن جعفر ، عن موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن الرجل يصيب ثوبه خنزير فلم يغسله فذكر وهو في حالوته كيف يصنع ؟ قال : إن كان دخل في سلوته فليغسل وإن لم يكن دخل في حالوته فليضع ما أصاب من ثوبه إلا أن يكون فيه أثر فيغسله .

ورواه الشيخ متصلًا بطريقه عن محمد بن يعقوب بالسند المذكور وزاد في المتن قال : وسئل عن خنزير شرب من إقار كيف يصنع به قال : يغسل سبع مرات .

صحر محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن عبد الله بن جعفر هو الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان ، عن سيف التمار ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : قلت له إن رجلاً من مواليك يعمل الحماميل (١) بشعر الخنزير قال : إذا فرغ فليغسل يده .

باب الكافر

صحى محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العيص بن عمار ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألته عن فرائض اليهودي والنصراني ينال عليه قال : لا بأس ولا يصلي في ثيابها وقال : لا يأكل المسلم مع المجوسي في قصعة واحدة ولا يقدم على فرائضه ولا مسجدته ولا يصافحه قال : وسئلته عن رجل اشترى ثوباً من السوق للبس لا يدري لمن كان هل يصلح الصلوة فيه ؟ قال : إن اشتراه من مسلم فلا يصل فيه وإن اشتراه من نصراني فلا يصل فيه حتى يغسله .

و بإسناده عن علي بن جعفر ، أنه سئل أخاه موسى عليه السلام عن النصراني يقتل مع المسلم في الحمام قال : إذا علم أنه نصراني اغتسل بغير ماء الحمام إلا أن يقتل وحده على الحوض فيغسله ثم يقتل وسئله عن اليهودي والنصراني يدخل يده في الماء ابتوضاً منه للصلوة ؟ قال : لا إلا أن يضطر إليه .

قلت لعل المعنى في صدر هذا الحديث أن اجتماع المسلم والنصراني في حال الإغتسال موجب لإصابة ما يتقاطر عن بدن النصراني لبطن المسلم فينجسه ولازم ذلك عدم صحة الغسل بماء الحمام ح وتعمّن الإغتسال بغيره بخلاف ما إذا اغتسل مفردين لكن مع تقدم مباشرة النصراني للحوض يغسله المسلم من أثر تلك المباشرة ثم يغتسل منه وعلى هذا يكون الحكم مفروضاً في حوض لا يبلغ حدّ الكثير وما رتد متقطعة حال مباشرة النصراني له والمسلم سبيل إلى إجرائها ليتصور إمكان غسل الحوض والإغتسال بعده وقوله في آخر الحديث إلا أن يضطر إليه يخالف بحسب الظاهر ما يفيد الكلام الأول وأوله بعض الأصحاب بإرادة التحسين من الوضوء لا رفع الحدث وفيه تعسف ويمكن أن يقال : أنه إشارة إلى تسوية الإستعمال في غير الطهارة عند الإضطرار .

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه أبي الحسن موسى عليه السلام ، قال : سئلته عن

مؤاكلة المجوسى في قصعة واحدة وأرقد معه على فراش واحد وأصافحه ؛ قال : لا
 عهد بن الحسن ، عن عهد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين
 بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن عهد بن مسلم ،
 عن أحمد هما ، قال : سئلته عن رجل صافح مجوسياً قال : يغسل يده ولا يتوضأ ،
 وبإسناده عن أحمد بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود قال : قلت للمرضا عليه السلام :
 الخبائط أو القصار يكون يهودياً أو نصرانياً وأنت تعلم أنه يقول ولا يتوضأ ما تقول
 في عمله ؟ قال : لا بأس .

وعنه قال : قلت للمرضا عليه السلام : الحارثية النصرانية تخدمك وأنت تعلم أنها نصرانية
 ولا تتوضأ ولا تغتسل من جنابة قال : لا بأس تغسل يديها ،

وروى هذا الخبر الأخير أيضاً بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد ، عن
 إبراهيم بن أبي محمود والمتمن واحد إلا أنه أسقط الواو من قوله ولا تتوضأ ،
 صحر عهد بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري يعني أحمد بن إدريس ، عن عهد
 بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن عيسى بن القاسم ، قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن
 مؤاكلة اليهودى والنصراني والمجوسى فقال : إذا كان من طعامك و توضأ فلا بأس .
 وبهذا الإسناد عن صفوان ، عن إسماعيل بن جابر ، قال : قلت لأبي عبد الله
عليه السلام : ما تقول في طعام أهل الكتاب ؟ فقال : لا تأكله ثم سكت هنيئاً ثم قال :
 لا تأكله ثم سكت هنيئاً ثم قال : لا تأكله ولا تتركه تقول إنه حرام ولكن تتركه تنزهاً
 عنه ، إن في آياتهم الخمر ولحم الخنزير .

عن عهد بن يعقوب ، عن عهد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم ،
 عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن قوم مسلمين يأكلون
 حذرهم رجل مجوسى أبدعونه إلى طعامهم ؟ قال : أمّا أنا فلا أواكل المجوسى وأكره
 أن أحرّم عليكم شيئاً تصنعونه في بلادكم .

و روى الشيخ هذه الأخبار الثلاثة أمّا الأول فباسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم ، قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن مؤاكلة اليهودى والنصرانى فقال : لا بأس إذا كان طعامك وسئلته عن مؤاكلة المجوسى فقال : إذا توضأ فلا بأس :

و أمّا الثانى فباسناده ، عن محمد بن يعقوب و سائر السند متفق و كذا المتن إلا في قوله تنزهها عنه فإن في رواية الشيخ تنزه عنه .

و روى الثالث باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن الكاهلى قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام و أنا عنده عن قوم مسلمين حضروهم رجل مجوسى أبدعونه الى طعامهم ، فقال : أمّا أنا فلا أدعوه ولاأأكله فأتى لاكره أن أحرّم عليكم شيئاً تصنعونه في بلادكم .

و روى الصدوق رحمه الله الخبر الأول ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم و المتن كما في رواية الشيخ .

ولا يخفى أن أخبار هذا الباب متعارضة الظاهر والجمع بينهما طريقان : احدهما حمل أخبار الطهارة على التهمة لموافقها لمذهب العامة وربما كان في بعضها إشعار بذلك كقوله في الخبر الأخير : أمّا أنا فلا أدعوه إلخ والثانى حمل أخبار النجاسة على إرادة الكراهة من تواعيها ، و إلا استجاب من أوامرها ، و في بعضها قرينة على ذلك ، إذ لاخلاف في جواز المصافحة للكافر و الاجتماع معه على الفرائض الواحد و لاقى عدم وجوب غسل اليد مع اتقاء الرطوبة عند المصافحة ، و قد أطلق فيها النبي عن الأولين والأمر بالخير وبعض هذا موافقة لمقتضى الأصل ، ويؤيد الأول مصير جمهور الأصحاب إليه حتّى أن جماعة منهم إدعوا الاجتماع عليه فيقوى الأشكال وحيث أن طريق الاحتياط فيه ليس بذلك العسر فسلوكه هو الأولى .

باب الفارة

ثُمَّ بِنِ الْحَسَنِ ، بِإِسْنَادِهِ عَنِ الْعُمَرَكِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ فَرَّةٍ وَقَعَتْ فِي حَبِّ دُهْنٍ فَأَخْرَجَتْ قَبْلَ أَنْ تَمُوتَ أَيْبَعَدَنَّ مُسْلِمًا ؟ قَالَ : نَعَمْ وَتَدُهْنُ مِنْهُ .

ثُمَّ بِنِ يَعْقُوبَ ، عَنْ ثَمَّةَ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ الْعُمَرَكِيِّ بْنِ عَلِيٍّ الْقَشِيرِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ ، قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنْ الْفَارَةِ الرَّطْبَةِ فَدَقَعَتْ فِي الْمَاءِ تَحْسِي عَلَى النَّسَابِ يُصَلِّي فِيهَا ؟ قَالَ : الْفَسَلُ مَا رَأَيْتُ مِنْ أَرْهَابٍ مَا لَمْ تَرَهُ فَأَنْصَحْهُ بِالْمَاءِ . وَرَوَى الشَّيْخُ هَذَا الْحَدِيثَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْمُفِيدِ ، عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ جَعْفَرِ بْنِ ثَمَّةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ ثَمَّةَ ، عَنْ مُوسَى بْنِ الْقَاسِمِ وَأَبِي قَتَادَةَ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، ح وَ عَنْ الْمُفِيدِ ، عَنْ ابْنِ قَوْلُوْبِهِ ، عَنْ ثَمَّةَ بْنِ يَعْقُوبَ بِإِسْنَادِهِ الْمَذْكُورِ قَالَ الشَّيْخُ : وَفِي رِوَايَةِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ وَالْكَلْبِ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ إِنَّ الْأَمْرَ بِالْغَسْلِ مِنْ أَمْرِ الْفَارَةِ فِي هَذَا الْخَبَرِ لِلتَّحْبِصِ لِمُعَارَضَةِ الْخَبَرِ السَّابِقِ وَغَيْرِهِ لَهُ ، وَبِقُرْبِنَةِ وَقُوعِ الْأَمْرِ بِالنَّسَبِ فِي صَحِيحَتِهِ جَمْعُهُ الْأَصْحَابُ عَلَى عَدَمِ وَجُوبِهِ .

ثُمَّ بِنِ الْحَسَنِ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ ثَمَّةَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ الْعُمَرَكِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى ، قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنْ الْفَارَةِ وَالْكَلْبِ إِذَا كَلَامَا مِنَ الْخَبَرِ أَوْ شَمَمَاهُ أَيْوَكَلَا ؟ قَالَ بَطْنُ حَمَاشَمَاهُ وَيُؤَكَلُ مَا بَقِيَ .

قُلْتُ وَ هَذَا الْخَبَرُ أَيْضًا يَحْمَلُ عَلَى الْإِسْتِحْبَابِ بِالنَّظَرِ إِلَى الْفَارَةِ لِمَا ذَكَرَ فِي الْأَوَّلِ وَلَا يَنْفِيهِ إِزَارَةُ الْوُجُوبِ فِي الْكَلْبِ مَعَ إِتِّحَادِ اللَّفْظِ إِذْ لَا مَانِعَ مِنْ إِسْتِعْمَالِهِ فِي الْقَدْرِ الْمُشْتَرَكِ بَيْنَ الْمَعْنِيَيْنِ بَلْ وَلَا فِي خُصُوصِ كُلِّ مِنْهُمَا وَإِنْ كَانَ حَقِيقَةً فِي أَحَدِهِمَا مُجَازًا فِي الْآخَرِ فَبَابُ الْمَجَازِ وَاسِعٌ .

صَحْرٌ وَ بِإِسْنَادِهِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ السَّعْمَانِ ، عَنْ سَعِيدِ الْأَعْرَجِ ، قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ الْفَارَةِ تَمَعَتْ فِي السَّمْنِ وَالزَّيْتِ ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْهَا حَيْثُ

فقال : لا بأس بأكله .

قلت كان الظاهر أن يقال : ثم يخرج منه حبة لكن هكذا وفعت صورة لفظ الحديث في خط الشيخ رحمه الله و تأويله سهل . و رواه الشيخ أبو جعفر الكليني بهذه الصورة مع زيادة في المتن تقرب صحة اللفظ لكتبتها بعدة من جهة المعنى فقال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الفارة و الكباب يقع في السمن و الزيت ثم يخرج منه حبة قال : لا بأس بأكله و الطريق أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار عن محمد بن إسماعيل ، عن علي بن النعمان ، عن سعيد الأعرج ولا يخفى عدم قبول هذه الزيادة للتأويل مع مخالفتها للنصوص المعتبرة والفتاوى المعتمدة والوجد في رواها على طريقنا ظاهر لعدم صحة السند و أمّا على المشهور فربما يطعن في الطريق باشتراك محمد بن إسماعيل بين الثقة وغيره و يدفعه أنه يوجد مفسراً بإسناده في مثل هذا الإسناد .

باب عرق الجلال

صحر محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تأكلوا لحوم الجلالة و هي التي تأكل العذرة فإن أصابك من عرقها فاغسله .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تشرب من ألبان الجلالة و إن أصابك شيء من عرقها فاغسله .

و روى الشيخ هذين الخبرين متصلين بطريقه ، عن محمد بن يعقوب بسنديهما المذكورين المتن في الثاني واحد و في الأول هكذا قال : لا تأكلوا اللحوم الجلالة و إن أصابك من عرقها فاغسله ،

باب عرق الحائض والجذب

صحى محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى وفضالة بن أيوب ، عن معوية بن عمار . قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحائض تعرق في ثيابها أتعدلى فيها قبل أن تغسلها ؟ فقال : نعم لا بأس .

عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن أبي أسامة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجنب يعرق في ثوبه أو يقتل فيعاني امرأته ويضاجعها وهي حائض ، أو جنب فيصيب جسده من عرقها قال : هذا كله ليس بشئ .

وروى الشيخ هذا الحديث متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب وسائر السند والمتن واحد .

باب المذي والودي وبل الفرج

صحى محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، قال : حدثني زيد الشحام ووزارة و محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إن سال من ذكرك شئ من مذي أو ودي (١) فلا تغسله ولا تظلم له الصلوة ولا تنقض له الوضوء إنما ذلك بمنزلة النجاسة كل شئ خرج منك بعد الوضوء فإنه من الجبائل .

قلت هكذا روى الحديث في الاستبصار ورواه في التهذيب عن المقيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد بقبيلة السند والمتن و الودي بالنسك ما يخرج بعد البول وكذلك الودي بالتشديد ذكره الجوهري وغيره لكن الجوهري حكى التشديد عن بعض أهل اللغة والمراد بالجبائل العروق وقد مر في باب المني خبر من الصحيح عن محمد بن مسلم عن أحمد عمار عليهما السلام قال : سئل عن المذي يصيب الثوب قال : ينضج بالماء إن شاء .

وبإسناده عن أحمد بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، قال : سئلت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن المرأة وليها قميصها لو أزارها يصيبه من بلل الفرج وهي جنب أتمملى فيه ؟ قال : إذا اغتسلت صلت فيهما .

عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اذينة ، عن زيد الشحام ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : المذي ينقض الوضوء ؟ قال : لا ولا يغسل منه الثوب ولا الحسد إنما هو بمنزلة البراق والمخاط . محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سئلت أبا جعفر عليه السلام عن المذي يسيل حتى يصيب الفخذ فقال : لا يقطع صلواته ولا يغسله من فحذه أنه لم يخرج من مخرج المني إنما هو بمنزلة الذخامة :
باب المذي الخارج من جرح في المقعدة

صحى محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، قال : سئل الرضا عليه السلام رجل وأنا حاضر فقال : إن بي جرحاً في مقعدتي فأقودني واستنجي ثم أجد بعد ذلك المذي الصفرة من المقعدة أقعيد الوضوء ؟ فقال : وقد ابتقت (١) قال : نعم قال : لا ولكن رشه بالماء ولا تعد الوضوء .

باب ما تطهره الأرض

صحى محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أبي جعفر أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، و علي بن حديد و عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة بن أعين ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : رجل وطئ على عذرة فساخنت رجله فيها أشفق ذلك وضوئه وهل يجب عليه غسلها ؟ فقال : لا يغسلها إلا أن يقدرها

ولكنه يمسحها حتى يذهب أثرها ويصلى .

قلت قال الجوهرى : فذرت الشيء بالكسر وتقدرته واستقدرته إذا كرهته وفي القاموس
قدّر كسمعه ونصره .

صحر محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ،
عن جميل بن صالح ، عن الأحول يعني محمد بن النعمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال :
في الرجل يظن على الموضع الذي ليس بظريف ثم يظن بعده مكاناً فقال : لا بأس إذا كان
خمس عشرة ذراعاً أو نحو ذلك .

قلت لعل الغرض من ذكر الأذرع بيان ما يحصل به زوال عين النجاسة من
المشي غالباً حيث اقتصر السائل على مجرد المشي من غير أن يتعرض لكونه مزياً للعين
وهذا القدر من الخروج عن ظاهر اللفظ ؛ لضرورة الجمع بينه وبين الخبر السابق
حيث صرح فيه بعدم الحاجة إلى المشي فضلاً عن إعتباره مقدار معين منه لأرب في جواره
على أن في قوله : أو نحو ذلك دلالة على ما قلناه .

عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد
بن مسلم ، قال : كنت مع أبي جعفر عليه السلام إذ مر على عذرة يابسة فوطئ عليها فأصاب ثوبه
فقلت : جعلت فداك قد وطئت على عذرة فأصاب ثوبك فقال : ليس هي يابسة ؛ فقلت : بلى
فقال : لا بأس ، إن الأرض تطير بعضها بعضاً .

قلت لا يخفى أن قوله إن الأرض التي لا يشتظم مع نفى البأس إذا دخل للأرض في
الحكم المسئول عنه فهو كلام مستقل أفاده الإمام عليه السلام لمحمد بن مسلم ولعله كان مقصوداً
عن الأول نطقاً أو بواو الاستئناف فسطحات من سهو المتأخرين .

وجه المناسبة في إيراد مع الكلام الأول واضح وهو التنبيه على أن العذرة
لو كانت رطبة لكان الأمر بالنسبة إلى الوطئ عليها سهلاً أيضاً لأن الأثر الحاصل منها
في التمل والقدم بطير بالأرض وكان معنى تطير بعضها بعضاً أن النجاسة الحاصلة في أسفل

القدم وما هو بمعناه من الوطئ على الموضع المتنجس منها وعلوق شيء منه بأحدها كما هو الغالب يزول بالوطئ على موضع آخر منها بحيث يذهب تلك الأجزاء التي علفت بالمحل فسمى إزالة الأثر الحاصل منها في المحل تطهيراً لها توسعاً كما يقال : الماء يطهر البول مثلاً وعلى هذا يختص الحكم المستفاد من هذه العبارة بالنجاسة الحاصلة من الأرض المتنجسة ولا ضمير فيه ؛ إذ حكم غيرها يؤخذ من محل آخر وقد رويت العبارة المذكورة من طريقين آخرين فيهما ضعف لكنها وقعت هناك مفترقة بكلام ظاهر لا يتنظام مع المعنى الذي فسرتها عليه .

باب ما تظهره الشمس

صحيح محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة و حديد بن حكيم الأزدي قالا : قلنا لابي عبد الله عليه السلام : السطح يصيبه البول و يبال عليه أبصلي في ذلك الموضع ؟ فقال : إن كان يصيبه الشمس والريح و كان جافاً فلا بأس إلا أن يكون تتخذ مبالاً .

ورواه الشيخ أبو جعفر الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة و حديد و المتن أكثره متفق و موضع الإختلاف قوله : و يبال عليه ففي الكافي أو يبال وقوله : الموضع ، ففيه المكان .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي جعفر محمد بن علي يعني ابن بابويه ، عن محمد بن الحسن هو ابن الوليد ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العمركي ، عن علي بن جعفر ، عن موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن البوارى يصيبها البول هل تصلح الصلوة عليها إذا جفت من غير أن تغسل ؟ قال : نعم لا بأس .

و بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، و أبي قتادة جميعاً عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن البوارى يبول فيها بماء قلته أبصلي عليها ؟ قال : إذا بست فلا بأس ،

و عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن اسمعيل بن بزيع قال : سألت عن الأرض

و السطح يصيبه البول أو ما أشبهه هل تطهره الشمس من غير ماء ؟ قال : كيف يطهره من غير ماء .

صخر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه رحمه الله ، عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن طريف و محمد بن عيسى بن عبيد و علي بن اسمعيل بن عيسى ، كلهم عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة أنه سأل أبا جعفر عليه السلام عن البول يكون على السطح أو في المكان الذي أصلى فيه ؟ فقال : إذا جففته الشمس فصل عليه فهو طاهر .

قلت قد مر في مقدمة الكتاب أن هذا الطريق معتمد و إن كان خارجاً عن وصف الصحة عندنا باعتبار الاصطلاح و مع يقع التعارض بينه و بين خبر محمد بن اسمعيل و ضرورة الجمع (١) بينهما تدعو إلى تأويل أحدهما و لأرب أن خبر زرارة أوضح متناً و أظهر دلالة على الحكم الذي تضمنته من دلالة ذلك على خلافه فوجب صرف التأويل إلى خبر محمد بن اسمعيل وهو محتمل وجوهاً :

منها أن يراد من الماء الذي سئل عن تطهير الشمس بدونه ما يبل به الموضع النجس إذا كان جافاً ؛ إذ ليس في السؤال إشعار بوجود الرطوبة في المحل حال إشراق الشمس لينافي ذلك فيحمل على ما إذا كان قد جف قبل إشراقها . وهذا المعنى قريب إلى لفظ السؤال جداً حتى كاد أن يكون ظاهراً .

و منها أن يراد من الماء الرطوبة الحاصلة من النجاسة فكأنه قال : هل يطهر بإشراق الشمس عليها وهي جافة فاجيب بالنكار تأخيرها في الجاف .

و منها أن يكون إنكار الطهارة من غير ماء عائداً إلى مجموع ما ذكر في السؤال بعد أن يحتمل المشابهة في قوله : أو ما أشبهه على المعاملة في النجاسة فيتناول النجاسات التي لها أعيان كالدم و تأخير الشمس فيما له عين إنما يتصور بعد ذهابها فيرجع

حاصل الكلام إلى أن من النجاسات ماله عين وهذا النوع لا سبيل إلى طهارته بالشمس إلا بتوسط الماء بحيث يزال به عينه ثم يجفف الشمس الرطوبة الحاصلة في المحل منه . و يحتمل أيضاً أن يكون وارداً على جهة التقيّة (١) فإن جمعاً من العامة نفوا طهارة الأرض بغير الماء .

باب احكام الخلوة و آدابها

صحى محمد بن الحسن باسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس يعني ابن معروف ، عن حماد هو ابن عيسى ، عن حريز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا ينظر الرجل إلى عورة أخيه .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من تغلّى على قبر أو بال قائماً أو بال في ماء قائم أو مشى في خلاء واحد أو شرب قائماً أو خلا في بيت وحده أو بات على غير فاصبه شيئاً من الشيطان لم يدعه إلا أن يشاء الله و أسرع ما يكون الشيطان إلى الإنسان و هو على بعض هذه الحالات فإن رسول الله صلى الله عليه وآله خرج في سرية فأتى وادى مخبة فنادى أصحابه ألا ليأخذ كل رجل منكم بيد صاحبه ولا يدخلن رجل وحده ولا يمضى رجل وحده قال : فتقدم رجل وحده فاتبعني إليه و قد صرع فأكبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله فأخذه بابهامه فغمزها ثم قال : بسم الله اخرج حيث أنا رسول الله قال : فقام .

قلت : الغمر بالتحريك التسم و الزهومة من اللّحم ، قاله : ابن الأثير وذكر الجوهري نحوه .

(١) ربما يتوهم أن احتمال التقيّة إنما يتوجه حيث يكون العامة متفقين ؛ إذ مع الاختلاف يمكن الفتوى بما يوافق بعضهم وليس كما يتوهم بل مناط التقيّة عمل الموجودين في عصر الإمام عليه السلام من العامة وإن كان له موافق منهم سابق أو لاحق منه .

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، وصفوان بن يحيى ، عن عمر بن يزيد ، أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن التسبيح في المخرج وقراءة القرآن فقال : لم يرخّص في الكثيف أكثر من آية الكرسي و بحمد الله أو آية الحمد لله رب العالمين .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب عن عبد الله بن سنان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مكتوب في التوراة أنني لم تغير أن موسى سأل ربه ، فقال : إلهي إنه يأتي عليّ مجالس اغترلك و أجلك أن أذكرك فيها فقال : يا موسى إن ذكرك حسن عليّ كلّ حال .

عنه بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : لا صلوة إلا بظهور و يجزيك من الاستنجاء ثلثة أحجار بذلك جرت السنة من رسول الله صلى الله عليه وآله و أمّا البول فإنه لا يده من غسله .

و رواه أيضاً عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد و باقي السند والمثن واحد .

و عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ، و علي بن حديد ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : جرت السنة في اثر الغائط بثلثة أحجار أن تمسح العجان ولا يغسله ويجوز أن يمسح رجله ولا يغسلهما ، قال ابن الأثير : العجان الذير وقيل ما بين القبل والذير وقال الجوهري : العجان ما بين الخصية و الفخذ و جمع في القاموس بين المعنيين و قال أنه ككتاب ،

و بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن عيسى ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن زرارة ، قال : كان يستنجي من البول ثلاث مرّات و من الغائط

بالمدح والخرق .

و رواه في موضع آخر من التمهيد بالاسناد الثاني للحديث المفتوح بقوله :
لا حلوة إلا بظهور و اوردته عقب ذلك بغير فصل قائلاً : و بهذا الاسناد عن حماد ،
عن حريز ، إلخ .

و فيه دلالة على ارتباطه به في كتب القدماء ، و أن ضمير كان عائد إلى أبي جعفر
عليه السلام . و في القاموس المدح محرّكة قطع الطين اليابس أو العلك الذي لا رمل فيه .
و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير
عن عمر بن اذينة ، عن زرارة ، قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : كان الحسين بن علي
يتمسح من الغائط بالكرفس ولا يغتسل .

و عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن
عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، والحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن
عمر بن اذينة ، عن زرارة ، قال : توفيت يوماً و لم أغسل ذكرى ، ثم صليت فسألت
أبا عبد الله عليه السلام عن ذلك فقال : اغسل ذكرك و أعد حلوتك .

و بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج .
قال : سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن رجل يبول بالليل فيحسب أن البول أصابه فلا يستيقظ
فهل يجزيه أن يصب على ذكره إذا بال و لا يتشّف قال : يغسل ما استبان أنه أصابه ،
ويضخ ما يشك فيه من جسده أو ثيابه ويتشّف قبل أن يتوضأ .

قلت : المراد بالتشّف هنا الاستبراء و بالتوضأ الاستنجاء و الحديث مضمّن
لمسئلتين و عبارة الجواب فيهما واضحة وافية بالمة صود و أمّا السؤال فزيد حرّارة و قد
كان المناسب فصل قوله هل يجزيه إلخ عمّا قبله لمغايرته له و إنقطاعه في المعنى عنه
و العطف بالفاء يوهم خلاف ذلك .

و عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن أبي عبد الله

عليه السلام ، قال : إذا انقطعت ذرة البول فصب الماء .

و عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، عن الرضا عليه السلام قال : سمعته يقول : في الاستنجاء بفصل ما ظهر على الشرج و لا يدخل فيه الأنملة .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : يستنجى ويفصل ما ظهر منهم على الشرج و لا يدخل فيه الأنملة .

قلت : ذكر في القاموس أن الشرج مجزأة العرى و فرج المرأة و قال الجوهري : شرح العربة بالتحريك عراها ثم قال و بالاسكان مسيل الماء من الحرة إلى السهل و في نهاية ابن الأثير : الشرجة مسيل الماء من الحرة إلى السهل و الشرج جنس لها و أخرجت العربة و خرجتها إذا شدتها بالشرج و هي العرى .

محمد بن الحسين ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن سليمان بن جعفر الجعفري ، (١) قال : رأيت أبا الحسن عليه السلام يستيقظ من نومه يتوضأ و لا يستنجي و قال : كالمستعجب من رجل سماء بلغني أنه إذا خرجت منه ريح يستنجي .

صحر و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن الهيثم بن أبي مسروق ، عن محمد بن إسماعيل قال : دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام في منزله كيف مستقبل القبلة . محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رجل لعلي بن الحسن عليهما السلام : أين يتوضأ الغراء ؟ فقال : تتقي شطوط الأنهار و الطارق السامقة و تحت الأشجار المثمرة و مواضع الأمن قيل له : و أين مواضع الأمن

قال : أبواب الدور .

و رواه الشيخ متصلاً بخلافه عن محمد بن يعقوب ، وسائر السند والمتن واحد .
 محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الوابد ، عن أبيه ، عن محمد
 بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، والحسين بن الحسن بن أبيان جميعاً ، عن الحسين
 بن سعيد ، عن حماد ، عن ربعي ، عن الفضل عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : لا بأس بأن
 يبول الرجل في الماء الجاري وكره أن يبول في الماء الراكد .

وعن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن
 أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، و محمد بن خالد البرقي ، عن محمد بن أبي عمير ،
 عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يبول قال : يفتقر ثلثاً ثم إن سال حتى
 يبلغ الساق فلا يزال .

وبإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحسين بن عبد ربه ، قال :
 قلت له : ما يجوز في النفس يتخذ من أحجار زمزم قال : لا بأس به و لكن إذا أراد
 الاستنجاء فزعه .

وردى الكليني هذا الخبر بإسناد ظاهر الضعف على ما في نسخ الكافي ويخلج
 بخاطري أن فيه غلطاً لولاه لكان بصفه اسناد الشيخ وفي معنى نسخ الكتاب بدل زمزم زمرد
 وساق الخبر لا يلامه والظاهر (١) أنه من أغلاط النسخ .

وقد اورد على الحديث بلفظ زمزم أنه من جملة المسجد فلا يجوز أخذ الحصا
 منه كسائرهِ و اجيب بأن المراد من الأحجار المذكورة ما يؤخذ من البئر بقصد
 الإصلاح فإنه بمنزلة القمامة وهو جيد واضح ولم يتفطن له بعض الأصحاب فتكلف
 في الجواب وجهاً بعيداً .

وبإسناده عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن

الحكم ، قال : قال رسول الله ﷺ : يا معشر الأنصار إن الله قد أحسن عليكم الشاء فماذا تصنعون قالوا : نستنجي بالماء .

و بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن ميمون القداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبيه عن علي عليه السلام أنه كان إذا خرج من الخلاء قال : الحمد لله الذي رزقني لذته وبقى قوته في جسدي وأخرج عني إذاه بالهانة فلتاً . ورواه أيضاً عن المفيد ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن علي بن محبوب بن فضال الأسناد والمتمن .

عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل ، و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في قول الله عز وجل « إن الله يحب التوابين و يحب المتطهرين » قال كان الناس يستنجون بالكسوف و الأحجار ثم أحدثوا وضوء و هو خلق كريم فأمر به رسول الله ﷺ و آله و صلواته فأنزل الله في كتابه : « إن الله يحب التوابين و يحب المتطهرين » و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : رجل بال ولم يكن معه ماء فقال : يعصر أصل ذكره إلى طرفه ثلاث عصرات و ينثر طرفه فإن خرج بعد ذلك شيء فليس من البول و لكنّه من الجبال .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له : للاستنجاء حدة ؟ قال : لا ينقي مائة (١) و يبقى الريح قال : لا ينظر إليها . و روى الشيخ هذا الخبر و الذي قبله متصلين بطريقه عن محمد بن يعقوب بإسناد الإسنادين و قال في متن الأوّل : يعصر أصل ذكره و في الثاني حتى ينقي مائة . و ما عدا ذلك متفق (٢)

(١) قلت فانه ينقي ، مائة خل (٢) عليه خل

باب آداب الحمام

صحى محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الله بن محمد الجبال ، عن سليمان الجعفرى ، قال : مرضت حتى ذهب لحمى فدخلت على الرضا عليه السلام فقال : أبرئك أن يعود إليك لحمك ، قلت : بلى قال : ألزم الحمام غيباً ، فإنه يعود إليك لحمك وإبرائك أن تمنع فإن إيمانه يورث السؤل .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما قال : سألت عن ماء الحمام قال : أدخله بأزار الحديث وقدمه في أبواب المياه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، و محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ، والحميرى عن أحمد و عبد الله إبنى محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله بن علي الحلبي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يغتسل بغير أزار حيث لا يراه أحد قال : لا بأس .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألت عن الرجل يفرأ في الحمام وينكح فيه قال : لا بأس به .

صحر محمد بن يعقوب عن عذصن أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد عن علي بن الحكم ، وعلي بن حسان ، عن سليمان الجعفرى عن أبي الحسن عليه السلام قال : الحمام يوم ويوم لا ينكح اللحم وإيمانه كل يوم يذوب شحم الكليتين .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن إبن أبي يعفور ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام أن يجرد الرجل عند صب الماء يرى عورته أو يصب عليه الماء أو يرى هو عورة الناس ، قال : كلن أبي بكره ذلك من كل أحد .

و عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن اسمعيل بن مهران ،
عن محمد بن أبي حمزة ، عن علي بن يقطين ، قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : أقرأ القرآن في
الحمام و اتكح قال : لا بأس .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ،
عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألت عن الرجل
يقرأ في الحمام و يتكح فيه قال : لا بأس به .

و رواه أيضاً بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن أبي جعفر ، عن الحسين بن علي
بن يقطين ، عن أخيه الحسن ، عن أبيه علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن موسى عليه السلام
و ذكر المتن بعينه . والمعهود المتكرر ما وقع في الاسناد الأول من رواية الحسن عن
أخيه الحسين فعكسه في الثاني من سهو التماسخين وربما ظهر من كتب الرجال تصويبه
لكنه ليس بمعروف في غير هذا الاسناد مطلقاً فيما أعلم مع كثرة التتبع .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحجال ، عن حماد
بن عثمان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال : دخلت مع أبي عبد الله عليه السلام الحمام
فقال : يا عبد الرحمن اطل فقلت : إنما اطلت منذ أيام فقال : اطل فانها طهور .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن هشام بن الحكم ،
وحض أن أبا عبد الله عليه السلام كان يطل ابطه بالنورة في الحمام .

و رواه الكليني بإسناده عن الحسن بن هشام بن الحكم ، عن حفص بن البختري ،
و رجاله علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن
أبي عمير ، عن هشام بن الحكم و المتن واحد .

و رواية الشيخ أقرب إلى الصحة من جهة الاعتبار ولأن اجتماع روايتهما موجود
في بعض أسانيد الكافي وغيره بكثرة .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن

الحكم ، عن سيف بن عميرة ، قال : خرج أبو عبد الله عليه السلام من الحمام فلبس وتعمم فقال لي : إذا خرجت من الحمام فتعمم قال : فما تركت العمامة عند خروجي من الحمام في شتاء ولا صيف .

ن و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن رفاعه بن موسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمتر .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن رفاعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام .

و عنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ربعي بن عبد الله ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام أكان أمير المؤمنين صلوات الله عليه ينهى عن قراءة القرآن في الحمام ؟ فقال : لا . إنما ينهى أن يقرأ الرجل وهو عريان فأمّا إذا كان عليه ثياب فلا بأس .

و عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد يعني ابن عثمان ، عن الحلبي هو عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال ، لا بأس للرجل أن يقرأ القرآن في الحمام إذا كان يريد به وجه الله ولا يريد ينظر كيف صوته .

وعنه ، (١) عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سليم الفراء ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : النورة طهور .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يطلى بالنورة فيجعل التدقيق بالزيت يلبس به فيمسح به بعد النورة ليطهر وجهه قال : لا بأس به .

وعنه ، عن أبيه ، وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير .

(١) هذا الحديث مرسل فعده حسناً عجيب مع شدة تحقيق المصنف قدس سره

عن هشام بن الحكم ، عن أبي الحسن عليه السلام في الرجل يطلى ويتدلك بالزيت والدقيق قال : لا بأس به .

قلت : وروى الشيخ في التهذيب حديث عبد الرحمن بن الحجاج بطريق صحيح مع مغاربة في المتن قوله وإنما لم يذكر في الصحيح لاقتفاء المناسبة و صورة سننه و منته هكذا :

أخبرني الشيخ ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن ، عن الحسين بن الحسن بن أسان ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يطلى بالثورة فيجعل الدقيق بالزيت يلمته به يتمسحه بعد الثورة ليقطع ريحها قال : لا بأس .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن مرزم ، قال : دخلت مع أبي الحسن عليه السلام إلى الحمام فلما خرج إلى المسلخ دعا بمجمرة فتجمر به ثم قال جمروا مرزم قال : قلت : من أراد أن يأخذ نصيبه يأخذ قال : نعم .

باب السواك

صحى - محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : ما زال جبريل يوصيني بالسواك حتى خفت أن احبى أو أدر .

قلت : قال ابن الأنبار في حديث السواك حتى كدت احبى أي استقصى على استاني فاذهم بالسواك و قال : في الحديث لزم السواك حتى خشيت أن يدرني أي يذهب باستاني .

و عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن معوية بن عمار ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان في وصية النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام أن قال : يا علي أوصيك في نفسك بخصال أحفظها عني ثم قال : اللهم أعنه

وعده جملته من الغصا الى أن قال : وعليك بالسواك عند كل وضوء .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن العمر كني بن علي البوفكي ، عن علي بن جعفر ، ح . و عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، وسعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم البجلي ، عن علي بن جعفر ، أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل يستاك مرة يومه إذا قام إلى صلاة الليل و هو يقدر على السواك قال : إذا خاف الصبح فلا بأس به .

باب قص الشارب و تقليم الاظفار

صحي - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن العمر كني بن علي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه أبي الحسن عليه السلام ، قال : سألته عن قص الشارب أمن السنة قال : نعم محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبد الله ، و عبد الله بن جعفر الحميري ، عن يعقوب بن يزيد ، و أبو جعفر بن نوح و الحسن بن مريض ، عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تقليم الاظفار يوم الجمعة يؤمن من الجذام والجنون والبرص والعمى فإن لم يستطع فحذها حكا .

صح - محمد بن علي بن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن يحيى العطار ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله بن أبي يعفور ، أنه قال للصديق عليه السلام : جعلت فداك يقال : ما استنزل الرزق بشيء مثل التعقيب فيما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس فقال : أجل ولكن أخبرك بخير من ذلك أخذ الشارب وتقليم الاظفار يوم الجمعة .

ق - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ،

عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أخذ (١) الشارب والأظفار من الجمعة إلى الجمعة أمان من الجذام .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن إسماعيل بقرينة الطريق .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تقليم الأظفار يوم الجمعة يؤمن من الجذام والبرص والعمى وإن لم تخرج فحكتها .

باب حلق الرأس و جزه و جز الشيب

صحى - محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، ومحمد بن الحسن ، عن سعد الحميري جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر البرقي ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له : إن أصحابنا يرون أن حلق الرأس في غير حج ولا عمرة مثله فقال : كان أبو الحسن عليه السلام إذا قضى نسكه عدل إلى قرية يقال لها ساية فحلق .

صحى - محمد بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن ابن سنان ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما تقول في إطالة الشعر فقال : كان أصحاب علي عليه السلام مشعرين يعني الطم .

قلت : لا يخلو هذا الخبر من إجمال ، والظاهر أن المراد من الطم فيه الجز فيدل على عدم مرجوحية الإطالة مع الجز ولا تنافي بينه وبين الخبر الأول بل يستفاد منهما التخيير بين الأمرين إلا أن قوة إسناده الأول وإغناؤه بعدة أخبار آخر لا يخلو عن ضعف في الإسناد يمنع من التسوية بين الحكمين مطلقاً فماورد بالخلق من الأخبار وهو جيد الإسناد : ما رواه محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي : استأصل شعرك بقول دبرته و دوابته و وسخه وتغلف رقبته ويحول بعرك ،

ن - محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشا ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس بجزء الشمط ونشفه وجزءه أحب إلي من نشفه قلت : الشمط الشيب قاله ابن الأثير .

باب الاكحال والادهان والتنظيب والتمشط

صحى - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن موسى بن القاسم ، عن صفوان ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكحل بالليل يرفع البدن وهو بالشمار زينة .

و بالإسناد عن موسى بن القاسم ، عن صفوان ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يكتحل قبل أن ينام أرمعاً في اليمنى وثلاثاً في اليسرى . وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال : دهن اللبل يجرى في العروق ويروي البشرة و يبيض الوجه .

و عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله مسكة إذا هو توضأ أخذها بيده و هي رطبة فكان إذا خرج عرفوا أنه رسول الله صلى الله عليه وآله برائحته .

وعنه ، عن العمركي بن علي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه أبي الحسن عليه السلام ، قال : سألت عن المسك في الدهن أ يصلح ؟ قال : إنني لاسنعه في الدهن ولا بأس .

صحى - وعنه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن معمر بن خلاد ، قال : أمرني أبو الحسن الرضا عليه السلام فعملت له دهناً فيه مسك و غبر فأمرني أن أكتب في قرطاس آية الكرسي و أم الكتاب و المعوذتين و قوارع من القرآن و أجعله بين الغلاف والقارورة فعملت ثم أتيت ففتلف به وأنا أنظر إليه .

قلت : ذكر في القاموس : أن قوارع القرآن الآيات التي من قرأها امن من شياطين

الانس والجن كانتها تخرج الشيطان وقال ابن الاثير : في حديث عائشة كنت اغتسل بحية رسول الله ﷺ بالغالية ابي الطخيا .

و بالاسناد عن معمر بن خلاد ، عن ابي الحسن عليه السلام قال : لا ينبغي للرجل أن يدع العتوب في كل يوم فإن لم يقدر عليه فيوم و يوم لا فإن لم يقدر ففي كل جمعة و لا يدع .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : قال النبي ﷺ سدد أدهانكم .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله عز وجل " خذوا زينتكم عند كل مسجد " قال : من ذلك التمشط عند كل صلاة .

باب الخضاب

صحي - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خضب النبي ﷺ ولم يمنع علياً إلا قول رسول الله ﷺ وقد خضب الحسين وأبو جعفر عليهما السلام . و بالاسناد عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوسمة فقال : لا بأس بها للشيخ الكبير .

قال الجوهرى : الوسمة بكسر السين المعظم تختبب به و تمسكيتها لغو ولا نقل و سمة بضم الواو .

و بالاسناد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، قال : رأيت أبا جعفر عليه السلام بموضع علقاً فقال : يا محمد فخذت الوسمة أضراسي فمضت هذا الملك لأشدّها قال : وكانت استرخت فشدّها بالذهب .

و بالاسناد ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن موسى الوراق ، عن أبي الحسن

عليه السلام قال : دخل قوم على أبي جعفر صلوات الله عليه فرأوه مختطاً فسألوه فقال : إني رجل أحب النساء فأنا أتصنع (١) لين .

صحره والإسناد ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن فضالة بن أيوب ، عن معوية بن عمار ، قال رأيت أبا جعفر عليه السلام يتخضب بالحناء خطباً قاتياً .

محمد بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ،

عن الملا ، عن محمد بن مسلم ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام . الحناء يعمل الشيب .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن

حماد بن ابن عثمان ، عن الحلبي ، يعني عبد الله ، قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن خضاب

الشعر فقال : قد خضب النبي صلى الله عليه وآله والحسين بن علي وأبو جعفر عليهم السلام بالكتم .

قال الجوهري : الكتم بالتحريك نبت يخلط بالوسمة يختضب به وقال ابن الأثير :

أهونبت يخلط مع الوسمة ويصبغ به الشعر أسود قيل : هو الوسمة .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار قال : رأيت

أبا جعفر عليه السلام مخضوباً بالحناء .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

الحناء يزيد في ماء الوجه ويكثر الشيب .

أبواب الوضوء

باب الأحداث الموجبة له

صحى - محمد بن الحسن رضي الله عنه ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أوفية ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يوجب الوضوء إلا غايط أو بول أو ضرطة تسمع صوتها أو فسوة تجد ريحها .

و رواه أيضاً عن المقيد ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، و الحسين بن الحسن بن أسان جميعاً ، عن الحسين بن سعيد وسائر بقية السند ، وفي المتن مخالفة حيث قال : لا يوجب الوضوء إلا من الغايط أو بول أو ضرطة أو فسوة تجد ريحها .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه . عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر أبي عبد الله عليه السلام : ما ينقض الوضوء ؟ فقال : ما يخرج من طرفيك الأسفلين من الذكر و الدبر من الغايط و البول أو منى أو ريح و النوم حتى يذهب العقل و كل النوم يكره إلا أن تكون تسمع الصوت .

و عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن الحسن بن أسان ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن عمر بن أوفية و حريز ، عن زرارة ، عن أحمدما عليهما السلام قال : لا ينقض الوضوء إلا ما يخرج (١) من طرفيك أو النوم .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن معوية بن عمار ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الشيطان ينفخ في دبر الإنسان حتى يدخل اليد أنه قد خرج منه ريح ولا ينقض وضوئه إلا ريح يسمعها أو يجد ريحها .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ،

عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، و عن الحسين بن الحسن بن
أبان جميعاً ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة قال : قلت له :
الرجل ينام وهو على وضوء أتوجب الخفض و الخففتان عليه الوضوء ؟ فقال : يا زرارة
قد ندام العين ولا ينام القلب والأذن فإذا قامت العين والأذن والقلب وجب الوضوء قلت :
فإن حرك الي جنبه شيء ولم يعلم به قال : لا . حتى يستيقن أنه قد نام حتى يحس
من ذلك أمر يهين و إلا فإنه على يقين من وضوئه ولا ينقض اليقين أبداً بالشك ولكن
ينقضه يقين آخر .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين و عن محمد بن اسمعيل ،
عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى . عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال :
سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الخففة و الخففتين فقال : ما أدري ما الخففة والخففتان إن الله
يقول بل الإنسان على نفسه بصيرة إن علياً عليه السلام كان يقول : من وجد طعم النوم قائماً
أو قاعداً فقد وجب عليه الوضوء .

قال الجوهري : خفق الرجل أي حرك رأسه وهو ناعس و في الحديث كانت
رؤوسهم تخفق خفقة أو خففتين .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس هو ابن معروف
عن محمد بن اسمعيل يعني ابن بزيع ، عن محمد بن عذافر ، عن عبد الله بن سنان ، عن
أبي عبد الله عليه السلام في الرجل هل ينقض وضوئه إذا نام وهو جالس ؟ قال : إن كان يوم
الجمعة في المسجد فلا وضوء عليه و ذلك أنه في حال ضرورة .

قلت : ذكر الشيخ رحمه الله أن هذا الخبر محمول على عدم التمسك من الوضوء
و أن عليه ح التيمم قال : لأن ما ينقض الوضوء لا يختص يوم الجمعة و الوجه فيه
أنه يتيمم و يصلي فإذا انقض الجمع تيمماً وأعاد المسئلة : لأنه ربما لا يجد على
الخروج من الرحمة و فيما ذكره رحمه الله بعد .

ولعل ألوجه في ذلك مراعاة التقية بترك الخروج للوضوء في تلك الحال أو عدم تحقق القدر الناقص من التوهم مع رجحان إحتماله بحيث لو كان في غير الموضع المفروض لحسن الاحتياط بالإعادة وحيث إنه في خصال ضرورة فالاحتياط ليس بمطلوب منه .

وروى (١) الشيخ ، عن المقيد ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن محمد بن عبد الله قال : (٢) سألت الرضا عليه السلام عن الرجل يشام على دابته فقال : إذا ذهب التوهم بالعقل فليعد الوضوء وهذا الحديث محكوم له بالصحة من العلامة في المعتمدين والحال أن في طريقه غلة وله نظير في أخبار فضل الجمعة وسنوح هناك وجبه الدلة لأن ذلك المحل به أنسب .

صحر - محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعا ، عن صفوان بن يحيى ، عن سالم أبي الفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس ينقض الوضوء ألا ما خرج من طرفيك الأسفلين الذين أنعم الله عليك بهما .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن معمر بن خالد قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن رجل به علة لا يشتر على الاضطجاع والوضوء يشتد عليه وهو قاعد مستند بالوسائد فربما اغشى وهو قاعد على تلك الحال قال : يتوضأ قلت له : إن الوضوء يشتد عليه بحال عأته فقال : إذا خفى عليه الصوت فقد وجب الوضوء وقال : يؤخر الظاهر ويصلها مع العصر يجمع بينهما وكذلك المغرب والعشاء .

وروى الشيخ هذين الخبرين متصلين بطريقه عن محمد بن يعقوب بالإسنادين

(١) محمد بن الحسن عن محمد بن النعمان عن

(٢) قال خ ل

إلا أن في نسخ الكتابين عن سالم أبي الفضل ، ولفظ الكافي موافق لما في النجاشي فهو المعتمد وفي كلا المتن مخالفة قليلة غير مؤثرة في المعنى .

ثخين علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن ظريف ومحمد بن عيسى بن عبيد وعلي بن إسماعيل بن عيسى كلهم عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبدالله ، عن زرارة بن أعين ، أنه سأل أبا جعفر و أبا عبدالله عليهما السلام عما ينقض الوضوء ، فقالا : ما خرج من طرفيك الأسفلين الذكر (١) والدبر من غايه أو بول أو مني أو ريح أو ثوم حتى يذهب العقل .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أيوب بن نوح ، عن ثخين أبي عمير ، عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله أنه قال للصادق عليه السلام : أجد الريح في بطني حتى أظن أنها قد خرجت فقال : ليس عليك وضوء حتى تسمع السموت أو تجد الريح ثم قال : إن ابليس يجلس بين يتي الرجل فيحدث لشككته .

ثخين الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطّار وأحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن عمران بن موسى ، عن الحسن بن علي بن النعمان ، عن أبيه ، عن عبدالحميد بن عواض ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعت يقول : من نام وهو راكع أو ساجد أو ماش على أي الحالات فعليه الوضوء .

وعن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن إسحاق بن عبدالله الأشعري ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا ينقض الوضوء إلا حدث ، والثوم حدث .

قلت : الغرض من هذا الحديث نفي النقض عملاً بصديق عليه اسم الحديث ولما لم يكن الاسم واضح الصديق على الثوم في اللغة والعرف ، مع أنه من جملة

التوافيق صريح بما طلاقه عليه إماماً مجازاً أو في العرف الخاص والحقيقة الشرعية
بعض أنواعه إن قلنا بشؤونها والمقتضى لهذا التصريح إماماً دفع توهّم عدم التفتيش به
من ظاهر الحصر وعدم ظهور دخوله فيه وإماماً الجواب (١) عن سؤال يرد على الحصر
وهو أنّ التفتيش بالنّوم معلوم من مذهبهم عليهم السلام وهو خارج عن الحصر بحسب
الظاهر فكيف الوجود فيه وأنت خير بأن الحديث على كلا التقديرين يفيد كون النّوم
ناقضاً لاحتساب إفادة تبعيّة بمعونة المقام ، والفائدة المطلوبة به أولاً وبالذات نفى نافية
والسبب يحدث من تحوّل اللبس والقى والفقهية كما يقول جمع من العامة .

إذا عرفت هذا ، فاعلم أنّ بعض الأصحاب حاول أن يحتج بهذا الحديث على كون
النّوم ناقضاً ولم يفتن للتفريب الذي ذكرناه فارتكب في توجيه الاحتجاج به سهواً
وتكلم في ذلك ما هو عن التحقيق بمنزل مع ظنه أنه منه وكثرة تبعيته (٢) به
ولم يأت أنه هو الباعث على ذكره في الاحتجاج وإلا فالأخبار الواردة في هذا الحكم كثيرة
واضحة الطريق والدلالة كما رأيت فلاوجه للعدول عنها إلى هذا الخبر مع احتياجه على
ما فهمه منه إلى مزيد التكلف .

و حاصل كلامه أنّ لكل واحد من الأحداث جبهتي اشتراك و إمتياز فجهة
الاشتراك هي مطلق الحدث وجهة الإمتياز هي خصوصيّة كلّ واحد منهما وهما متغايران
قطعا ومن المعادوم أنّ تلك الخصوصيّات ليست أحداثاً والألّا كان ما به الاشتراك داخل
فيما به الإمتياز فيلزم التسلسل وإذا انتفت الحديثيّة عن المميّزات لم يكن
لها مدخل في التفتيش بل يكون مستندا إلى المشترك الموجود في النّوم بمقتضى قوله :
« والنّوم حدث » ووجود العلة يستلزم وجود المعلول .

وهذا الكلام (٣) لا يخفى حاله على من تدبره ومن رام توضيحه فليعلم أنّ الأحكام

(١) جواب خ ل

(٢) كذا

(٣) الحكم خ ل

الشرعية إنما تجرى على الكلمات باعتبار وجودها الخارجى ، ولا ريب في صدق الكلى حقيقة على إرادته الموجودة المتميزة بالخصوصيات فيكون الخصوصيات بعض المراد من لفظ الكلى فكيف لا يكون لها مدخل في النقص . ثم إن عدم صدق الكلى على الخصوصيات بافراقها مسلم ، والآن من هذا أن لا تكون هي وحدها ناقصة والأمر كذلك فائتبا هي جزء الناقص ومع هذا فالكلام مبنى على كون الحديث واردا في حكم النجوم ، وإن الغرض منه بيان كونه ناقضا ، لفظه غرواف ببيان هذا الغرض من حيث إن قوله : « لا ينقض الوضوء الا حدث » مشتمل على حكيتين سلبى وإيجابى وانظرا . كل منهما مع قوله : « والنوم حدث » لا يتبع لعدم اتحاد الوسط في مادة السلب وعدم الموجبتين في الشكل الثانى ونحن قد بينا أن الغرض من الحديث خلاف ذلك والدقيق السليم يشهد بما قلناه ولا اشكال معه .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن التميمي ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى وعن الحسين بن الحسن بن أبان جميعا ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين بن عثمان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن زيد الشحام ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الخففة والخفقتين فقال : ما أدري الخففة والخفقتين إن الله تعالى يقول : « بل الإنسان على نفسه بصيرة » إن علمنا عليه السلام كان يقول : من وجد طعم النوم فائتبا أوجب عليه الوضوء .

قلت : هكذا أورد الشيخ هذا الحديث في التهذيب ، وفي الاستبصار نحوه ، وقد مررت رواية الكليني له ، وبينهما اختلاف في السند والمسن ، لكنهما غير ضاير كما لا يخفى وإن كان الظاهر وقوع التوهم في أحدهما فتأمل .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الشيطان ينفخ في دبر الإنسان حتى يخيّل إليه أنه قد خرج منه ريح فلا ينفض الوضوء (١) إلا ريح يسمعها أو يجد ريحها .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام : ما ينقض الوضوء ؟ فقالا : ما يخرج من طريق الأسفلين من الذر والذرة كغائط أو بول أو منى أو ريح والتسوم حتى يذهب العقل وكل التسوم يكره إلا أن يكون تسميع السمات .

وروى الشيخ في التهذيب هذا الحديث متصلاً بالسند عن محمد بن يعقوب يعني السند والمتم .

باب - صحى - محمد بن الحسن رحمه الله ، بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، قال : سألت الرضا عليه السلام عن المذى فأمرني بالوضوء منه ثم أعدت علي سنة أخرى فأمرني بالوضوء وقال : إن علي بن أبي طالب عليه السلام أمر المقداد بن الأسود أن يسأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويستحى أن يسأل فقال : فيه الوضوء قلت : ذكر الشيخ رحمه الله أن هذا الخبر شاذ فلا يعارض الأخبار الدالة على نقي الوضوء من المذى ونحن قد ذكرنا في أبواب النجاسات جملة منها واضحة الدلالة على طهارته وعدم إيجابه للوضوء .

ثم ذكر الشيخ أن راوى هذا الحديث بعينه روى جواز ترك الوضوء من المذى فعلم أن المراد هنا ضرب من الاستحباب والترديد التي أشار إليها رواها في التهذيب والاستبصار بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن أبي الحسن ، قال : سأله عن المذى فأمرني بالوضوء منه ثم أعدت عليه سنة أخرى فأمرني بالوضوء منه وقال : إن علياً أمر المقداد أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويستحى أن يسأله فقال : فيه الوضوء قلت : فإن لم أتوضأ قال : لا بأس

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن الصفار ، يعني محمد بن الحسن ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن المذى أينقض الوضوء ؟ قال : إن كان من

شهوة تنقض .

و بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير قال : حدثني يعقوب بن
يشتين قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يمدى يده في الصلوة من شهوة أو من غير
شهوة قال : المدى منه الوضوء .

قلت : حمل الشيخ حديث علي عليه السلام على الاستحباب واحتمل في الاستحباب تفصيلا لإطلاق خبر
محمد بن إسماعيل بما أفاده هذا الخبر من إعتبار كون المدى عن شهوة ، وفي الشك في جزم
بهذا التفصيل ، وأما خبر يعقوب فذكر أنه محمول على التعجب منه لا الأخبار فكأنه من
شبهة وظهور ترك الوضوء منه قال : هذا شيء يتوعدنا منه ، ثم قال ويمكن حمله على
التعجب لأن ذلك منتهى أكثر العامة ولا يخفى ما في الحمل على التعجب من البعد
وما عداه من كلامه في هذا الباب كله جيد .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي عليه السلام بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر
بن أذينة ، عن يزيد بن معاوية ، قال : سألت أحدهما عن المدى فقال : لا ينقض الوضوء ولا
يفسد منه ثوب ولا جسد إنما هو بمنزلة المخاط والصفاء .

و عن علي عليه السلام بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن
أبي عبد الله عليه السلام ، قال : إن سال من ذكره شيء مدي أو دى وأنت في الصلوة فلا تنسله
ولا تقطع الصلوة ولا تنقض له الوضوء وإن بلغ عقيبك ، فانما ذلك بمنزلة النخامة و
كل شيء خرج منك بعد الوضوء فإنه من الجبائل أو من البول ليس بشيء فلا تنسله
من ثوبك إلا أن تقدره .

قلت : هذا الحديث أورده في أبواب النجاسات من غير هذا الطريق بنوع من

الاختلاف في المتن

باب - صحيح محمد بن الحسن بإسناده ، عن (١) الحسن بن محبوب ، عن ابن

(١) عن محمد بن الحسن بن محبوب

سنان يعني عبدالله ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ذلك يخرج من الإحليل و هي المني و فيه الغسل والوذي (١) فمنه الوضوء لأنه يخرج من ذرية البول قال : والمذي ليس فيه وضوء وإنما هو بمنزلة ما يخرج من الأنف .

قلت : حمل الشيخ قوله في هذا الحديث : (إنّ الوذي (٢) منه الوضوء) على ما إذا لم يكن قد استبرأ من البول و خرج منه وذي (٣) فإنه لا يخرج ح إلا ومعه شيء من البول واستشهد لهذا الحمل بقوله بعد ذلك : «لأنه يخرج من ذرية البول»

و يمكن حمله على الاستحباب كما قيل في المذي و قد ذكر معه في خبرين مما مر من الأحاديث المتضمنة لنفي وجوب الوضوء منه أحدهما من الصحيح والآخر من الحسن وهما صريحان في نفي وجوبه من الوذي (٤) أيضا .

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء ، عن ابن أبي يعفور ، قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن رجل يال ثم توضأ و قام إلى المسلاة فوجد بللا قال : لا يتوضأ إنما ذلك من الحيال

وروى الشيخ أبو جعفر بن بابويه هذا الحديث عن أحمد بن محمد بن يحيى العطّار ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله بن أبي يعفور ، ومروعة الجواب فيه هكذا : «لا شيء عليه ولا يتوضأ» والطريقين مشهورتي الصحة .

ن محمد بن الحسن ، بأسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي ابن بنت الهيثم ، قال : سمعته يقول : رأيت أبي صلوات الله عليه وقد دعى بعد ما توضأ دماً سائلاً فتوضأ قلت : ذكر الشيخ في تأويل هذا الخبر وجوهاً أحدها الحمل على التفتية

(٣) وذي ح ل

(٢) الوذي ح ل

(١) الوذي ح ل

(٤) الوذي ح ل

لأن ذلك مذهب بعض العامة والثاني حمل التوضوء على غسل الموضع لأن التنظيف يسمى وضوءاً والثالث كونه على جهة الاستحباب وهذا أنسب بل ليس هو في الحقيقة بتأويل ، لأن مجرد الفعل لا إشعار فيه بالوجوب وقد مر في أبواب التنجيسات حديث بهذا الإسناد عن الرازي بهينه ينضم من التهي عن إعادة الوضوء من الرعاف

باب - صحيح - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ومحمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج وحماد بن عثمان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ليس في القبلة ولا المباشرة ولا مس الفرج وضوء

وعن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان يعني ابن يحيى ، عن ابن مسكان هو عبدالله ، عن الحلبي ، قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن القبلة تنقض الوضوء ؟ قال لا بأس

وبهذا الإسناد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن جميل ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : ليس في القبلة ولا مس الفرج ولا الملامسة وضوء **قلت :** هكذا صورة أسناد هذا الحديث في التهذيب ، وفي الاستبصار رواه بالإسناد الأول عن الحسين بن سعيد وصاق بغيره السند فتدبر

صحيح - وبالإسناد الأول ، عن الحسين بن سعيد ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن جميل ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : ما تقول في الرجل يتوضأ ثم يدعو جاريته فتأخذ بيده حتى يشي إلى المسجد ، فإن من عندنا يزعمون أنها الغلامسة فقال : لا والله ما بذلك بأس وربما فعلته وما يعني بهذا : ما لامستهم التسمية إلا الموافقة في الفرج

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أبي عمير ، عن جميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : ليس في القبلة ولا منى الفرج ولا المباشرة وضوء .

باب - صحى - محمد بن الحسن رضى الله عنه ، بإسناده عن الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : الرجل يفلح أظفاره ويحز شاربه ويأخذ من شعر لحيته ورأسه هل يفتن ذلك وضوئه ؟ فقال : يا زرارة قل هذا سنة و الوضوء فريضة وليس شئ من السنة ينقض الفريضة وإن ذلك ليزيده تقديرا .

و رواه الصدوق به طريقه عن زرارة وقد مر ذكره في باب ما تطهر به الشمس .

صحى - و بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن سعيد بن عبدالله الأعرج ، قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : أخذ من أظفاري و من شاربي وأحلق رأسي أفأغتسل ؟ قال : لا ، ليس عليك غسل قلت : أفأ توضأ ؟ قال : لا ، ليس عليك وضوء قلت : فامسح على أظفاري الماء ؟ فقال : هو طهور ليس عليك مسح .

ن - محمد بن يعقوب رحمه الله ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى عن ابن مسكان ، عن محمد الحلبي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يكون على طهر فيأخذ من أظفاره أو شعره أو يعبد الوضوء ؟ فقال : لا ، ولكن يمسح رأسه وأظفاره بالماء قال : قلت فأنهم يزعمون أن فيه الوضوء فقال : إن خاصه وكم فلا يخاصه وكم و قولوا هكذا السنة .

وروى الشيخ هذا الحديث في التهذيب معتمدا عن محمد بن يعقوب وفي الاستبصار وصل الأسناد بطريقه عنه وباقي السند والمثن واحد .

باب - صحيح - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن علي بن محبوب الأشعري ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، قال : سألت الرضا عليه السلام عن القى والزعاف والمدّة أينقض الوضوء أم لا ؟ قال : لا ينقض شيئا قال الجوهري : المدّة بالكسر ما يجتمع في الجرح من القيح .

محمد بن يعقوب ، عن عكة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبيان يعني ابن عثمان ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا فاء الرجل وهو على طهر فليتمضمض .

وعن محمد بن يحيى ، عن العمر كى ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام ، قال : سألت عن الرجل هل يصلح أن يستدخل الدواء ثم يصلي وهو بعد أينقض الوضوء ؟ قال : لا ينقض الوضوء ولا يصلي حتى يطرحه .

ورواه الشيخ معلقا عن محمد بن يعقوب بالطريق ،

صححه محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الزعاف والحجامة والقي قال : لا ينقض هذا شيئا من الوضوء ولكن ينقض الصلوة .

وبإسناده ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، قال : حدثني عمرو بن أبي نصر قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : أبول وأتوضأ وانسى إمتنجاهي ثم أذكر بعدما صليت قال : اغسل ذكرك وأعد صلواتك ولا تعد وضوءك .

ورواه في الاستبصار عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الصفار بقرينة السند .

وعن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله

عن أنس بن نوح ، عن محمد بن أبي حمزة عن علي بن يقطين ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : سألت عن الرجل يقول فلا يغسل ذكره حتى يتوضأ وضوء الصلوة فقال : يغسل ذكره ولا يعيد وضوئه .

وعن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن الحسن بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة قال : ذكر أبو مريم الأنصاري أن الحكم بن عتيبة قال يوماً ولم يغسل ذكره متعمداً فذكرت ذلك لأبي عبد الله عليه السلام فقال بشي ما صنع ، عليه أن يغسل ذكره و يعيد صلواته ولا يعيد وضوئه .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسن ، عن علي بن يقطين ، عن أبي الحسن عليه السلام في الرجل يقول فينسى غسل ذكره ثم يتوضأ وضوء الصلوة قال : يغسل ذكره ولا يعيد الوضوء .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن منصور بن حازم ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام في الرجل يتوضأ فينسى غسل ذكره قال : يغسل ذكره ثم يعيد الوضوء قال الشيخ رحمه الله : هو محمول على الاستحباب جمعاً بين الاخبار وهو جيد .

وعن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، قال سألت أبا عبد الله عليه السلام هل يتوضأ من الطعام أو شرب اللبن أو البقر والغنم وأبوالها ولحمها قال لا يتوضأ منه .

عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن أبي أسامة ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النبي هل ينقض الوضوء ؟ فقال : لا .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب بعين الإسناد والتمن .

باب - صحى - محمد بن علي بن الحسين رضى الله عنه ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن محمد بن عبدالله والحميري ومحمد بن يحيى العطار وأحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبدالله ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا كان الرجل يقطر منه البول والسقم إذا كان حين الصلوة اتخذ كرسياً وجعل فيه قطناً ثم علقه عليه و أدخل ذكره فيه ثم صلى بجميع بين الصلوتين الطير والعصر يؤخر الظهور ويعجل العصر بأذان وإقامتين ويؤخر المغرب ويعجل المشاء بأذان وإقامتين . ويعمل ذلك في الصبح .

ورواه الشيخ في التهذيب بإسناده عن حريز .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن منصور بن حازم قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الرجل يعثره البول ولا يقدر على حبسه قال : فقال لى : إذا لم يقدر على حبسه فالتألى بالعدم يجعل خرقة .

باب كيفية الوضوء

صحى - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان عن أحمد بن محمد ، عن أبيه عن الحسن بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير وفصالة ، عن جميل يعني ابن دراج ، عن زرارة بن أعين ، قال : حكى لنا أبو جعفر عليه السلام وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدعا بشح من ماء فأدخل يده اليمنى فأخذ كفاً من ماء فامسأها على وجهه من أعلى الوجه ثم مسح بيده الحاجبين جميعاً ثم أعاد اليسرى في الإناء فامسأها على اليمنى ثم مسح جوانبها ثم أعاد اليمنى في الإناء ثم مسح بها على اليسرى فصنع بها كما صنع باليمنى ثم مسح بريقته ما يشاء في يديه رأسه ورجليه وأمسأ يدها في الإناء .

قلت : هكذا أورده الحديث في التهذيب وإمّا في الاستبصار فرواه عن أبي الحسين

ابن أبي جيد القمي ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن ابن أبيان وبغية
السند واحدة ، وفي المتن اختلاف في عدة الفاظ ويشبه أن يكون ما في الاستبصار هو
الصحيح وصورة مواضع الاختلاف هناك هكذا : فأدخل يده اليمنى وأخذ كفها إلى أن قال :
ثم مسح يده الجائتين جميعا وقال في آخر الحديث : ثم مسح ببللة ما بقي في يديه
رأسه ورجليه ولم يعدهما في الإناء .

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد
عن فضالة ، عن داود بن فرقد ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن أبي كان يقول :
إن الوضوء حدثاً من تعذبه لم يوجر ، وكان أبي يقول : إنما يتلذذ فقال له رجل : وما
حدثه ؟ قال : تغسل وجهك ويديك وتمسح برأسك ورجليك قال في الظالمين : تلذذ ثلاث
مميناً وشمالاً وتحدث .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعن محمد بن إسماعيل ، عن
الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير : عن زرارة قال : قال أبو جعفر
عليه السلام : الإحسان لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قلنا : بلى ، فدعا بقعب فيه شيء من ماء
فوضعه بين يديه ثم حصر عن ذراعيه ثم غمس فيه كفه اليمنى ثم قال : هكذا إذا
كانت الكف طاهرة ثم غرغ ملاءها ماءً فوضعهما على جبينه ثم قال : بسم الله وسداً
على أطراف إحنته ثم لغز يده على وجهه وظهر جبينه مرة واحدة ثم غمس يده اليسرى
فغرغ بها ملاءها ثم وضعه على مرفقه اليمنى فامرّ كفه على ساعده حتى جري الماء
على أطراف أصابعه ثم غرغ يمينه ملاءها فوضعه على مرفقه اليسرى فامرّ كفه على
ساعده حتى جري الماء على أطراف أصابعه ومسح مقدم رأسه وظهر قدميه ببللة يساره و
يمينه ببللة يمينه قال : وقال أبو جعفر عليه السلام : إن الله وتر يحب الوتر فقد يترك من الوضوء
لك غرفات واحدة للوجه ، واثنان للذراعين ، وتمسح ببللة يمينك بيمينك ، وما بقي
من بللة يمينك ظهر قدمك اليمنى ، وتمسح ببللة يسارك بيسارك فدمعت اليسرى ، قال زرارة

قال أبو جعفر عليه السلام : سأل رجل أمير المؤمنين عليه السلام عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله ، فحكى له مثل ذلك .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير . عن عمر بن أذينة ، عن زبارة وبكير أنهما سألا أبا جعفر عليه السلام عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله ، فدعا بطاشت أو تور (١) فيه ماء ، فغمس يده اليمنى فغرف بها غرفة فصبها على وجهه فغسل بها وجهه ثم غمس كفه اليسرى فغرف بها غرفة فافرغ على ذراعه اليمنى فغسل بها ذراعه من المرفق إلى الكف لا يردّها إلى المرفق ثم غمس كفه اليمنى فافرغ بها على ذراعه اليسرى من المرفق و صنع مثل ما صنع باليمنى ثم مسح رأسه و قدميه ببئل كفه لم يحدث لهما ماءً جديداً ثم قال : إنّ الله عزّ وجلّ يقول : « يا أيّها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهكم و أيديكم » فليس له أن يدع شيئاً من وجهه إلّا غسله وأمر عن يغسل اليدين إلى المرافق فليس له أن يدع من يده إلى المرافق شيئاً إلّا غسله ؛ إنّ الله يقول : « اغسلوا وجوهكم و أيديكم إلى المرافق » ثم قال : « و امسحوا برؤوسكم و أرجلكم إلى الكعبين » فإذا مسح برأسه أو برأسه من قدميه ما بين الكعبين إلى أطراف الأصابع فقد أجرأه قال : قلنا : أين الكعبان قال : هيئتا يعني المفصل دون عظم الساق قلنا : هذا ما هو ؟ فقال : هذا من عظم الساق و اللعاب أسفل من ذلك قلنا : أصلحك الله فالغرفة الواحدة تجرى للوجه و غرفة للذراع ؟ قال : نعم إذا بالغت فيها و الشنتان يأتیان على ذلك كلّهُ .

و عن عتبة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحسام ، عن داود بن النعمان ، عن أبي أيوب ، عن بكير بن أعين ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : ألا أحكي لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله فأخذ بكفه (٢) اليمنى كفاً من ماء فغسل به وجهه ثم أخذ بيده اليسرى كفاً فغسل به يده اليمنى ثم أخذ بيده اليمنى كفاً من ماء فغسل به

(٢) بيده خ ل

(١) التور الماء بشرط فيه

يده اليسرى ثم مسح بفضله يديه رأسه ورجليه .

باب - صحيح - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى وفضالة بن أيوب ، عن العلاء بن رزق ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما قال : سألت عن الرجل يبول ولم يمس يده اليمنى شيئا أیغسلها في الماء ؟ قال : نعم و إن كان جنباً .

ن - وعن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى وأحمد بن إدريس جميعاً ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله الحلي ، قال : سألت عن الوضوء كم يفرغ الرجل على يده اليمنى قبل أن يدخلها في الإناء ؟ قال : واحدة من حدث البول ، و إن كان من الغائط ، وثلاث من الجنابة .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني هذين الخبرين ، أمّا الأول فباستناد مشهور إلى الصحابة رجاله محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن علي بن الحكم ، عن العلاء بن رزق ، عن محمد بن مسلم و في المتن إختلاف لفظي ؛ فإن صورة ما في الكافي هكذا : عن أحدهما قال : سألت عن الرجل يبول ولم يمس يده شيئا أیغسلها في الإناء ؟ قال : نعم الخ .

و أمّا الثاني فعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد عن الحلبي ، عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألتكم يفرغ الرجل على يده قبل أن يدخلها في الإناء ؟ قال : واحدة من حدث البول و ثنتين من الغائط و ثلثة من الجنابة .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد يعني ابن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن

حماد، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا وضعت يدك في الماء فقل :
بسم الله وبالله اللهم اجعلني من الشوايين واجعلني من المتطهرين ، فإذا فرغت فقل :
الحمد لله رب العالمين .

ولهذا الخبر طريق آخر من الحسن في جملة حديث مطويل من أخبار قيام الليل
يأتي في كتاب الصلوة انشاء الله .

باب - صحى - محمد بن الحسن بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي
عمير ، عن جميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : المضمضة والإستنشاق لسا
من الوضوء .

قال الشيخ رحمه الله : يعنى لسا من فرائض الوضوء ، واستشهد لذلك بثلاثة
أحاديث ليست من الصحيح ولأمن الحسن وما أورده من الإسناد هو سورة ما فى التهذيب
و فى الاستبصار وصله إلى الحسين بن سعيد ، والطريق عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ،
عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان .

باب - صحى - محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميرى
عن الحسن بن ظريف ومحمد بن عيسى بن عبيد وعلي بن اسمعيل بن عيسى كلهم ، عن
حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة بن أعين ، أنه قال لأبي جعفر عليه السلام :
أخبرني عن حدث الوجه الذى ينهى أن يوشأ الذى قال الله عز وجل فقال : الوجه الذى
قال الله وأمر الله عز وجل بفعله الذى لا ينهى لأحد أن يزيد عليه ولا ينقص منه ،
إن زاد عليه لم يؤجر وإن نقص منه أثم ، ما دارت عليه الوسطى والإبهام من قصاص شعر الرأس
إلى الذقن وما جرت عليه الأصابع مستديرا فهو من الوجه وما سوى ذلك فليس من الوجه
فقال له : الصدغ من الوجه ؟ فقال : لا

وروى الكليني هذا الحديث بإسناد من الحسن رجاله علي بن إبراهيم ، عن أبيه
ومحمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان جميعا ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن

زرارة ، قال : قلت له : أخبرني عن حدة الوجه وساق المتن إلى آخره بقليل مخالفة حيث قال : الذي ينبغي له أن يوضأ إلى أن قال : الوجه الذي أمر الله تعالى بغسله ثم قال : ما ذكرت عليه السجدة والوسطى والأبهام ، ورواه الشيخ في التهذيب متصلاً بطريقه عن الحلبي ، وسائر السند واحد وكذا المتن إلا في قوله : وما جرت عليه الأصابعان فلفظه وما جرت .

باب - صحيح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، و محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن ابيهما عليهما السلام قال : سأله عن الرجل يوضأ أبطح لحبته ؟ قال : لا .
وروى الشيخ هذا الحديث في التهذيب بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن صفوان ، بسائر السند والتمت .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن زرارة ، قال : قلت له : أرايت ما كان تحت الشعر قال : كل ما أحاط به الشعر فلاس للعباد أن يغسلوه ، ولا يبخشوا عند ، ولكن يجرى عليه الماء .

قلت : وهذا صورة السند في التهذيب وكأنه سقط منه سبوا كلمتا عن حرير بعد حماد ، لأن ذلك هو المجهود الشائع في الطرق المذكورة .

صح - محمد بن علي بن الحسين ، بطريقه السائلة عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في ذلك المتن المروي به قال زرارة : قلت له : أرايت ما أحاط به الشعر فقال : كل ما أحاط الله به من الشعر فلاس على العباد أن يطلوه ولا يبخشوا عند ولكن يجرى عليه الماء .

باب - صحيح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن العماري ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام ، قال : سأله عن المرأة عليها السوار والدمالج في بعض ذراعها لا تدري يجرى الماء تحته أم لا كيف تصنع إذا توضأت

أو اغتسلت ؟ قال : تحرّك حتى يدخل الماء تحته أو تنزعده ، و عن الخاتم الضيق لا يندري هل يجري الماء تحته إذا توضأ أم لا كوف يصنع ؟ قال : إن علم أن الماء لا يدخله فلا يخرج إذا توضأ .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العمري ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن الرجل عليه الخاتم الضيق لا يندري هل يجري الماء تحته أم لا كوف يصنع ؟ قال : إن علم أن الماء لا يدخله فلا يخرج إذا توضأ .

وروى الشيخ في التهذيب الحديث الأول عن محمد بن يعقوب بطريقه إليه متصلاً وبإسناد السند و المتن كما في الكافي .

باب - صحى محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن معوية بن وهب ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوضوء فقال مشى مشى .

وروى الشيخ في الكتابين حديثاً آخر في معنى هذا الحديث بطريق طاهر والصحة لأنه رواه معلقاً عن أحمد بن محمد ، عن صفوان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الوضوء مشى مشى ونسّ العلامة على كونه من الصحيح في المتن والمختلف ، و التحقيق أنه ليس بصحيح لأن صفوان إن كان هو ابن مهران كما يفتضيه ظاهر الرواية عن أبي عبد الله عليه السلام بغير واسطة فينبغي أن يكون أحمد بن محمد هو ابن أبي نصر ، لأنه الذي يروى عن ابن مهران بغير واسطة و أمّا ابن عيسى فروايتة عنه إنما هي بالواسطة ، وكذا ابن خالد ، واحتمال إرادة غير هؤلاء من أحمد بن محمد لو أمكن لم يجد شيئاً في الغرض المطلوب الذي هو صحة الطريق . ثم إن إرادة ابن أبي نصر في الصحة من جهة أن طريق الشيخ في الفهرست إلى أحد كتائبه ليس بصحيح ، ولم يعلم أخذ الشيخ له من أيهما كان وإرادة ابن عيسى وكأنتها أظهر ، أو ابن خالد وهي بعيدة ، توجب

وروى الشيخ هذا الحديث في كتابه بإسناده عن محمد بن يعقوب بقبيلة الطريق
والمتن مع قليل من المخالفة حيث قال : فمسحهما إلى الكعبين و اسقط كلمة
هكذا .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن التميمي ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه
عن الحسين بن الحسن بن أبيان و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن جهم ، عن الحسين
بن سعيد ، عن أحمد بن محمد ، قال سألت أبا الحسن عليه السلام عن المسح على القدمين
كيف هو ؟ فوضع يديه على الأصابع ثم مسحها إلى الدعابين فقلت له : لو أن
رجلا قال بأصبعين من أصابعه هكذا إلى الكعبين قال : لا ، إلا بكفيه كلهما :

صحيح - محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن
الحكم ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : لمسح الرأس
على مقدمه .

محمد بن علي بن الحسين ، بإسناده السالك آقا ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر
عليه السلام ألا تخبرني من أين علمت وقلت إن المسح ببعض الرأس و بعض الرجلين فضحك
وقال : يا زرارة قاله رسول الله صلى الله عليه وآله و نزل به الكتاب من الله لأن الله عز و جل
قال : « فامسحوا بوجوهكم » فعرفنا أن الوجه كله ينبغي أن يغسل ثم قال : « وأيديكم
إلى المرافق » فوصل اليدين إلى المرفقين بالوجه فعرفنا أنه ينبغي لهما أن يغسلا إلى
المرفقين ثم فصل بين الكلام فقال : « و امسحوا برؤوسكم » فعرفنا حين قال برؤوسكم
أن المسح ببعض الرأس لمكان الباء ثم وصل الرجلين بالرأس كما وصل اليدين بالوجه
فقال : « و ارجلكم إلى الكعبين » فعرفنا حين وصلهما بالرأس أن المسح على بعضهما
ثم فسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله للناس فضيعوه .

قلت - بقي لهذا الخبر تنمة متعلقة بالنوم أخبرناها إلى أبينا ورواه الشيخ أبو
جعفر الكاظمي بإسناده السالك عن زرارة في بيان حد الوجه ، ورواه عنه الشيخ في

التّهذيب متصلاً بطريقه إليه ، و مثله في روايتهما له منقول من قوله : فوصل
اليدين إلى قوله : ثم فصل وفي التّهذيب ثم فصل بين الكلامين .

ثم بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن (١) يونس بن يعقوب عن عبد الرحمن
عن علي بن وثاب ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام الأذنان من الرأس ؟ قال : نعم قلت :
فإذا مسحت رأسي مسحت أذني ؟ قال : نعم كأنني أنظر إلى أبي في عنقه عنقه وكان يحفي
رأسه إذا جزه كأنني أنظر والماء ينحدر على عنقه .

قلت : هذا الخبر محمول على التقية ، والعنكة في الأصل هي الطين الذي في البطن
من السموم والمراد منها هنا ما كان في العنق .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عمير بن خلاد ، قال : سألت أبا الحسن
عليه السلام أيجزى الرجل بمسح قدميه بفضل رأسه فقال برأسه : لا ، قلت : أيما جديد ؟
فقال برأسه : نعم .

قلت : وهذا أيضا محمول على التقية والفريضة الحالية بذلك شاهدة .

و - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن أبي
أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الأذنان ليسا من الوجه ولا من
الرأس قال : وذكر المسح فقال المسح على مقدم رأسك والمسح على القميين وأيديك بالشفق
الأيمن .

و عن علي ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قال أبو جعفر
عليه السلام : المرأة يجزئها من مسح الرأس أن تمسح مقدم قدميها أصابع ، و لا تلتقي
عنها خمارها .

وروى الشيخ هذا الحديث متصلاً بطريقه عن أحمد بن محمد بن يعقوب بإسناد

(١) رواية الحسين بن سعيد عن يونس بن عبد الرحمن فليطه ، و لا أعلم الآن له
رواية عنه بعد هذه إلا حديثاً في الحدود .

القطع بثبوت الوساطة وعدم ذكرها ، وقد تنبعت الوساطة بين ابن عيسى وبينه فوجدتها في بعض الظرف ابن أبي نصر ، في ابواب المياه من ذلك حديث ، وفي بعضها علي بن الحكم وفي بعض آخر عبد الرحمن بن أبي نجران ولو تحقق الانحصار في هؤلاء لم يكن ترك الوساطة بضائر الخسئي لم اتحققه وإن كان صفوان هو ابن يحيى فروايتة عن ابي عبدالله عليه السلام إنما تكون بوساطة ، فعدم ذكرها يناقض الصحة .

واعلم أن ما دل عليه الخبران المذكوران ، من أن الوضوء متين بخالف بظاهره ما مر في حكاية وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد حملة الشيخ وجماعة على استحباب تشبه الغسل ، وهو لا يدفع المخالفة عند التحقيق والمتجه حملة على التقيد لأن العامة تنكر الوحدة وترى في اخبارهم التشبه ، ويحتمل أن يراد تشبه الغرفة على طريق نفى البأس لا اثبات العزبة وفي بعض اخبار الحكاية دلالة على هذا المعنى ايضاً .

ن . و ما سنده عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن الله وتر يحب الوتر فقد يجزئك من الوضوء ثلثة خرافات ، واحدة للوجه واثنتان للذراعين ، و تمسح بثلثة يمينك فاصمتك ، وما بقي من بثلثة يمينك ظهر قدمك اليسرى و تمسح بثلثة يسارك ظهر قدمك اليسرى .

قلت : الكلام في رواية حماد هنا عن زرارة ، مثل ما قلناه آنفاً في حديث غسل الشمر .

باب - صحى - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : مسح الرأس على مقدمه .

و عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن

أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد وعلي بن حديد وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبدالله ، عن زرارة ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحديث الأول إشارة إلى حديث في التهذيب تقدم وهو من الحسن فسنوده وهذا متناه قال أبو جعفر عليه السلام : المرأة يجزئها من مسح الرأس أن تمسح مقدمة قدمي ثلاث أصابع ولا تلتقي عنهما خمارها .

و بهذا الاسناد ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن سعيد وأبيه محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عمر بن أزيعة ، عن زرارة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : في المسح تمسح على السملين ولا تدخل يدك تحت الشراك ، وإذا مسحت بشي من رأسك أو بشي من قدميك ما بين كعبيك إلى أطراف الأصابع فقد اجزأك .

وبالاسناد ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن عيسى ، عن مروق عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بمسح القدمين مقبلا ومديرا .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بمسح الوضوء مقبلا ومديرا .

وروى هذا الحديث في الاستبصار باسناده عن سعد بن عبدالله وسائر السند والمسنون بهذه الصورة :

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا عليه الصلوة والسلام ، قال : سئل عن المسح على القدمين كيف هو ؟ فوضع كفه على الأصابع فمسحها إلى السملين إلى ظاهر القدم فقلت : جعلت فداك ، لو أن رجلا قال يا صبي من أصابعه هكذا فقال : لا ، ألا بكف ؟

و العنق .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله
عن أحمد بن محمد ، عن الحجاج ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام
أن علياً عليه السلام مسح على النعلين ، ولم يستطع المشركين ،
قال الشيخ رحمه الله يعني إذا كانا عربيين لأنهما لا يمنعان وصول الماء إلى الرجلين
فقد ما يجب من المسح ، وهو جرد .

باب - صحى - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ،
عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ،
عن ابن أذينة ، عن زرارة وبكير بن أبي عمير ، أنهما سألا أبا جعفر عليه السلام عن وضوء
رسول الله ﷺ ، فدعا بطست أو تور فيه ماء ، ثم حكى وضوء رسول الله ﷺ إلى
أن انتهى إلى آخر ما قال الله تعالى : « وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم » فإذا مسح بشئ
من رأسه أو بشئ من رجله قدمه ما بين النملين إلى آخر أطراف الأصابع ، فقد أجزأه
قلنا : أما لك الله فبين النملين قال : هيئنا يعني المنديل دون عظم الساق فقالا : هذا
ما هو قال : هذا عظم الساق .

قلت : قدم هذا الحديث برواية الحلبي ، من طريق حسن تام العنق ، والشيوخ
يقتصر منه على حكم المسح لأنه أورده في التثديب لهذا الغرض ، وظاهر الحال أنه
كان تاماً في رواية الحسين بن سعيد أيضاً فليت الشيخ أبقاه بحاله لنورده هنا لك في
الصحيح لكنه رحمه الله كان في غنية عن الإهتمام بهذا وأمثاله لكثرة وجود كتب
السلف وأصولهم ويسر الرجوع إليها وقت الحاجة ، ولم يخطر بباله أن أمر الحديث
بتلاشي ، والحال يتراءى إلى أن تدرس أعيان تلك الكتب عن آخرها وكاد أن يتمشى
الانحدار من عيوننا إلى أنزعها ، فكأنها برق تالئ بالحمى ، ثم انتفى فكانت
لم يلمع .

ق - وبالإسناد عن الحسن بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن علي بن أبي المغيرة ، عن مسير (١) عن أبي جعفر عليه السلام قال : الوضوء واحد ، و وصف الكعب في ظهر القدم .

قلت : هكذا أورد الحديث في موضع من التهذيب ، وذكره في موضع آخر منه وفي الاستبصار بهذه الصورة عن مسير . عن أبي جعفر عليه السلام قال : الوضوء واحد ، واحدة الحديث ، والمذكور في كتب الرجال ليس لامسرة ، فالظاهر أن إلحاق الياء تصحيف ، لأن الطريق إليه في الموضع الثلثة واحد ، فاحتمال التعدد مختلف ، ولا يخفى أن قوله في المتن الثاني : « واحدة واحدة » أنسب من قوله في الأول : « واحد » .

باب صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن أنس بن نوح ، قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أسأله عن المسح على القدمين ، فقال : الوضوء بالمسح ، ولا يجب فيه إلا ذلك ، فمن غسل فلا بأس .

قال الشيخ رحمه الله قوله : « ومن غسل فلا بأس » محمول على إرادة التنظيف و هو حسن ، و ما أوردناه من السند هو صورة ما في الاستبصار ، و في التهذيب رواه عن الشيخ أبي عبدالله السفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله بتمام الإسناد .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن السعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسن بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال لي : لو أدركت توضأت فجدلت مسح الرجلين غسلًا ، ثم أضمرت أن ذلك من المفروض ، لم يكن ذلك بوضوء . ثم قال : أي بالمسح على الرجلين فإن بذلك غسل فبطلت فاصبح بعده ليكون آخر (٢) ذلك المفروض .

(١) نقل العلامة في ضبطه قوانين هذا المعنى والتأخر بفتح الهم والستان والياء

(٢) أخرجه ل

قلت : هذه صورة الحديث في موضع من التهذيب ، ورواه في موضع آخر منه ،
و في الاستبصار بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قال
لبي . وذكر المتن .

وعن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن الحسين بن
الحسن بن أبيان ، و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعا ، عن الحسين بن سعيد ، عن
صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألت عن المسح على الرجلين
فقال : لا بأس .

صحح - و عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ،
عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي همام ، عن أبي الحسن عليه السلام في
وضوء الفريضة في كتاب الله ، المسح و الغسل في الوضوء للتنظيف .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ،
عن زرارة ، قال : قال : لو أنك توضأت فجعلت مسح الرجلين غسلا ، ثم أضمرت أن
ذلك هو المفترض ، لم يكن ذلك بوضوء ، ثم قال : بيده بالمسح على الرجلين ؛
فإن بدالك غسل فغسلت فامسح بيده ليكون آخر ذلك المفترض .

باب ترتيب الوضوء

صحح - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ،
عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن ابن أذينة ،
عن زرارة ، قال : سأل أحدهما عن رجل يده قبل وجهه ، و يرجليه قبل يديه ،
قال : يده بما يده الله به وليعد ما كان .

وبهذا الإسناد عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن منصور بن حازم ، عن أبي
عبدالله عليه السلام في الرجل يتوضأ فيده بالشمال قبل اليمين ، قال : يغسل اليمين و
يعيد اليسار .

قلت : مكذرا روى الحديثين في التهذيب ، ورواهما في الاستبصار عن ابن أبي جريد
القمي ، عن محمد بن الحسن بن الوليد بباقي الطريق .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن
القاسم وأبي قتادة ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام ، قال :
سألت عن رجل نوحاً ونسي غسل يساره ، فقال : يغسل يساره وحدها ولا يعيد وضوء
شيء غيرها .

قال الشيخ رحمه الله : معناه لا يعيد شيئاً مما تقدم من أعضائه قبل غسل يساره ،
لأنه أخر عنها ، وهو متجدد .

و بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم
عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام ، قال سألت عن الرجل لا يكون على وضوء
فبصيه المطر حتى يبتل رأسه ولحيته وجسده ويده ورجلاه ، هل يجزيه ذلك من الوضوء ؟
قال : إن غسله ؛ فإن ذلك يجزيه .

قال الشيخ : الوجه في هذا الخبر أن من بصيه المطر في غسل أعضائه على ما يقتضيه
ترتيب الوضوء أجزاء ذلك ، فأمّا إذا اقتصر على نزول المطر لم يكن مجزياً ، ولهذا قال :
إن غسله ولا بأس به .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعن محمد بن إسماعيل عن
الفضل جميعاً ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : تابع
بين الوضوء كما قال الله عز وجل ، أيده بالوجه ، ثم باليدين ، ثم امسح الرأس و
الرجلين ، ولا تفتد من شيئاً بين يدي شيء يخالف ما أمرت به ، فإن غسلك
الذراع قبل الوجه ، فأيدى بالوجه وأعد على الذراع فإن مسحت الرجل قبل
الرأس ، فامسح على الرأس قبل الرجل ، ثم أعد على الرجل أيده بما
أيدى الله .

و روى الشيخ هذا الحديث في الاستبصار ، عن الحسين بن عبيد الله يعني الغضائري
عن عدة من أصحابنا منهم أبو غالب أحمد بن محمد الزراري وأبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه
و أبو محمد هرون بن موسى التلعكبري وأبو عبد الله الحسين بن أبي رافع و أبو الفضل
الشيبراني كلهم عن محمد بن يعقوب الكايني ، ورواه في التهذيب عن الشيخ المفيد ، عن
أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن محمد بن يعقوب ، و سائر السند متحداً ، وكذا المتن
إلا في قوله : « فإن مسحت » فلفظ الكتابين بالواو ، وزاد في التهذيب بعد قوله : « أبده »
بما بده الله عز وجل « بده » .

محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن
الحطبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا نسي الرجل أن يغسل يمينه ، فغسل شماله و
مسح رأسه ورجليه و ذكر بعد ذلك ، غسل يمينه وشماله ومسح رأسه ورجليه ، وإن
كان أتى شماله فليغسل الشمال ، ولا يعيد على ما كان توضأً وقال : اتبع وضوئك
بعضه بعضاً .

و روى الشيخ هذا الخبر ، بإسناده عن علي بن إبراهيم ، وساق بقية السند
و المتن .

باب حكم جفاف الوضوء قبل كماله

صحي - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ،
عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن معوية بن عمار
قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ربما توضأت فنفذ الماء ، فدعوت الجارية فابطأت علي
بالماء فيجف وضوي قال : أعد .

قلت : المعهود والمرووف رواية الحسين بن سعيد ، عن معوية بن عمار بالواسطة
فكانها سقطت هنا بالسبب الذي أشرنا إليه في ثالثة فوائد مقدمة الكتاب ، وقد
تثبتت الأسانيد التي يروي فيها الحسين ، عن معوية ، فرأيت الواسطة في أكثرها

إمّا حماد بن عيسى ، أو صفوان بن يحيى ، أو ابن أبي عمير ، أو فضالة بن أيوب ، وقد
يجتمع منهم اثنان أو ثلاثة ، و اجتمع في بعض الأسانيد الأربعة ، و وجدت في التآدير
توسط الثوريين سويد ، عن محمد بن أبي حمزة ، والظاهر في مثله كون الساقط هو الذي
يكتر توسط كما يرشد إليه ملاحظة السبب في هذا السقوط ، و قد بيناه في
ثالثة فوائد المقدمة إلا أنه ربما رجح خلافه هنا رواه الشيخ لأحدث من طريق
آخر فيه جهالة عن جعفر بن بشير ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن معوية بن عمار ، وبالجملة
فالقدر المعلوم من الصحة فيه ، هو المعنى المشهور ؛ لأن ابن أبي حمزة لم يتضح
حاله عندى .

ن - محمد بن الحسن ، بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن
أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن حريز في الوضوء ، قال : قلت : فإن جفّ الأول قبل
أن اغسل الذي يليه ، قال : جفّ أوله يجفّ غسل ما بقى قلت : وكذلك غسل الجنابة ؟ قال
هو بتلك المنزلة ، وأبده بالرأس ، ثم أفض على سائر جسدي قلت : وإن كان بعين يوم ؟
قال : نعم .

قلت : ليس في هذا الخبر منافاة للأول ؛ فإن الجفاف هنا مطلق وهناك مقيد
بما يكون بسبب الإبطاء ، وقال الشيخ رحمه الله : الوجه ، في هذا الخبر أنه إذا لم يقطع
المتوضئ وضوئه ، وإنما تجفقه الريح الشديدة ، أو الحر العظيم ، فعند ذلك لا يجب
إعادته وإنما يجب الإعادة مع اعتدال الوقت والهواء ، ثم قال : ورجحنا أيضاً أن يكون
ورد مورد التقيّة لأن ذلك مذهب كثير من العامة .

باب حكم من شك في شيء من أفعال الوضوء أو نسيه

صحى - محمد بن الحسن رضي الله عنه ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد
عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس وسعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن سعيد
عن حماد ، عن حريز عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا كنت قائماً على وضوئك

فلم تدر أغسلت ذراعيك أم لا ، فاعد عليهما وعلى جميع ما شككت فيه إنك لم تغسله أو تمسحه بما سمي الله ما دمت في حال الوضوء ، فإذا قمت من الوضوء وفرغت منه وقصرت في حال أخرى في الصلوة أو في غير هاتئذ شككت في بعض ما سمي الله بما أوجب الله عليك فيه وضوءه لا شيء عليك فيه فإن شككت في مسح رأسك فاصبت في لحيثك بللاً فامسح بها عليه ، وعلى ظهرك قدميك ، فإن لم تصب بللاً فلا تنفس الوضوء بالمشاك وبعض من صلواتك وإن تيقنت أنك لم تتم وضوءك ، فاعد على ما تركت يفينا حتى تاتي على الوضوء .

وروى هذا الحديث الشيخ أبو جعفر الكليني بإسناد من الحسن رجاله علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعنه بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، وفي متنه مخالفة لفظية في عدة مواضع منها في قوله : « فاصبت في لحيثك بللاً » فلفظه بلّة و كذا في قوله فإن لم تصب بللاً و تاريت التمامير في قوله فامسح بها يرجح ما هناك ، وقد ضمت الشيخ في التهذيب إلى إسناده الذي أورده عند روايته للحديث روايته أيضاً بإسناده عن محمد بن يعقوب بطريقه المذكور .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل شك في الوضوء بعدما فرغ من الصلوة قال : يمض على صلواته ولا يعيد .

قلت : هكذا صورة سند هذا الحديث في التهذيب ، و منورده من طريق آخر مشتملاً على واسطة بين ابن أبي عمير ومحمد بن مسلم ؛ وذلك هو المعهود و الواسطة أبو أيوب ، فالصحة بحالها مع أنّ اللّاقى غير ممتنع بينهما على ما يقيد كلام الشيخ والتجاشي وإن كان الراجح في الظاهر وجود الواسطة المذكورة و كونها سقطت من سبيل النسخين .

وبأسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل يشك في الوضوء بعد ما فرغ من الصلوة قال : يعرض على صلوته ولا يعيد .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن منصور يعني ابن حازم وقد مر في نظير هذا السند غير بعد مئة وكان هذا متصلاً به فاقضى الحال فصله قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عمن نسي أن يمسح رأسه حتى قام في الصلوة ، قال : ينصرف ويمسح رأسه ورجليه .

وروى الشيخ هذا الحديث في موضع آخر من التهذيب عن الشيخ المفيد عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد برفقة السند والتمت .

ص عن محمد بن الحسن ، بأسناده عن محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد عن أحمد بن عمر ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن رجل توضأ ونسي أن يمسح رأسه حتى قام في الصلوة ، قال : من نسي مسح رأسه أو شيئاً من الوضوء الذي ذكره الله في القرآن أعاد الصلوة .

ن - وبأسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبان بن عثمان ، عن بكير بن أعين ، قال : قلت له : الرجل يشك بعد ما يتوضأ قال : هو حين يتوضأ إذا كر منه حين يشك .

وبأسناده عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن ذكرت وأنت في صلواتك أنك قد تسركت شيئاً من وضوئك المفروض عليك فانصرف واقم الذي نسيت من وضوئك وأعد صلواتك وبكفرك من مسح رأسك أن تأخذ من لحيتك بلالها إذا نسيت أن تمسح رأسك فتمسح به .

مقدم رأسك .

وزواه ابو جعفر الكليني عن علي بن ابراهيم بسائر السند والتمن مع قليل مخالفة في اللفظ حيث قال : إذا ذكرت ثم قال : فانصرف و اتم .

باب حكم الاقطع وذى الجوار والجراحة ونحوها

صحى - محمد بن الحسن بنى الله عنه ، باسناده عن محمد بن يحيى ، عن العمرى عن علي بن جعفر ، عن اخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن رجل قطع يده من العرفق كيف يتوضأ ؟ قال : يغسل ما بقي من عضده ، وروى الكليني هذا الخبر عن محمد بن يحيى بحسب الاسناد وعن التمن .

و باسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن محمد بن معروف ، عن عبد الله بن الحسين ، عن ربيعة ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الاقطع اليد والرجل كيف يتوضأ ؟ قال : يغسل ذلك المكان الذى قطع منه .

و باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجّاج قال : سألت أبا ابراهيم عليه السلام عن الكسير يكون عليه الجوار كيف يصنع بالوضوء وغسل الجنابة وغسل الجمعة ؟ قال : يغسل ما وصل إليه مما ظهر مما ليس عليه الجوار ويدع ما سوى ذلك مما لا يستطيع غسله ولا ينزع الجوار ولا يعتب بجراحته .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الرحمن بن الحجّاج قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الكسير يكون عليه الجوار او يكون به الجراحة كيف يصنع بالوضوء ؟ وعند غسل الجنابة وغسل الجمعة ؟ قال : يغسل ما وصل إليه الغسل مما ظهر مما ليس عليه الجوار ويدع ما سوى ذلك مما لا يستطيع غسله ولا ينزع الجوار ولا يعتب بجراحته .

وروى الشيخ هذا الحديث في كتابه متصلا ومعلقا بطريقه عن محمد بن يعقوب

بالسند الصحيح واقتصر على أبي الحسن ، وفي التصريح باسم الرضا عليه السلام نوع فائده و لا يخفى أن زيادة ذكر الجراحة في السؤال يناسب ما مر في الحديث السابق من إعادة التهيؤ في قوله : ولا يبعث (١) بجراحته ، كما أن قصاصه هناك يناسب عدم تكرير التهيؤ في هذا الخبر ، و لو لا التصريح باسم الرضا عليه السلام في الكافي لاحتصل قوتاً أن يكون خبراً واحداً .

عنه بن الحسن ، بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن عمر بن يزيد هو مولى نقيف ، قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يغضب رأسه بالحناء ثم يبدؤه في الوضوء ، قال : يمسح فوق الحناء .

و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد يعني ابن محمد بن عيسى ، عن الحسين هو ابن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام في الرجل يحلق رأسه ثم يطله بالحناء ويتوضأ للصلاة فقال : لا بأس بأن يمسح رأسه والحناء عليه .

قلت : هكذا أورد الحديثين في التهذيب ، وفي الاستبصار رواهما عن الحسين بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن يحيى ، عن أبيه ، عن محمد بن علي بن محبوب ، وبإسناده الأول ومثله كما في التهذيب ، ولما الثاني فقال في السند عن أحمد بن محمد وفي المتن : «ثم يتوضأ» هذا . وظاهر الحديثين لا يخلو عن شيء وقد حملها بعض الأصحاب على إرادة اللون وهو نظيف ؛ والوجه حملها على حصول الضرر بكشف البشرة ، وفي ذكر الحلق أياء إلى ذلك بمعونة ما يلوح من كونه غير معتاد .

و عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي نجران ، عن عاصم بن حميد ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن الأقطع اليد

و الرجل قال : يغسلهما .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، أنه سئل عن الرجل يكون بد الفرحة في ذراعه أو نحو ذلك في موضع الوضوء فيمسحها بالخرقة ويتوضأ ويمسح عليها إذا توضأ فقال : إن كان يؤذي الماء فيمسح على الخرقه ، وإن كان لا يؤذي الماء فليترع الخرقه ثم ليغسلها قال : و سألت عن الجرح كيف يصنع به في غسله ؟ فقال : أغسل ما حوله .

و روى الشيخ هذين الخبرين في التهذيب بإسناده عن علي بن إبراهيم ، و روى الأخير في الاستبصار متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب ، و في المتن قليل مغايرة لفظية ؛ حيث قال : يكون بد الفرحة في ذراعه أو غير ذلك في (١) موضع الوضوء ثم قال : و سألت عن الجرح كيف يصنع به في غسله قال الخ ، و لفظ التهذيب أولاً كما في الكافي و الأخير كالأستبصار .

عنه بن الحسن بإسناده ؛ عن سعد بن عبد الله ؛ عن أحمد بن محمد ؛ عن الحسن بن علي الوشاء ؛ قال سألت أبا الحسن عليه السلام عن الدواء إذا كان على يدي (٢) الرجل أيجزئه أن يمسح على طاءه الدواء ؟ فقال : نعم يجزئه أن يمسح عليه .

باب المسح على الخفين

صحيح - محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ؛ عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ؛ عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : جمع عمر بن الخطاب أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم و فيهم علي عليه السلام فقال ما نقولون في المسح على الخفين ؛ فقام المغيرة بن شعبه فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمسح على الخفين ؛ فقال علي عليه السلام : قبل المائدة أو بعدها ؟ فقال : لأدرى فقال علي عليه السلام : سبق الكتاب الخفين إنما انزلت المائدة قبل أن يقبض بشهرين أو ثلاثة .

و عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن الدمشقي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المسح على الخفين فقال : لا تمسح ، وقال : إن جدى قال : سبق الكتاب الخفين .

وعنه ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما ، أنه سأل عن المسح على الخفين وعلى العمامة قال : لا تمسح عليهما .

وعنه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قلت له : هل في مسح الخفين تنقية ؟ فقال : ثلاثة لا أتقى فيهنّ أحداً : شرب المسكر ، ومسح الخفين ، ومتعة الحج .

ن - محمد بن يعقوب ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قلت له : في مسح الخفين تنقية ؟ فقال : ثلاثة لا أتقى فيهنّ أحداً : شرب المسكر ، ومسح الخفين ، ومتعة الحج . قال زرارة : و لم يقل الواجب عليكم ان لا تتقوا فيهنّ أحداً .

و حكى الشيخ عن زرارة هذا الكلام أيضاً في أثناء تأويله للخبر ، حيث أورده خبراً ليس من الصحيح ولا الحسن يدلّ على تشریع (١) التقيّة فيه وما قاله زرارة جريئاً و ليس هو بتأويل في الحقيقة فإذا لم يخرج عما يقتضيه عموم جواز التقيّة لنا عند الحاجة إليها ولا ضرورة إلى ثبوت الخبر الموقوف

باب مقدار الماء الذي يتوضأ به

صحي - محمد بن الحسن ، عن محمد بن التعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتوضأ بماء ، ويفتسل بماء ، والمقد رطل ونصف والصّاع ستة أوطال .

قلت : هكذا استند الحديث في التهذيب ورواه في الاستبصار عن الشيخ

أبي عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد بسائر السند والتمت .

وبالأسناد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم ، عن أبي جعفر ، أنهما سمعا يقول : كان رسول الله ﷺ يغتسل بصاع من ماء ، ويتوضأ بمقدار من ماء .

محمد بن يعقوب ، عن عتبة بن أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن جميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر ﷺ في الوضوء قال : إذا مسح جلدك الماء فحسبك .

و روى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن الحسين بن سعيد بقبلة الطبري .
و عن المتن .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن محمد الحطبي ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : أسبغ الوضوء إن وجدت ماء ، وإلا فافقه بكافك اليسير .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة وشهيد بن مسلم ، عن أبي جعفر ﷺ قال : إنما الوضوء حد من حدود الله ليعلم الله من يطيعه ومن يعصيه وإن المؤمن لا ينجسه شيء إنما يكفيه مثل الدهن .

و روى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن حماد بسائر السند و المتن .

باب - محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا عبد الله ﷺ عن التمسح بالمنديل قبل أن يغتسل قال : لا بأس به .

قلت : هذه صورة الحديث في التمهيد والظاهر منه إرادة الوضوء ، وقد جهك جماعة من الأصحاب بهذه الصورة وفهموا ذلك منه .

و روى الصدوق في كتابه بطريقه عن منصور بن حازم ولا يدخل من جهالة أنه قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام وقد توضأ وهو محرم ، ثم أخذ متديلاً فمسح به وجهه .

صحرو عنه بن الحسن ، عن أبي الحسين بن أبي جهم القمي ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان و فضالة بن أيوب ، عن فضل بن عثمان ، عن أبي عبيدة الحذاء ، قال : وضأت أبا جعفر عليه السلام بجمع و قد بال فناولته ماء فاستنجى به ثم صببت عليه كفاً فغسل به وجهه و كفاً غسل به ذراعه الأيمن و كفاً غسل به ذراعه الأيسر ، ثم مسح بفضلة النداء رأسه و رجله .

قلت : هكذا أورد الحديث في موضع من الاستبصار ، ورواه في موضع آخر منه و في التمهيد عن الشيخ المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان و فضالة بن أيوب ، عن فضل بن عثمان ، عن أبي عبيدة الحذاء ، قال : وضأت أبا جعفر عليه السلام بجمع و قد بال ، فناولته ماء فاستنجى ثم أخذ كفاً إلى آخر الحديث ، والاختلاف الواقع في الفضل و فضيل وقع مثله في الفهرست و كتاب النجاشي ففي الأول بالياء وفي الثاني بتركها و هو واحد قطعاً ، و قال الشيخ في كتاب الرجال: الفضل ، ويقال : الفضيل بن عثمان ورح فلا إشكال ، وأما الاختلاف في صببت و أخذ فله اثر معنوي وربما كان في قوله : « وضأت » قرينة على ترجيح الأول و حيث إن في ذلك مخالفة لما هو المعروف بين الأصحاب من كراهة الاستعانة استناداً إلى خبر ضعيف ، حمله بعضهم على كون الماء في وعاء يحتاج أخذه منه في حال الوضوء إلى المعونة كالقربة التي لو لم تحفظ لذهب ماؤها وكان المشاورة للاستنجاء تأباه ، ويمكن أن يحمل على حال الضرورة حيث يتحقق المعارض .

أبواب غسل الجنابة

باب ما يجب به الغسل

صحيح - عن محمد بن يعقوب الكليني رضي الله عنه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته متى يجب الغسل على الرجل والمرأة ؟ فقال إذا أدخله فقد وجب الغسل والمهبر والرجم .

و عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل ، قال : سألت الرضا عليه السلام عن الرجل يجامع المرأة قريبا من الفرج فلا ينزلان متى يجب الغسل فقال : إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل ، فقلت : التقاء الختانين هو غيبوبة الحشفة ؟ قال : نعم .

و عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن المرأة ترى في المنام ما يرى الرجل قال : إن أنزلت فعليها الغسل و إن لم تنزل فليس عليها الغسل .

و عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المرأة ترى أن الرجل يجامعها في المنام في فرجها حتى تنزل قال : تغتسل .

و عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، قال : سألت الرضا عليه السلام عن الرجل يجامع المرأة فوجعا دون الفرج و تنزل المرأة عليها غسل ؟ قال : نعم .

و عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن إسماعيل بن سعد الأشعري ، قال : سألت الرضا عليه السلام عن الرجل يلمس فرج جاريته حتى تنزل الماء من غير أن يباشر بعث بها يده حتى تنزل قال : إذا أنزلت من شهوة فعليها الغسل .

وروى الشيخ الاخبار الأربعة الأولى متصلة بطريقه عن محمد بن يعقوب بسائر الاسانيد والمنتون .

وروى الرابع أيضاً والأخيرين بإسناده عن أحمد بن محمد بسائر الطرق ، وفي متن خبر ابن بزيع قليل مغايرة في اللفظ حيث قال : فتتزل المرأة هل عليها غسل .
محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحميري جميعاً ، عن أحمد وعبدالله ابني محمد بن عيسى وعن أبيه ، ومحمد بن الحسن ، وجعفر بن محمد بن مسروق ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن حماد بن عمار بن عامر جميعاً ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله بن علي الحلبي قال : سأل أبو عبدالله عليه السلام عن الرجل يصيب المرأة فلا يتزل أعاليه الغسل ؟ قال : كان علي عليه السلام يقول : إذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثلث يخرج من الإحليل و هو المنى وفيه الغسل الحديث ، وقد مر في ابواب الوضوء .

و بإسناده عن علي بن جعفر ، عن أخيه ، قال : سألت عن الرجل يلعب مع المرأة وقبلها فيخرج منه المنى فما عليه ؟ قال : إذا جاءت الشهوة ودفع و فتر لخروجه فعلية الغسل ، وإن كان إنما هو شيء لم يجزله فترة ولا شهوة فلا بأس .

قال الشيخ رحمه الله يعني إذا اشتبه على الإنسان فاعتقد أنه منى يعتبر بوجود الشهوة والأمر كما قال ، فعاد في السؤال من التصريح بكون الخارج منياً بناءً على السؤال على الظن فجاء الجواب مفصلاً للحكم دافعاً للوهم .

و بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن علي بن معروف ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن معوية بن عمار ، قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل احتلم فلمّا انتبه وجد بللاً قليلاً قال : ليس بشيء إلا أن يكون ريشاً ، فإنه يضعف فعلية الغسل .

و عنه ، عن العباس ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن حريز ، عن عبدالله بن أبي يعفور
عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : قلت له : الرجل يرى في المنام ويجد الشهوة فيستبسط فينظر
فلا يجد شيئاً ثم يمكث اليومين بعد فيخرج قال : إن كان مريضاً فليغتسل ، وإن لم يكن
مريضاً فلا شيء عليه قال : قلت : فما فرق بينهما قال : لأن الرجل إذا كان صحيحاً جاء الماء
بدقيقة فويستوي وإن كان مريضاً لم يجز إلا بعد

و عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي قال : سألت أبا
عبدالله عليه السلام عن الرجل يمسح المرأة فما دون الفرج أعليها غسل إن هو انزل ولم تنزل
هي ؟ قال : ليس أعليها غسل وإن لم ينزل هو فليس أعليها غسل .

و بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن اسمعيل قال : سألت أبا الحسن عليه السلام
عن المرأة ترى في منامها فتتزل ، أعليها غسل ؟ قال نعم

وروي هذا الحديث أيضاً عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن
عبدالله ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد
بقرينة السند والعتق .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ،
قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : المرأة تحتلم في المنام فتهرق الماء الأعظم ، قال : ليس
عليها الغسل .

قال الشيخ : وروي هذا الحديث سعد بن عبدالله عن جميل بن صالح و حماد بن
عثمان عن عمر بن يزيد مثلي ذلك .

وهذا الذي يروى عنهم الصالحة وليس بصحيح ، فإن سعدا يروي عن حماد بن عثمان
بواسطة كثير وبواسطة واحدة نادراً وربما يوجد بينهما في بعض الروايات ثلث وسائط
وجميل من طبقة حماد فهو منقطع الإسناد .

و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ،

عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن عمر بن يزيد ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يضع ذكره على الفرج المرأة فيمضي عليها غسل ؟ فقال : إن أصابها من الماء شيء فليغسله ، وليس عليها شيء إلا أن يدخله قلت : فإن أمنت هي ولم يدخله قال ليس عليها الغسل .

قال الشيخ رحمه الله : و روى هذا الحديث الحسن بن محبوب في كتاب المشيخة بإفظ آخر عن عمر بن يزيد قال : افطست يوم الجمعة بالمدينة ولست نيامي وتطهرت فمرت بي وصيفة فتخذت لها فامذيت أنا و أمنت هي فدخلني من ذلك شيق فسات أبا عبد الله عليه السلام عن ذلك ، فقال ليس عليك وضوء ولا عليها غسل .

ثم قال الشيخ : يحتمل أن يكون السامع قد وهم في سماعه وأنه إنما قال : أمنت فرواه على ما ظن و يحتمل أن يكون إنما أجابه عليه السلام على حسب ما ظهر له في الحال مندو علم أنه اعتقد أنها أمنت و لم يكن كذلك فاجابه عليه السلام على ما يقتضيه الحكم لا على اعتقاد .

و ذكر رحمه الله في أوّل خبري الاحتلام أن المعنى : إذا رأيت ذلك في حال النوم و لم تر شيئاً بعد الانتباه ، و كلام الشيخ في هذا المقام وإن كان لا يخلو من بعد إلا أن الضرورة يقتضيه و هو غاية ما يمكن قبل الأبراح ، و وجه الضرورة بعد ما مرّ و يأتي من الأخبار الكثيرة المتألفة لها ردوى جماعة من الأصحاب إجماع المسلمين على خلافها قال المحقق في المعبر انزال المني موجب للغسل يقظة ونوماً و عليه إجماع المسلمين .

و باسناد ، محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب عن علا بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : كيف جعل على المرأة إذا رأت في النوم أن الرجل يجامعها في فرجها الغسل ولم يجعل عليها الغسل إذا جامعها دون الفرج في اليقظة فأمّنت ؟ قال : لأنها رأت في منامها أن الرجل يجامعها

في فرجها فوجب عليها الغسل والآخر إنما جامعها دون الفرج فلم يجب عليها الغسل لأنه لم يدخله ولو كان أدخله نهي اليقظة وجب عليها الغسل أمنت أولم تمن .

قال الشيخ : الوجه في هذا الخبر ما ذكرناه في خبر عمر بن يزيد سواء ، ولا يخفى زيادة بعد ما ذكره هناك عن التفاصيل الواقع في هذا الخبر ، مع أنه لم يتعرض فيه للاعتناء بإزارة المجامعة في النوم ، والعجب من اضطراب هذه الأخبار مع ما لا سبيل لها من الاعتبار وعلي كل حال فالعمل بما وافق الإجماع المحقق وحصل به يقين البرائة متممين .

صح - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن زبيد بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : جمع عمر بن الخطاب أصحاب النبي صلى الله عليه وآله ، فقال : ما تقولون في الرجل يأتي أهله فيخالطها ولا ينزل ؟ فقالت الأنصار : الماء من الماء ، وقال المهاجرون : إذا التقى الختانان فقد وجب عليه الغسل ، فقال عمر لعلي عليه السلام ما تقول يا أبا الحسن ؟ فقال علي عليه السلام : أتوجبون عليه الرجم والحد ولا توجبون عليه صاعاً من ماء ، إذا التقى الختانان فقد وجب عليه الغسل ، فقال عمر : القول ما قال المهاجرون و دعوا ما قالت الأنصار .

و بالاسناد عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عثمان ، عن أوبى بن الحر ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل عليها غسل ؟ قال : نعم ولا تحدثوهن فبتنذه علة قلت : هكذا أورد الحديث في التهذيب ، والمعهود المتكرر في الأسانيد رواية الحسين بن سعيد عن حماد بن عثمان بواسطة و غالباً ما يكون الوسطة ابن أبي عمير ، ولكنني وجدت ترك الوسطة في غير هذا الاسناد أيضاً علي قلذ و تدوز ، و احتمال اللفظ غير ممتنع إلا أن احتمال سقوط الوسطة سهواً أقرب للاعتبار الذي نهينا عليه في الفائدة الثالثة من مقدمة الكتاب .

عنه بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، هو ابن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أحمد بن الحسين ، عن علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يصيب الجنابة البكر لا يفيض إليها ولا تنزل أعليها غسل ، وإن كانت ليست ب بكر ثم أصابها ولم يفيض إليها أعليها غسل ، قال : إذا وقع الختان على الختان فقد وجب الغسل البكر وغير البكر .

ن - وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله الحلبي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المتصدق عليه غسل ، قال : نعم إذا انزل .

و عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن رجل احتمل فلماً استنبه (١) وجد بللاً ، فقال : ليس بشيء إلا أن يكون مريضاً فعليه الغسل .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : إذا كنت مريضاً فأصابتك شهوة فانه ربما يكون هو الدافق لكتمه يجيء مجيئاً ضعيفاً ليست له قوة لمكان مرضك ساعة بعد ساعة قليلاً قليلاً فاعتسل منه .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن المغيرة عن حريز ، عن ابن أبي عمير ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يرى في المنام وجد الشهوة فيسترغظ و ينظر فلا يجد شيئاً ثم يمكث بعد فيخرج قال : إن كان مريضاً فليغتسل وإن لم يكن مريضاً فلا شيء عليه قال : فقلت له : فما فرق بينهما فقال : لأن الرجل إذا كان صحيحاً جاء الماء بدفقة بقوة ، وإذا كان مريضاً فلا يجيء إلا بعد .

وروى الشيخ خبري علي بن يقطين و عبيد الله الحلبي متصلين بطريقه عن محمد بن يعقوب برفقة الاسنادين وعين المتن الثاني ، و سقط من الأول قوله : وإن كانت ليست ب بكر ثم أصابها ولم يفيض إليها أعليها غسل .

و روى حديث زرارة بإسناده عن علي بن إبراهيم بسائر السند و المتن واحد الآ
في قوله : « ربما يكون » ففي روايته ربما كان و اعلم أنّ في طريق حديث ابن أبي
يعفور نظراً لأنّ المعبود المشكّر رواية إبراهيم بن هاشم عن ابن المغيرة بغير واسطة
كروايته عن ابن أبي عمير ، فلا يبعد أن يكون كلمة عن وقعت في موضع الواو غلطاً
من النسخ ، و الأمر سهل .

باب ما يمنع منه الجنب أو يكره له

صحى - عنه بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن
عبد الله بن سنان ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجنب و العايش يتناولان من
المسجد المتاع يكون فيه قال : نعم ، ولكن لا يضمنان في المسجد شيئاً .
و بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن يعقوب بن يزيد ، عن النضر بن سويد ،
عن عبد الله بن سنان ، عن أبي حمزة ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا كان الرجل نائماً
في المسجد الحرام أو مسجد الرسول صلى الله عليه و آله فاحتلم فاضابته جنابة فليتيمم
و لا يمر في المسجد إلّا متيمماً ولا بأس أن يمر في سائر المساجد ولا يجلس في شيء
من المساجد .

قلت - سوق هذا الخبر ظاهر في منع الجنب من المرور في المسجدين و اللبث
أولى بالمنع و من الجلوس في غيرهما من المساجد ، ثم إن الأمر بالتيمم مبني
على ما هو الواقع والمعبود من توقف رفع حكم الجنابة بالغسل على اللبث و هو ممنوع
منه فيصار إلى بدله أي التيمم و حينئذ لا يكون في الخبر دلالة على تعيّن التيمم
مطلقاً ، وعموم الحكم لجميع الأحوال بحيث يتناول القرص الذي استخرج من متأخر و
الأصحاب نظراً إلى الامكان الذاتي و إن اقتضى التحقيق استحالاته بحسب العادة و
هو ما لو أمكن الغسل في زمان يساوي الزمان الذي يحتاج إليه التيمم ، و العجب
معن حتم التيمم و الحال هذه تمسكاً بعموم الخبر مع فضاء الضرورة بأن الائمة عليهم

السلام لم يكونوا يلتفتون في مقام الإفاضة والتعليل للاحكام الشرعية إلى أمثال هذا القرض .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، و محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله و الحميري جميعاً ، عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى ح وعن أبيه و محمد بن الحسن و جعفر بن محمد بن مسروق ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمه عبد الله بن عامر جميعاً ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله بن علي الحلبي قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرجل أبتغي له أن ينام وهو جنب ؟ قال : يكره ذلك حتى يتوضأ .
صحر - محمد بن الحسن ، بإسناده عن موسى بن القاسم ، عن عبد الرحمن يعني ابن أبي نجران ، عن محمد بن حمران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الجنب يجلس في المسجد قال : لا ، ولكن يمر فيه إلا المسجد الحرام والمسجد النبوي .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يواقع أهله أيتام على ذلك ؟ قال : إن الله يتوفى الأنفس في منامها و لا يدري ما يطرفه من البلوة ، إذ أفرغ فليغتسل قلت : أبا كل الجنب قبل أن يتوضأ ؟ قال : أيا لشكك ولكن ليغسل يده ، فالوضوء أفضل .

و بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن سعد الأعرج ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ينام الرجل وهو جنب ، و تمام المرأة و هي جنب .

ن - و بإسناده ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن نوح بن شعيب ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : الجنب و الحائض يقتحان المصحف من وراء الثوب و يقرآن من القرآن ما شاء إلا السجدة و يدخلان المسجد مجتازين ولا يقعدان فيه ، ولا يقربان المسجدين الحرامين .

عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن ساذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الجنب إذا أراد أن يأكل ويشرب غسل يده ونمضه وغسل وجهه وأكل وشرب .
و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجنب يجلس في المساجد ، قال : لا ، ولكن يمر فيها كذاها إلا المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه وآله .

وروي الشيخ هذين الخبرين ، أمّا الأول فبالسند عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ببقية السند ، و أمّا الثاني فبطرفه متصل عن محمد بن يعقوب بسائر الأسناد والعتق .

باب - صحى - عنه بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن أبيان بن عثمان ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا بأس أن يتلو الحائض والجنب القرآن .

قلت : هكذا استند الحديث في التهذيب ورواه في الاستبصار عن العفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، بسائر السند والعتق .

و بالسند عن أحمد بن محمد ، يعني ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله بن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : سألته أنقره النفساء والحائض والجنب والرجل يتغوط القران ، فقال : يقرؤن ما شاءوا قلت : هذه صورة الخبر في الاستبصار ، ورواه في التهذيب بالأسناد السابق في الحديث الأول عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن علي الحلبي واسقاط الواسطة بين ابن أبي عمير والحلبي من سهو القلم ، والثواب أثباتها كما

في الاستبصار .

وباسناده . عن علي بن جعفر : أن به سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل أيحل له أن يكتب القرآن في الألواح والصحيفة وهو على غير وضوء ؟ قال : لا .
ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس أن يحتجم الرجل وهو جنب .

باب صفة الغسل

صحى - محمد بن الحسن الطوسي رضي الله عنه ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن غسل الجنابة ، فقال : تبدء فتغسل كتيك ثم تفرغ يمينك على شمالك فتغسل فرجك ، ثم تغمض وتستشق ، ثم تغسل جسدك من لदन قردك إلى قدميك ليس قبله ولا بعده وضوء ، وكل شيء أمسته الماء فقد اغتسلته ، ولو أن رجلا جنباً ارتس في الماء ارتماسة واحدة أجزاء ذلك وإن لم يدلك جسده .

قلت : هكذا روى هذا الخبر في موضع من التهذيب ورواه في موضع آخر عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد بإقوى الإسناد ، وفي المتن قليل اختلاف حيث زاد بعد قوله : « فتغسل فرجك » « مراقبك » و نقص قوله « جنباً » من قوله « ولو أن رجلاً جنباً » .

وباسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى ، قال : سألت عن الرجل يجنب هل يجزئه من غسل الجنابة أن يقوم في القنطرة حتى يغسل رأسه وجسده وهو يقدر على ما سوى ذلك ؟ قال : إن كان يغسله اقتسالة بالماء أجزاء ذلك .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزق ، عن محمد بن

مسلم عن أحدهما عليه السلام قال : سألت عن غسل الجنابة فقال : تبدء بكفيتك فتغسلهما ، ثم تغسل فرجك ، ثم تصب على رأسك ثلثاً ، ثم تصب على سائر جسدك مرتين فما جرى عليه الماء فقد طهر .

عنه الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسن بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن أحمد بن محمد يعني ابن أبي نصر ، قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن غسل الجنابة ، فقال : تغسل يدك اليمنى من المرفقين إلى أصابعك و ببول إن قدرت على البول ، ثم تدخل يدك في الإفاة ، ثم تغسل ما أدياك منه ، ثم تغسل على رأسك و جسدك ولا وضوء فيه .

و بهذا الإسناد ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان و فضالة ، عن العلاء ، عن محمد بن أحمد ، قال : سألت عن غسل الجنابة ، فقال تبدء بكفيتك ثم تغسل فرجك ، ثم تصب على رأسك ثلثاً ، ثم تصب على سائر جسدك مرتين ، فما جرى الماء عليه فقد طهره .
صححه - و بالإسناد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن حكيم بن حكيم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن غسل الجنابة فقال : افش على كفك لليمنى من الماء فامسح بها ، ثم اغسل ما أصاب جسدك من أذى ، ثم اغسل فرجك و افش على رأسك و جسدك فامسح ، فإن كنت في مكان نظيف فلا يضرك أن لا تغسل رجلك ، و إن كنت في مكان ليس بنظيف فامسح رجلك ، قلت : إن الناس يقولون يتوضأ وضوء الصلوة قبل الغسل ، فضحك و قال : أي وضوء أتقى من الغسل و أبلغ .

وعنه الحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يعقوب ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألت عن غسل الجنابة فيه وضوء أم لا فيها نزل به جبرئيل عليه السلام ، فقال : الجنب يغتسل يبدأ فيغسل يديه إلى المرفقين قبل أن يغمسهما في الماء ، ثم يغسل ما أصابه من أذى ، ثم يصب على رأسه وعلى وجهه و على جسده كله ، ثم يغتسل الغسل ولا وضوء عليه . قلت - : قد مر في أبواب الوضوء حديث يرويه الحسين بن سعيد عن يعقوب بن

بظن بواسطة ابن أبي عمير ، و سيأتي عن قريب في ابواب الحيض خبر يرويه عنه
بواسطة الضرير فيما يشك في اتصال سنده هذا الخبر من حيث وقوع التوهم في مثله ،
كما تقدم في الفوائد المقدمة التنبيه عليه ، لكنه يتدفع بأن احتمال ذلك إنما يتطرق
إلى الاسانيد التي لا تكرر لها .

وقد تتبعت كتابي الشيخ فرأيت يروى بهذا الطريق كثيراً في تضعيفهما بغير
واسطة بين الحسين و يعقوب ، و في الكافي مثل ذلك أيضاً ، والطبقات لأتاه ، فقد
جمعهما الشيخ في أصحاب الرضا عليه السلام في كتاب الرجال .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد
بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد و محمد بن خالد ، عن عبد الحميد
بن عوانس ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الغسل يجزئ عن الوضوء و
أي وضوء أطهر من الغسل .

قلت : قد يظن أن دلالة هذا الخبر على اجزاء الغسل عن الوضوء لا يختص
بغسل الجنابة وليس هكذا لأن عموم المفرد المحلى لم يجر من جهة وضعه لذلك
كما هو شأن صيغ العموم على ما هو حقيق في الأصول ، وإنما يستفاد منه العموم حيث
لا عهد ظاهراً باعتبار منافاة غيره من سائر معاني تعريف التلزم للحكمة ، فلا يجوز حمل
كلام الحكيم عليه ولا ربما أن المنافاة المذكورة إنما تحصل عند انتفاء احتمال العهد
احتمالاً قريباً ، و من نظر بعين الاعتبار رأى أن معبودية غسل الجنابة في هذا المقام
لاسيما إلى انكار قرينة الكثرة السؤال عند ومخير أهل الخلاف إلى إيجاب الوضوء معه ،
ثم إنه ليس يخاف أن مقتضى الحمل على العموم مع انتفاء العهد قائم مع وجوده
أيضاً بالنظر إلى ذلك المعهود حيث يكون نوعاً فشمّل أفراده لكن ينبغي أن يعلم أن
رعاية السلامة من محذور منافاة الحكمة يكفيها أبواب العموم في الجملة ، فيجب
الاقتصار منه على القدر المتيقن ؛ وهذا تحقيق شريف مغفول عنه والحاجة إليه كثيرة

في تنميع الأخبار ، والناس في ذلك بين شاك في ثبوت العموم من حيث أنه خلاف ما اختاره المحققون في الأصول وبين مثبت له بقول مطلق باعتبار اتقاء الفائدة لولاه ، والعنى ما قلناه فليكن منك على ذكر فائدة مهم .

ن - عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : قلت : كيف يغتسل الجنب ؟ قال : إن لم يكن أصاب كفته شيء فمسه في الماء ثم بدأ يفرجه فانفاه ذلك غرف ثم صب على رأسه تلك الكف ثم صب على منكبيه الأيمن من يمين وعلى منكبيه الأيسر من يمين فما جرى عليه الماء فقد أجزأه . وروى الشيخ هذا الخبر متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب بسائر المتن إلا أنه أسقط قوله : (ذلك غرف) .

و عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن ربيع بن عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يغتسل الجنب على رأسه الماء ثلاثاً لا يجزئه من أقل ذلك .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا ارتمى الجنب في الماء ارتماسة واحدة أجزأه ذلك في غسله .

و رواه الشيخ بطريقه متصلاً عن محمد بن يعقوب وبإسناده المتن إلا أنه قال : أجزأه ذلك من غسله وفي بعض نسخ النكافي مثله أيضاً .

باب - صحى - محمد بن يعقوب ، عن عتبة بن أمية ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اغتسل أبى من الغضابة ، فقبل له : فدأبقت لمعة في ظهرك لم يصبها الماء فقال له ما كان عليك لو سكنت ثم مسح تلك اللعة بيده .

و عن محمد بن يحيى عن العمركى عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام

قال : سألته عن السوار والدمالج في بعض ذراعها لا تدرى يجري الماء تحته أم لا كيف تصنع إذا توضأت أو اغتسلت ؟ قال تحركه حتى يدخل الماء تحته أو تنزعه .

وقد تقدم هذا الخبر في أبواب الوضوء .

و عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، قال : قلت للمرضا عليه السلام : الرجل يجنب فوصب جسده و رأسه الخلق و الطيب و الشبي اللكد مثل تلك الروم و الطرار و ما أشبهه فيغتسل ، فإذا فرغ وجد شيئاً قد بقي في جسده من أثر الخلق و الطيب و غيره قال : لا بأس .

و روى الشيخ هذا الخبر معلقاً ، عن أحمد بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود ، قال : قلت للمرضا عليه السلام و ذكر المتن إلا أنه يدل قوله اللكد بالترق و هو معناه ، وفي بعض نسخ التهذيب يدل قوله : و الطرار و الطارب ، ولا يبعد أن يكون الطرار مصحفاً لأنه غير معروف ولا مذكور في كلام أهل اللغة ، و يحتمل أن يكون خبر عربي . و في القاموس طارب به كفرج لعق ، و ذكر نحوه في لكذ فقال : لكذ عليه كفرج لزمه و لصق به .

صححه - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي جعفر محمد بن علي يعني ابن بابويه ، عن محمد بن الحسن هو ابن الوليد ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن حجر بن زائدة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ترك شعرة من الجنابة متعمداً فهو في النار .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن ربعي بن عبد الله ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : حدثني سلمى خادم رسول الله صلى الله عليه و آله قال : كان أشعار نساء النبي صلى الله عليه و آله قرون رؤسهن مقدم رؤسهن ، فكان يكفهن من الماء شيء قليل ، فامتا النساء الآن فقد ينبغي لهن أن يبالغن في الماء .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن

جميل ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عما يصنع النساء في القصر والقرون قال : لم يكن هذه المشقة إنما كنّ يجمعنها ، ثمّ وصف أربعة أمكنة ثمّ قال : يبالغن في الغسل ، و روى الشيخ هذا الخبر بإسناده عن علي بن إبراهيم بن يقطين السند والمعن .

باب - صحى - محمد بن الحسن رضى الله عنه ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن هشام بن سالم ، عن محمد بن مسلم ، قال : دخلت على أبي عبد الله فسطاطه و هو يكلم امرأة فأبطأت عليه ، فقال لونه هذه أم إسماعيل جاءت وأنا أزعج أنّ هذا المكان الذى احبط الله فيه حجها عام أول كنت أردت الإحرام فقلت : ضعوا الى الماء فى الخياء فذهبت الجارية بالماء فوضعتها فاستخففتها فاصبت منها فقلت اغسلى رأسك وامسح به مسحاً شديداً لا تعلم به مولاناك فإذا أردت الإحرام ، فاغسلى جسديك ولا تغسلى رأسك فتسرب مولاناك ، فدخلت فسطاط مولانا فذهبت تتناول شيئاً فمست مولانا رأسها فإذا لزوجة الماء فحلفت رأسها وشربتها فقلت لها : هذا المكان الذى احبط الله فيه حجك .

و روى بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، قال : كان أبو عبد الله عليه السلام فيما بين مكة والمدينة ومعه أم إسماعيل ، فاصاب من جارية له ، فامرها فغسلت جسدها وترك رأسها وقال لها : إذا أردت أن تركبى ، فاغسلى رأسك ففعلت ذلك فعلمت بذلك أمّ إسماعيل فحلفت رأسها ، فلمّا كان من قابل انتهى أبو عبد الله عليه السلام الى ذلك المكان ، فقالت له أمّ إسماعيل أى موضع هذا قال لها : هذا الموضع الذى احبط الله فيه حجك عام أول .

قال الشيخ رحمه الله هذا الخبر يوشك أن يكون قد وهم الراوى فيه ولم يضبطه فاشتبه الامر عليه و يكون قد سمع أنّه قال : لها : اغسلى رأسك ، فإذا أردت الركوب فاغسلى جسديك ، فرواه بالعكس قال : و يدلّ على ذلك أنّ راوى هذا الخبر و هو هشام بن سالم روى ما قلناه بعينه ، و اشار بذلك الى الخبر الذى أوردهنا أولاً ، و ما ذكره

الشيخ جيب ، فإن الخبر الأول ظاهر الدلالة على خلاف ما تضمنه هذا الخبر ، وهو ترجيح منه واولى بالاعتبار ؛ لصراحته في الاتصال بابي عبد الله عليه السلام و موافقته للاخبار المتألفه والتأنيب الدالة على تقديم غسل الرأس على سائر الجسد .

ثم بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن عتبة عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس و سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، و ذكر الحديث الذي مر في حكم من شك في الوضوء ، ثم قال : قال حماد : قال حرير : قال زرارة : قلت له : رجل ترك بعض ذراعه او بعض جسده من غسل الجنابة ، فقال : إذا شك و كانت يد يلك و هو في صلوته مسح بها عليه ، و إن كان استيقن رجوع فاعاد عليهما ما لم يصب بلك فان دخله الشك وقد دخل في صلوته فليمسح في صلوته ولا شيء عليه ، و إن استيقن رجوع فاعاد عليه الماء ، و إن رماه و به بلك مسح عليه و اعاد الصلوة باستيقان ، و إن كان شاك فليس عليه في شكه شيء فليمسح في صلوته ،

ن (١) - محمد بن الحسن ، بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عتبة ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المقبرة ، عن حرير في الوضوء قال : قلت : فان جف الأول قبل أن اغسل الذي يليه قال ، جف أو لم يجف اغسل ما بهي قلت : و كذا انك غسل الجنابة ؟ قال : هو بتلك المنزلة و ابدأ بالرأس ، ثم افترس على سائر جسده قلت : و إن كان بعض يوم ؟ قال : نعم ، و هذا الحديث مر في أبواب الوضوء أيضاً .

ن (٢) - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه و عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر الجعفي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن عطأ عليه السلام لم ير بأساً أن يغسل الجنب رأسه خدعة و يغسل سائر جسده عند الصلوة .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من اغتسل من جنابة فلم يغسل رأسه ، ثم بدّله ان يغسل رأسه لم يجد بداً من إعادة الغسل .

و روى الشيخ الخبير الاول ، بإسناده عن محمد بن يعقوب بالطريق والمتمن .

باب حكم ذي الجباير و الجرح

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن الدبر يكون عليه الجباير كيف يصنع بالوضوء ، وغسل الجنابة ، وغسل الجمعة ؟ قال : يغسل ما وصل إليه مما ظهر مما ليس عليه الجباير ، و يدع ما سوى ذلك مما لا يستطيع غسله ولا ينزع الجباير ولا يمسح بجراحته .

و قد مرّ هذا الحديث في أبواب الوضوء .

و عنه ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن شعبة بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن الجنب به الجرح فيمتنع في الماء إن أصابه قال : فلا يغسل إن خشي على نفسه .

باب مقدار ماء الغسل

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتوضأ بماء و يغتسل بصاع والماء بطل و نصف و الصاع ستة أرطال ،

و قد مرّ هذا الخبر في أبواب الوضوء مع خبر آخر من نوعه و بمعناه ، إلا أنه خال من بيان كمية الماء و الصاع .

و عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة و شعبة بن مسلم و أبي بصير ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالا : توضأ رسول الله صلى الله عليه وآله و آله و اغتسل بصاع ثم قال : اغتسل هو و زوجته بخمسة أمداد من الماء واحد ، قال زرارة

فقلت : كيف صنع هو ؟ قال : بدأ هو فضرب يده في الماء قبلها وانقى فرجه ، ثم ضربت فانقت فرجها ، ثم افانض هو و افانضت هي على نفسها حتى فرغا ، وكان الذي اغتسل به رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثة امداد ، والذي اغتسلت به مدبرين ، و انما اجزاء غيما لانهما اشتركا جميعا ، و من انفرد بالغسل وحده فلا بدله من صاع .

و روى صدوق رحمه الله مراسلا ، عن ابي جعفر عليه السلام ، أنه قال : اغتسل رسول الله صلى الله عليه وآله و آله هو و زوجته من خمسة امداد من اناه واحد فقال له زرارة : كيف صنع ؟ فقال : بدأ هو و ضرب يده في الماء قبلها فانقى فرجه ، ثم ضربت هي فانقت فرجها ، ثم افانض هو و افانضت هي على نفسها حتى فرغا ، و كان الذي اغتسل به النبي صلى الله عليه وآله ثلاثة امداد ، والذي اغتسلت به مدبرين ، و انما اجزاء غيما لانهما اشتركا فيه جميعا ، و من انفرد بالغسل وحده فلا بدله من صاع .

ولا يبعد ان يكون هذا الخبر من روايات زرارة كما يدل عليه قوله : « فقال له زرارة » و على هذا التقدير لا يكون مراسلا ، بل من الصحيح المشهور على ما مر بيانه في امثاله من روايات زرارة ، و الوجه في عدم الجزم بكونه منها مخالفتة للمعبود و من طريقة الصدوق في ايراد الاخبار المسندة .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلا بن رزمين ، عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام قال : سألت عن وقت غسل الجنابة كم يجزى من الماء ؟ فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يغتسل بخمسة امداد بينه و بين صاحبه ، تغتسلان جميعا من اناه واحد .

وروى الشيخ هذا الخبر باسناده ، عن محمد بن يحيى بسائر الاسناد المتعدي قليل من الاختلاف اللفظي فيها .

صحر - عنه بن الحسن ، باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن محمد بن ابي حمزة ، عن معوية بن عمار ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان رسول الله

صلى الله عليه وآله يغتسل بصاع ، وإذا كان معه بعض نسائه يغتسل بصاع واحد .
 ن - و بإسناده عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن
 جميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الجنب ما جرى عليه الماء من جسده قليله
 وكثيره ، فقد أجزأه .
 و روى الشيخ أبو جعفر الكليني هذا الخبر عن علي بن إبراهيم بإسناد الحسن
 والتمن .

باب حكم البول الخارج من الاحليل بعد الغسل

صح - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ،
 عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ،
 عن حماد ، عن حريز ، عن محمد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يخرج من
 احليله بعدما اغتسل شيء ، قال : يغتسل ويعيد الصلوة إلا أن يكون بال قبل أن يغتسل
 فإنه لا يعيد غسله قال محمد : و قال أبو جعفر عليه السلام : من اغتسل وهو جنب قبل أن يبول
 ثم يجد بلالا ، فقد انتقض غسله و إن كان بال ثم اغتسل ثم وجد بلالا فليس ينقض غسله
 ولكن عليه الوضوء ؛ لأن البول لم يدع شيئا .

و روى هذا الحديث في الاستبصار معلقا عن الحسين بن سعيد .

صح - و عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن
 الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين بن عثمان ، عن ابن مسكان
 عن منصور يعني ابن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثل ذلك إشارة إلى حديث قبله رواه
 بإسناده الموفق رجاله (١) الأسناد ، عن الحسين بن سعيد ، عن عثمان ، عن ابن مسكان ،
 عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن رجل اجنب فاغتسل قبل
 أن يبول ، فخرج منه شيء قال : يعيد الغسل فاك ، قال المرأه يخرج منها بعد الغسل قاله :

لا تعيد ، قلت : فما الفرق بينهما قال : لأن ما يخرج من المرأة إنما هو من الرجل و
كان الكلام في الفرق أني في الروايتين بنوع اختلاف ، فخص في رواية منصور بعد قوله :
« مثل ذلك » : وقال : لأن ما يخرج من المرأة ماء الرجل .

و روى الشيخ هذا الخبر أيضاً بإسناد آخر من نوع ما أشار إليه ، و هو بإسناده
عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن سليمان بن خالد ،
عن أبي عبد الله عليه السلام و ذكر المتن بعينه إلا أنه قال : فما الفرق فيما بينهما قال : لأن
ما يخرج من المرأة إنما هو من ماء الرجل ، و اتفق في رواية الشيخ لهذا الخبر في
الاستبصار خلل لا بأس بالتنبيه عليه ، لا يهاجم صحة الإسناد على القول المشهور ، وذلك
أنه رواه عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن
عيسى ، عن عبد الله بن مسكان . عن سليمان بن خالد ، ولا يخفى أن هذا الطريق
هو السابق بإسناده عن أحمد بن محمد ، وقد أثبت فيه الوساطة بينه و بين ابن مسكان ،
و أيضاً فالحسين بن سعيد رواه عن ابن مسكان بواسطة في الإسناد الأول و بواحدة
في الثاني ، فكيف يعقل رواية أحمد بن محمد بن عيسى عنه بغير واسطة هذا و في المتن
المروى في الاستبصار مخالفة في عبارة الفرق حيث قال : فما الفرق ما بينهما قال : لأن ما
يخرج من الماء إنما هو من ماء الرجل .

ن- محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ،
عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل عن الرجل يغتسل ثم يجد بعد ذلك بطلا
و قد كان بال قبل أن يغتسل قال : أن كان بال قبل الغسل فلا يعيد الغسل .

و رواه الشيخ في التهذيب ، بإسناده عن علي بن إبراهيم بسائر الطرق . و في
الاستبصار متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب برفقة السند و المتن فيهما بخلاف ما في
الكافي في غير موضع ، لكن بمجرد اللفظ ، بينهما أيضاً قليل اختلاف في بعض اللفاظ
و ما ذلك بغريب و إنما الغريب هو الاتفاق والله المستعان .

أبواب غسل الحيض والاستحاضة والنفاث وأحكامها

باب ما يعرف به دم الحيض

صح - محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ؛ عن أحمد بن محمد بن خالد (١) و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن محمد بن خالد ، عن خلف بن حماد الكوفي ، قال : تزوج بعض أصحابنا جارية معصراً لم تطمت فلبثا اقتضتها سال الدم فمكث سائلاً لا ينقطع نحواً من عشرة أيام قال : فأروها القوايل ومن ظن أنه يبصر ذلك من النساء فاختلن فقال بعض : هذا من دم الحيض وقال بعض : هودم العذرة فسألوا عن ذلك فقهاهم مثل أبو حنيفة وغيره من فقهاءهم فقالوا : هذا شيء قد اشكل والصلوة فريضة واجبة فلتوضّأ ولتصلّ وأمسك عنها زوجها حتى ترى البياض فإن كان دم الحيض لم تطرها الصلوة ، وإن كان دم العذرة كانت فدايت الفريضة ففعلت الجارية ذلك و حجبت في تلك السنة ، فلما صارنا بمعنى بعثت إلى أبي الحسن موسى بن جعفر ^{عليه السلام} فقلت له : جعلت نذرك أن لنا مسألة نضعفنا بها ذرعاً فإن رأيت أن تأذن لي فأتيتك فسألتك عنها ، فبعث إليّ إذا عدت الرجل و انقطع الطريق فاقبل أن شاء الله ، قال خلف : فراجعت (٢) الليل حتى إذا رأيت النسي قد قلّ اختلافهم بمعنى توجهت إلى مضره ، فلما كنت قريباً إذا بأسود فاعد على الطريق فقال : من الرجل ؟ فقلت : رجل من المداح فقال : ما اسمك ؟ فقلت خلف بن حماد فقال : ادخل بغير إذن فقد أمرني أن أقعد ههنا فإذا اثبتت أذنك فدخلت فسلمت فردّ السلام و هو جالس على فراشه و حده ما في القسطاط غيره ، فلما صرت بين يديه سألني وسأله عن حاله فقلت له : أن رجلاً من مواليك تزوج جارية معصراً لم تطمت فافترعها (٣) فذهب الدم سائلاً نحواً من عشرة أيام لم ينقطع ، و أنّ القوايل اختلفن في ذلك ، فقال بعضهم : دم الحيض وقال بعضهم : دم العذرة ، فما ينبغي لها أن تصنع ؟ قال : فلتنق الله فإن كان من دم الحيض فلتمسك

(١) عن محمد بن خالد بن علي . (٢) فرجعت بخ ل . (٣) فافترعها بخ ل .

عن الصلوة حتى ترى الطهر ولمسك عنها بعلمها وان كان من العذرة فلتتق الله وتوض (١) ولتصل ورائها بعلمها ان احب ذلك فقلت له : وكيف لهم ان يعلموا ما هو حتى يفعلوا ما ينبغي ؟ قال : فالتفت يميناً وشمالاً في القسطاط مخافة ان يسمع كلامه احد قال : ثم نهى الى فقال : ياخلف سر الله سر الله فلا تذيعوه ولا تعلموا هذا الخلق اصول دين الله بل ارضو لهم ما رضى الله لهم من ضلال قال : ثم عقد بيده اليسرى لتعين (٢) ثم قال : تستدخل القطنه ثم تدعها ملياً ثم تخرجها اخراجاً رقيقاً ، فان كان الدم مطوفاً ففى القطنه فهو من العذرة ، و ان كان مستنفماً فى القطنه فهو من الحيض قال خلف : فاستخفنى الفرخ فبكيت فلمّا سكن بكائي قال : ما ابكاك قلت : جعلت فداك من كان يحسن هذا غيرك ؟ قال : فرفع يده الى السماء وقال : انى والله ما اخبرك الا عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل عن الله عز وجل .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن زياد بن سوفة ، قال : سئل ابو جعفر عليه السلام عن رجل اقتبس امرأته او امته فرأت دماً كثيراً لا ينقطع عنها يوماً كيف تصنع بالصلوة ؟ قال : تمسك الكرسف فان خرجت القطنه مطوقة بالدم فانه من العذرة فتغسل وتمسكها فطنة وتصلّى فان خرج الكرسف متفصلاً بالدم فهو من الطمث فتعبد عن الصلوة ايام الحيضة .

عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى وعن ابن ابي عمير جميعاً ، عن معوية بن عمار ، قال : قال ابو عبد الله عليه السلام . إنّ دم الاستحاضه والحيض ليس يخرجان من مكان واحد ، إنّ دم الاستحاضه بارد وان دم الحيض حار .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حفص بن البختري ،

قال : دخلت على ابي عبد الله عليه السلام امرأة فسألت عن المرأة يستمر بها الدم ولا تدرى حيض هو او غيره قال : فقال لها : إن دم الحيض حار عبيط اسود له دفع وحرارة ، ودم الاستحاضة اصفر بارد فاذا كان للدم حرارة ودفع وسواد فلتدع الصلوة قال : فخرجت وهي تقول : والله ان لو كان للمرأة ما زاد على هذا .

وروى الشيخ الخبرين الاخيرين متصلين بطريقة عن محمد بن يعقوب بسائر الاسانيد وقال في متن الاول : إن دم الاستحاضة في الموضعين .

وفي الثاني امرأة سألته وقال في آخره والله لو كان للمرأة الح . وروى خبر زياد بن سوفة باسناده عن احمد بن محمد ، وباقى الطريق متحدا ، وكذا المتن ، الا في قوله : « يوما » ففي التهذيب يومها وفي قوله فان خرج الكرسف فلفظه وان خرج وهو انسب . وروى حديث خلف بن حماد ، باسناده عن احمد بن محمد ، عن جعفر بن محمد عن خلف بن حماد . وجعفر بن محمد مشترك بين رجلين ، ذكر النجاشي أن احمد بن محمد بن عيسى يروى عنهما ، احدهما جعفر بن محمد بن بونس وهذا اوردته الشيخ في كتاب الرجال ، والآخر جعفر بن محمد بن عون ، قال النجاشي : كان وجهها .

ثم إن متن الحديث في هذه الرواية يخالف في الصورة ما في رواية الكليني و المعنى واحد ، وكانها اختصار لذلك .

باب - ن - ثم بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه وعن محمد بن اسمعيل عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن المرأة ترى الصفرة في ايامها فقال : لانصلي حتى ينقضي ايامها ، وان رأت الصفرة في غير ايامها فوضأت وصلت .

ورواه الشيخ باسناده عن علي بن ابراهيم ومحمد بن اسمعيل بسائر السند والتمتن . الا انه قال : فان رأت الصفرة .

باب حيض الجامل

صحى - عن بن يعقوب ، عن عدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد وفضالة بن ايوب ، عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، انه سئل عن الجمل ترى الدم اترك ؟ فقال : نعم ، إن الجمل ربما قذفت بالدم .

وعن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعا ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : سألت ابا الحسن عليه السلام عن الجمل ترى الدم وهي حامل كما كانت ترى قبل ذلك في كل شهر هل تترك الصلوة ؟ قال : تترك اذا دام .

وروى الشيخ الخبر الاول في التهذيب ، باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن ايوب ، عن ابن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، وروى الثاني فيه باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : سألت ابا ابراهيم وذكر المتن بعينه .

ورواهما في الاستبصار عن المفيد ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن الحسين بن الحسن بن ابان ، عن الحسين بن سعيد ببقية الاسنادين .

محمد بن الحسن ، باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، قال : سألت ابا الحسن عليه السلام عن الجمل ترى الدم ثلثة ايام او اربعة ايام تصلى ؟ قال : تمسك عن الصلوة قلت : كذا في التهذيب ، وفي الاستبصار رواه كالاولين .

(١) وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابي الممرا ، قال سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الجمل قد استبان ذلك منها ترى الدم كما ترى الحائض من الدم قال : تلك المرافقة ان كان دماً كثيراً فلا تصلي ، وان كان قليلاً فلتغتسل عند كل صلوتين .

صحى - وباسناده عن احمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن العلاء الفلا ،

عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما (ع) قال : سألت عن الحبل نرى الدم كما كانت ترى
إتمام حيضها مستقيماً في كل شهر ؟ قال : تمسك عن الصلوة كما كانت تصنع في حيضها
فإذا طهرت صلت .

وعن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن حميد بن المثنى ، قال سألت
أبا الحسن الأول عليه السلام عن الحبل ترى الدقة والدفتين من الدم في الإتمام وفي الشهر
والشهرين فقال : تلك البرافقة ليس تمسك هذه عن الصلوة قلت : ليس في هذا الخبر
مناقاة للأخبار السابقة ؛ لأن الدقة والدفتين فقط لا يكون حيضاً قطعاً ، وقد ذكر
الفرق بين القليل والكثير في الخبر الذي رواه راوى هذا بعينه فيما مر ، وهو أقوى
أسانداً وأوضح متناً .

وطريق هذا الحديث في الاستبصار متصل بالفتح المفيد ، عن أحمد بن محمد ،
عن أبيه ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، وبإني الطريق والمثنى سواء .

فهم بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ،
عن الحسن بن نعم الصحاف ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن أم ولدي ترى الدم و
هي حامل كيف تصنع بالصلوة ؟ قال : فقال لي : إذا رأيت الحامل الدم بعد ما يمضي
عشرون يوماً من الوقت (١) الذي كانت ترى فيه الدم من الشهر الذي كانت تصنع فيه
فإن ذلك من الرحم ولا من الطمث فلتوضأ وتحتشى بكرسف وتصلّي ، وإذا رأيت الحامل
الدم قبل الوقت الذي كانت ترى فيه الدم بقليل أو في الوقت من ذلك الشهر فأنته من
الحضة ، فلتمسك عن الصلوة عدة أيام التي كانت تقوم في حيضتها ، فإن انقطع
الدم عنها قبل ذلك فلتغتسل وتصل ، وإن لم ينقطع الدم عنها إلا بعد ما تمضي الأيام
التي كانت ترى الدم فيها يوماً أو يومين ، فلتغتسل ثم تحتشى وتستدفئ وتصلّي الظاهر
والعصر ، ثم لتنظر فإن كان الدم فيها وبين المغرب والإسفل من خلف الكرسف
(١) الوقت خ ل .

فلتوضأ وتصل عند كل وقت صلوة ما لم تطرح الكرسف ، فبان طرحت الكرسف عنها فسال الدم وجب عليها الغسل ، وان طرحت الكرسف ولم يسال الدم فلتوضأ وتصل ولا غسل عليها ، قال : وان كان الدم اذا امسكت الكرسف يسيل من خلف الكرسف صبيحاً لا يرقى فان عليها ان تغتسل في كل يوم وليلة ثلث مرات وتحتسى وتصلّى وتغتسل للفجر وتغتسل الظهر والعصر وتغتسل المغرب والعشاء قال : وكذلك تفعل المستحاضة فاتها اذا فعلت ذلك اذهب الله بالدم عنها .

وروى هذا الحديث الشيخ في التهذيب باسناده عن محمد بن يعقوب بالطريق و المتن ، وفي لفظه مخالفة في مواضع قليلة ، منها قوله : « وتستدفى » ففي التهذيب و تستفر ، و هو انسب من جهة المعنى ومستعمل في غير موضع من الروايات ، ولولا انه وقع في الكافي تفسير الاستدفار اي ما من كلام مصنفه او في جملة حديث يأتي في باب الاستحاضة ، لكان الظن الغالب انه مصحف ، لتقارب اللفظين في الخط و مثله في احاديثنا كثير ، التماسه في الصحيح حتى من المتقدمين ، وقد مر لذلك شواهد .

ورواه الشيخ من طريق آخر في التهذيب أيضاً موصوفه : اخبرني الحسين بن عبد الله يعني الغضا بري ، عن ابي محمد هرون بن موسى التلعكبري ، عن ابي العباس احمد بن محمد بن سعيد بن عقدة الحافظ ، عن احمد بن الحسين بن عبد الملك الاودي ، و اخبرني احمد بن عبدون ، عن ابي الحسن علي بن محمد بن الرزير ، عن احمد بن الحسين بن عبد الملك ، عن الحسن بن محبوب ، عن حسين بن نعيم الصحاف ، و قرينة الحال في هذا الطريق يشهد بأخذ الحديث من كتاب المشيخة للحسن بن محبوب ، والشيخ طريق غير هذا واضح الصحة الى رواية جميع كتب الحسن بن محبوب ، فاقه قال في الفهرست : اخبرني بجميع كتبه ورواياته عدة من اصحابنا ، وقد بينا في مقدمة الكتاب ان المفيد من جملة العدة عن ابي جعفر محمد بن علي بن حسين بن بابويه القمي ، عن ابيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن احمد بن محمد بن عيسى و الهيثم بن ابي مسروق

ومعوية بن حكيم ، عن الحسن بن محبوب ، وأما أورد الشيخ ذلك الطريق لعلوه
وقد اشرنا في المقدمة الى أنه يؤثر الطرق العالية ، وكانت كانت عنده مساوية لغيرها
في القبول وإن كانت بالنسبة اليها بعد بعد العبد قد صارت متفاوتة ، ومع ذلك فالطريق
الذي أوردته هنا مع علوه معتبر ؛ فإن الحسين بن عبيد الله الغضائري وهرون بن موسى
التمكبري من مشاهير شيوخ الأصحاب ، وخصوصاً التلمكبري ، فإنه جليل القدر ظاهر
الثقة ، والحافظ بن عصفه وإن كان فاسد المذهب ؛ لأنه زندي ، لكن حاله في جلالة
القدر والثقة والإمارة مشهور بين أصحابنا لا ينكر ، وأحمد بن الحسين الأودي ذكر
الشيخ والتجاشي أنه ثقة مرجوح اليه وأنه يوجب كتاب المشيخة بعد أن كان منشوراً
فجعل على أسماء الرجال ، وأما ابن عبدون ، فهو من جملة شيوخ الأصحاب أيضاً
ذكره الشيخ والتجاشي وقال : كل منهما أنه شيخه ، وزاد التجاشي في كتابته عنه
أنه لقي أبا الحسن علي بن محمد الفريسي المعروف بابن الزبير وكان علواً في الوقت وهذا
ما اشرنا إليه من سبب إظهار الرواية عنه ، فإن الوسائط بين الشيخ وبين ابن محبوب
في طريق المفيد خمس ، وفي طريق الغضائري أربع ، وفي طريق ابن عبدون ثلث .
ثم إن متن الحديث في هذه الرواية يخالف ذلك المتن في كثير من اللفاظ ،
وليس بمؤثر في المعنى الآتي قوله : تستدف ، فإن فيه فليغتسل ولتحتس ولستغفر ،
فوافق ما أورد في الكتاب من الطريق الآخر .

ثم بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ،
عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما قال : سألت عن الجبلي ترى القدم كما كانت
ترى إتيام حيضها مستجبماً في كل شهر ، فقال : نعمك عن المسألة كما كانت تصنع
في حيضها ، فإذا طهرت صلت .

ن - وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سليمان بن خالد ،
قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك الجبلي ربما طست ، فقال : نعم وذلك إن الولد

في بطن أمه غذاؤه الدم فربما أكثر فضل عنه ، فإذا فضل دقته ، فإذا دقته حشرت عليها الصلوة .

باب ادنى الحيض واقصاه

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عبدالله بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، أن أكثر ما يكون الحيض ثمان ، وادنى ما يكون منه ثلاثة .

صحى - محمد بن الحسن ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن يعقوب بن يقطين ، عن أبي الحسن قال : أدنى الحيض ثلاثة ، واقصاه عشرة .

قلت : ذكر الشيخ في التهذيب أن الخبر الأول شاذٌ اجتمعت المصابة على ترك العمل به ، وفي الاستبصار أن إجماع الطائفة على خلافه ، قال : ولو صح كان معناه أن المرأة إذا كان من عادتها أن لا تحيض أكثر من ثمانية أيام ، لم تستحاضت واستمر بها الدم حتى لا يتميز لها دم الحيض من دم الاستحاضة ، فإن أكثر ما يحسب به من أيام الحيض ثمانية أيام حسب ما جرت عادتها قبل استمرار الدم ، ولا يخفى ما في التأويل الذي ذكره من البعد ، والمتجه حمالة على إرادة الأكثرية بحسب العادة والغالب ، لا في الشرع ، والأمر كذلك ؛ فإن بلوغ العشرة على سبيل الاعتبار غير معهود ولا يخفى أن ترك التأنيث في الثمان غير مناسب ، والنسخ فيه متفق ، وتأنيث الثلاثة بعده تبيين للخلل .

ن - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أقل ما يكون الحيض ثلاثة أيام ، وأكثر ما يكون عشرة أيام ، وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن

أدنى ما يكون من الحيض ، فقال : أدناه ثلثة ، و أبعدہ عشرة .

وروى الشيخ هذا الخبر متصلا بطريقه عن محمد بن يعقوب بالاسناد والعتق .

باب أقل الطهرين الحيضتين

صحيح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن صفوان ،

عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : لا يكون القرو في أقل من عشرة أيام ، فما زاد أقل ما يكون عشرة أيام من حين تطهر إلى أن ترى الدم .

(١) وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن محمد

بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : إذا رأت المرأة الدم قبل عشرة ، فهو من الحيضة الأولى ، وإن كان بعد العشرة ، فهو من الحيضة المستقبلة .

وروى الشيخ هذين الخبرين في التهذيب ، أما الأول فباستناذه ، عن أحمد بن

محمد بسائر الطريق والعتق ، وانقطع منه لفظ أيام ، وأما الثاني فباستناذه ، عن علي يعني

ابن إبراهيم بيقظة سند ومثته مع زيادة لفظ أيام بعد قوله : قبل عشرة ، والعجب أن

الشيخ اقتصر في ابتداء هذا السند على لفظ علي ، مع عدم تقديم بيان له قريب ، كما

هي طريقته في مجال الاختصار بل قبله بغير فصل حديث ابتداء سنده بعلي بن مهزيار ،

فلولا وضوح الأمر لكان مظنة توهم أنه المراد في الكافي من سبق ذكره علي بن إبراهيم

في حديث قبله بغير فصل ذكره مبيّناً ، وما أدري ما عذر الشيخ في هذا الاختصار مع

كثرة التتطويل في غيره ، وروى في الاستبصار الخبر الأول عن المفيد ، عن أحمد بن

محمد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، بسائر السند والعتق كما في التهذيب

ولا يخفى أن إطلاق الحكم في الحديث الحسن بأن الدم الذي تراه المرأة قبل العشرة

من الحيضة الأولى عقيد بعدم زيادته مع الأيام الماضية من الحيضة عن العشرة ، لما قد

علم من عدم زيادة الحيضة عليها ، ولتقرير الحكم ومعهوديته ساعة الإطلاق .

باب حد اليأس من الحيض

ث - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : حد التي يشت من الحيض خمسون سنة .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بيفيئة السند والمتن ؛ وهذا الحكم مروى من عدة طرق أخرى ، منها طريق صحيح علي المشهور إلى ابن أبي عمير وإسناده وصورته في الكافي عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن خريف ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام .

وفي التهذيب بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن خريف النخ والمتمن فيهما قال : إذا بلغت المرأة خمسين سنة لم تر حمرة ، وفي التهذيب حمراء ، إلا أن يكون امرأة من قريش .

ومنها طريقان ضعيفان ، أحدهما في أخبار الحيض وصورته في الكافي هكذا : علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن بعض أصحابنا ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المرأة التي قد يشت من الحيض حدها خمسون سنة ، وفي التهذيب عن سهل بن زياد بيفيئة السند والمتن ، وطريق روايته لكتاب سهل ، أبو الحسين أبي جريد ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن يحيى ، عن سهل ، قال الشيخ : ورواه محمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد الحميري عن أحمد بن أبي عبد الله عند ، والثاني في أخبار الطلاق ، وطريقه في الكافي ، عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، وفي التهذيب بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بالطريق المدكور ، ومتممه بعد الحكم بنفي العدة من الطلاق عن ذلك ، أحاديث التي قد روت من الحيض ومثلها لا يحيض ، قلت : وما حدّها ؟ قال : إذا كان لها خمسون سنة .

باب ذهاب حيض المرأة سنين ثم يعود

صحى - محمد بن يعقوب ، عن ابي علي الاشعري هو احمد بن ادريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن امرأة ذهب طمثها سنين ثم عاد اليها شيء قال : اترك الصلوة حتى تطهر . ورواه الشيخ بإسناده عن ابي علي الاشعري بسائر الطرق والمثمن .

باب النهي عن سقى الجارية الدواء اذا ارتفع عنها الحيض شهراً

صحى - محمد بن يعقوب ، عن عدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن رفاعة بن موسى النخاس ، قال : قلت لابي عبد الله عليه السلام : اشترى الجارية فربما احتبس طمثها من فساد دم او ريح في رحم فتسقى ذواً لذلك فتطمث من يومها ، أيجوز لى ذلك وأنا لا ادري من جعل او غيره ؟ فقال لى : لا تفعل ذلك فقلت له : انما ارتفع طمثها منها شهراً ، ولو كان ذلك من جعل انما كان نطفة كنفطة الرجل الذى يعزل فقال لى : إن النطفة اذا وقعت فى الرحم تصير الى علقه ، ثم الى مضغة ؛ ثم الى ماشاء الله وان النطفة اذا وقعت فى غير الرحم لم يخلق منها شيء فلا تسقى دواء اذا ارتفع طمثها شهراً وجاز وقتها الذى كانت تطمث فيه .

باب - صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عوفية ، عن داود بن فرقد ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اشترى جارية ، وركب ولم تحض عنده حتى مضى لذلك ستة اشهر وليس بها حمل قال : إن كان مثلباً يحض ولم يكن ذلك من كبر ، فهذا عيب ترد منه .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : « ان ارضيتهم » قال : ما جاز الشبر . فهو ربة .

باب ما يرفع منه الحائض

صحى - محمد بن الحسن ؛ باسناده عن الحسين بن سعيد ؛ عن فضالة ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الجنب والحيض يفتان ولان من المسجد المتاع يكون فيه قال : نعم ؛ ولكن لا يضعان في المسجد شيئاً .
وقد مرّ هذا الخبر في ابواب الجنابة ايضاً .

محمد بن يعقوب ؛ عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ؛ عن حماد بن عيسى ؛ عن حريز ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : سألته كيف صارت الحائض تأخذ ما في المسجد ولا تضع فيه ؟ فقال : لان الحائض تستطيع ان تضع ما في يدها في غيره ، ولا تستطيع ان تأخذ ما فيه الا منه .

ورواه الشيخ باسناده . عن احمد بن محمد ، باقى الطريق والتمتن .

ن - وعن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : سألته عن المرأة يجامعها زوجها فتحيض وهي في المفصل تغتسل او لا تغتسل ؟ قال : قد جاءها ما يفسد الصلوة ، فلا تغتسل .

وروى هذا الخبر ايضاً الشيخ في موضعين من التهذيب باسناده ، عن احمد بن محمد ، وباقي الطريق متحد ، وكذا المتن الا انه لم يقط الغاء من قوله : « فلا تغتسل » في احد الموضعين ، وايدل في الاخر قوله : « تغتسل اولا » بقوله : فتغتسل ام لا .

محمد بن الحسن باسناده ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن ابراهيم بن هاشم ، عن نوح بن شعيب ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : قال ابو جعفر : الجنب والحائض يفتحان المصحف من وراء الثوب ويقرآن من القرآن ما شاءا ، الا السجدة ، و يدخلان المسجد مجتازين ولا يقعدان فيه ولا يقربان المسجدين الحرمين .

وهذا الحديث مرّ في ابواب الجنابة ايضاً .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن داود بن

فرقه ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : سألته عن التَّحَوُّيدِ يعلّق على الحائض قال : نعم لا بأس قال : وتقرأه وتكتبه ولا تصيبه يدها .

وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : سألته عن التَّحَوُّيدِ تعلّق على الحائض ، فقال : نعم إذا كان في جلد لوفضة أو قصبه حديد .

باب (١) - وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير وحماد عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : الحائض تقرأ القرآن وتحمده الله . وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال تقرأ الحائض القرآن والنفساء والجنب أيضاً ، وقد مرّ في أبواب الجنابة خبران في هذا المعنى من الصحيح .

باب - صحر - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب ، عن أبي عبدة ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الطائمت تسمع السجدة ، فقال : إن كانت من العزائم فلتسجد إذا سمعتها .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن إبان بن عثمان عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال سألته عن الحائض هل تقرأ القرآن وتسجد سجدة إذا سمعت السجدة ، قال : تقرأ ولا تسجد .

قلت : ذكر الشيخ رحمه الله . أنّ أمر الحائض بالسجود إذا سمعت السجدة ، محمول على الاستحباب ، ونهياها عنه محمول على جواز تركه ، فلا تنافي بينهما ؛ ويمكن أن يقال إنّ الأمر مخصوص بالغرائم ؛ والنهي عام فيخص بغيرها . ولقد اُغرب العلامة في المختلف فقال : إنّ النهي محمول على المنع من قراءة العزائم ؛ فكأنه عليه السلام قال : لا تقرأ العزيمة التي تسجد منها ؛ قال : وإطلاق المصنّف على السبب مجاز جاز .

باب - (٢) - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد :

عن محمد بن يعقوب ، عن عتبة من أصحابنا ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن الضمر بن سويد ، عن محمد بن أبي حمزة ، قال : قلت لأبي ابراهيم عليه السلام : تختضب المرأة وهي طامت ؟ فقال : نعم .

قلت : هكذا لورد الحديث في التهذيب ، والاسناد المذكور له صحيح على القول المشهور ، وفي نسختين عندي للكا في عن محمد بن أبي حمزة ، عن علي بن أبي حمزة ، قال : قلت : وعلى مشترك بين أخي محمد وهو مثله موثق بشهادة الواحد ، وبين البطائني وضعفه مشهور ولا فريضة واضحة على تعيين احدهما ، ويشهد بصحة ما ذكره الشيخ ان المحقق في المعتمد ، روى الحديث عن الحسين بن سعيد ، وظاهره الاخذ من كتبه في هذا وفي غيره ، ولم يثبت في الضربق واسطة بين محمد بن أبي حمزة ، وبين أبي ابراهيم عليه السلام وهو في طبقة من روى عنه .

باب ما ينبغي للحائض ان تفعل عند وقت كل صلاة

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : اذا كانت المرأة طامثاً فلا تحل لها الصلوة ، وعليها ان تموضاً وضوء الصلوة عند وقت كل صلوة ، ثم تقعد في موضع طاهر فتذكر الله عز وجل و تسبحه وتهلله وتحمده كمقدار صلواتها ، ثم تفرغ لحاجتها .

قلت : ينبغي أن يراد من اللآم في لحاجتها معنى الي ؛ لينتظم مع المعنى المناسب هنا لتفرغ وهو يقصد لانه احد معانيه ؛ ففي القاموس فرغ اليه قصد .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عماد بن مردان ، عن زيد الشحام ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ينبغي للحائض ان تموضاً عند وقت كل صلوة ، ثم تستقبل القبلة وتذكر الله مقدار ما كانت تصلي .

وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير وحماد ، عن

معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تتوضأ المرأة الحائض إذا أرادت أن تأكل
وإذا كان وقت المسحوة توضأت واستقبلت القبلة وهكّلت ، وكبرت ، وتلى القرآن ، و
ذكرت الله عز وجل .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن محمد بن
مسلم ، قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحائض تطهر يوم الجمعة ، وتذكر الله قال : أمّا
الطاهر فلا ولكنها توضأ في وقت المسحوة ، ثم تستقبل القبلة وتذكر الله .

وروى الشيخان الخبرين الأولين متصلين بطريقه عن محمد بن يعقوب بالأسناد والمسن
الأثر كثر قال في الأول : وجعل موضع الواو في وذكر فاء في الثاني .

باب حكم الوطى في الحيض

صحيح - محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن صفوان ،
عن عيسى بن القاسم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل واقع امرأته وهي طامث قال :
لا يلتمس فعل ذلك وقد نهى الله أن يفر بها قلت : فإن فعل فعليه كفارة ؟ قال لا أعلم
فيه شيئاً يستغفر الله .

باب ما للرجل من الحائض

صحيح - محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنه ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن ، عن
سعد بن عبد الله والحميري جميعاً ، عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير
وعن أبيه ومحمد بن الحسن وجعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن
عمد عبد الله بن عامر ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله بن علي
الحطبي ، أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الحائض ما يحل لزوجها منها قال : تنظر بأزار
إلى الركبتين ويخرج سرتها ثم له ما فوق الأزار .

صحيح - محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد البرقي يعني محمد بن خالد ،
عن عمر بن يزيد ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما للرجل من الحائض قال : ما بين

التيبيا ولا يوقب .

ورواه في الاستبصار عن المفيد ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن الصفار ، عن احمد بن محمد ، بقبلة الاسناد والمتمن .

باب منارلة الحائض للرجل الماء والحزمة

ن - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن ابي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الحائض تناول الرجل الماء قال : قد كان بعض نساء النبي صلى الله عليه وآله تسكب عليه الماء وهي حائض وتناول الحزمة . ورواه الشيخ بإسناده عن محمد بن اسمعيل بسائر الطرق والمتمن قال ابن الاثير : في حديث أم سلمة قال لها وهي حائض : فاولئذي الحزمة وهي مقدار ما يضع الرجل عليه وجهه في سجوده من حمير أو نسيجة خوص و نحوه من الثياب ولا تكون حزمة الا في هذا المقدار .

باب الرجوع في امر الحيض والعدة الى النساء

صحي - محمد بن الحسن ، بإسناده عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة ، قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : العدة و الحيض الى النساء (١) .

ورواه في الاستبصار ، عن المفيد ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن الحسين بن الحسن بن ابان ، عن الحسين بن سعيد بقبلة السند والمتمن ، و المعهود المتكبرر رواية الحسين بن سعيد ، عن جميل بالواسطة ، وهي في القالب محمد بن ابي عمير ، وقد يكون هو مع فضالة ، ومع فرض الانحصار فيهما لا يندفع سقوطها في صحته كما اثرنا اليه في الفائدة الثالثة من مقدمة الكتاب .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن

جميل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : المعتدة والحائض للنساء إذا أوتعت صدقت .
 ورواه الشيخ ، بإسناده عن محمد بن يعقوب بزيادة الطريق والعتن ، و فيه كما
 ترى دلالة على ما قلناه ، من أن الوساطة التي سقطت من الطريق الأول هي ابن أبي عمير .
 وقد اورد الشيخ في الكتابين حديثاً ضعيف الطريق يتضمن عدم قبول دعوى
 امرأة أنها خلعت في شهر واحد ثلث حيض إلا أن يشهد نسوة من بطانتها أن حيضها
 كان فيما مضى على ما أوتعت ، ثم قال الشيخ : الوجه في الجمع بينهما أن المرأة
 إذا كانت مأثومة قبل قولها ولا يخفى أن مفاد الحديث علي تقدير العمل به اخص مما
 ذكره الشيخ إذا الدعوى فيه مخالفة للعادة الجارية قليلة الوقوع .

باب استبراء الحائض قبل الغسل

صحى - محمد بن يعقوب رحمه الله ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن
 ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أرادت
 الحائض أن تغتسل فليستدخل قطنة ، فإن خرج فيها شيء من الدم فلا تغتسل ، وإن
 لم تخرج شيئاً فلتغتسل ، وإن رأت بعد ذلك صفرة فلتوضئ وتصل .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن
 أبي جعفر عليه السلام أنه بلغه أن نساء كانت إحديهن تدعوا بالمصباح في جوف الليل تنظر
 إلى الطهر فكان يعيب ذلك ويقول متى كان النساء يصنعن هذا . ن - و عن علي بن
 إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ثعلبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان ينهى
 النساء أن ينظرن إلى أنفسهن في المحيض بالليل ويقول : أنها قد تكون الصفرة
 والكسرة .

وروى الشيخ الخبر الأول متصلاً بطريقه ، عن محمد بن يعقوب ، وبما في السند
 و المتن كما في الكافي إلا أنه قال : فلتوضئ ، وقد ذكرنا فيما مضى أن الهمز
 أولى من تركه على ما يقتضيه كلام أهل اللغة ، لكن التثنية في لفظ الكافي كثير

١٧٨ - أبواب غسل الحيض باب استظهار الحيض إذا أتى وقت طهره ولما أظهر

وكان الشئ يصلحه .

باب استظهار الحيض إذا أتى وقت طهره ولما أظهر

صحى - محمد بن الحسن . بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن أبي جعفر ، عن ابن
أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الحيض كم تستظهر ؟ فقال :
تستظهر به يوم أو يومين أو ثلاثة .

صحى - وعن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن عمرو بن
سعيد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الطامث كم حدة جلوسها ؟ فقال :
تنتظر عدة ما كانت تحيض ، ثم تستظهر بثلاثة أيام ثم هي مستحاضة .

وروى عن أبي عبدالله المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ،
عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد البرقي ، عن محمد بن عمرو بن سعيد ، عن أبي الحسن
الرضا عليه السلام قال : سألته عن الطامث وحدة جلوسها فقال : تنتظر عدة ما كانت تحيض ،
ثم تستظهر بثلاثة أيام ، ثم هي مستحاضة .

وفد وقع إيراد الشيخ ليهذين الطريقتين مقتربين كما أوردناهما . ولولا ذلك
لاحتمل قويتاً أن يكونا طريقاً واحداً عرض له خلل ، إما بزيادة كلمتي عن محمد بن محمد بن
ورواه في الاستبصار بإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن
خالد ، بفيضة السند والمن كما في الأول ، وفيه اشعار بالانحاد وإن الخلل هو
النقص ، لكنه روى بعد بغير فصل حديثاً موقفاً عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن
محمد ، عن محمد بن عمرو بن سعيد الزيات ، وأورده بهذه الصورة أيضاً في زيادات الحسن
من التمهيد .

وروى في أخبار التنقيح حديثاً عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن
سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن عمرو ، وهذا يقتضي ترجيح
كون الخلل هو الزيادة ؛ لأن أحمد بن محمد الذي يروى عن محمد بن خالد ، هو ابن

عيسى ، والاسناد المذكور صحيح في روايته عن محمد بن عمرو بن عمرو واسطة ، فيعبد اثباتها
ج ، وشرب كون احمد بن محمد . هو ابن خالد .

باب موافقة من انقطع عنها الحيض قبل ان يقتل

صحيح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن ابن محبوب ،
عن العلا بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر عليه السلام في المرأة ينقطع عنها دم الحيض
في آخر أيامها ، قال اذا اصاب زوجها شبق فليأمرها فلتنقسل فرجها ثم بمسها إن شاء
قبل أن تنقسل .

ورواه الشيخ باسناده ، عن محمد بن يعقوب باقى الطريق والمتمن قال ابن الاثير
الشيخ بالتحريك ، شدة الغلظة وطالب التكاح . وفسر الغلظة بهيجان شهوة التكاح
من الرجل والمرأة وغيرهما .

باب ما يجزى الحائض من الماء في الغسل

صحيح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن ابن محبوب
عن ابي اسود الخزاز ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : الحائض ما بلغ بلل
الماء من شعرها اجزأها .

ورواه الشيخ في التهذيب باسناده عن احمد بن محمد بسائر الطريق والمتمن .

ن - وعن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن علي بن الحكم وعن علي بن
ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير جميعا ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، قال : قالت
لابي عبدالله عليه السلام : ان النساء اليوم احدثن مشطاً تعمدهن الى القرامل من الصوف
تفعله الماشطة تصنع من الشعر ، ثم تحشوه بالرياحين ، ثم تجعل عليه خرافة رفيقة ،
ثم تحيطه بمسلة ، ثم تجعلها في رأسها ثم تصيبها الجنبابة ، فقال : كان النساء الاول
انما تمشط المقادير ، فاذا اصابهن الغسل تغدر مرفها ان تروى رأسها من الماء وتغصره
حتى تروى ، فاذا روى فلا بأس عليها ، قال : قلت : فالجائض قال : تنقش المشط نقضا .

قلت : هذا الخبر محمول على استحباب التفتش للحائض المستظاهرة في ابصال الماء الى الرأس ، ووجه الفرق بين الحائض والحنب حصول المشقة بالتفتش في الجنابة لتكرار الحاجة الى الغسل فيها وانتفاؤها في الحنب ؛ لانه يتأخر مدة ، وقد دل الخبر الاول على الاجتزاء بابصال الماء الى الشعر في الحائض ، كما دل الآخر على الاجتزاء به في الحنب والغراملي صغار من شعر اوصوف او ابريسم تصل به المرأة شعرها فانه ابن الاثير ، وقوله : فاذا اصابهن الغسل تعذر معناه يترك الشعر على حاله ولا ينفذ قال في القاموس : اغدره تركه وبقاه كغادره .

باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلوة

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن ابن اذينة ، عن زرارة ، قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن قضاء الحائض الصلوة ثم تفتش المصباح قال : ليس عليها أن تفتش الصلوة ، وعليها أن تفتش صوم شهر رمضان ، ثم أقبل علي فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يأمر بذلك فاطمة عليها السلام ، وكان يأمر بذلك المؤمنات .

وروى الشيخ هذا الخبر عن المفيد ، عن ابي محمد الحسن بن حمزة العلوي ، عن علي بن ابراهيم وعن ابي غالب الزراري وابي القاسم جعفر بن محمد ، عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، وسائر السند واحد الا انه قال : عن عمر بن اذينة والتمن متفق .

باب - صحر - محمد بن الحسن ، بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب يعني ابن يزيد ، عن ابي همام ، عن ابي الحسن عليه السلام ، في الحائض اذا اقتسلت في وقت العصر تصلي العصر ، ثم تصلي الظهر .

قلت : هذا الخبر يخالف بظاهره ما هو المعروف بين الاصحاب وناقض به غيره من الاخبار ؛ فان صلوة الظهر ان اريد بها القضاء ، فعموم الحكم بعدم وجوب قضاء الصلوة على الحائض ينافيه ، وان اريد منها الاداء ، فهي مقدمة على العصرية ، وقد

حملة الشيخ على حصول الطهر في وقت الطهر ففرطت حتى يضيق الوقت للعصر فيوجد حينئذ سبب القضاء ، وهو حسن ، وفي عدة اخبار تصريح به وسنورها ، و يمكن أيضاً أن يكون وارداً على جهة التقية ، و مثله في اخبار الموافقت كثير وستره ان شاء الله .
 عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن محبوب ، عن علي بن رباب ، عن عبيد بن زرارة ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قال : ايما امرأة رأت الطهر وهي قادرة على ان تغسل في وقت صلوة ، ففرطت فيها حتى يدخل وقت صلوة اخرى ، كان عليها قضاء تلك الصلوة التي فرطت فيها ، وان رأت الطهر في وقت صلوة فقامت في تهينة ذلك فجاز وقت صلوة ودخل وقت صلوة اخرى ، فليس عليها قضاء وتصلّي الصلوة التي دخل وقتها .

ورواه الشيخ باسناده عن علي بن ابراهيم بهيئة السند ، وفي المتن قليل الاختلاف لفظي .

محمد بن الحسن ، باسناده عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن ابي عبد الله بن محمد ، عن ثعلبة ، عن معمر بن يحيى ، قال سألت ابا جعفر عليه السلام عن الحائض تطهر عند العصر تصلي الاولى ؟ قال : لا ، انما تصلي الصلوة التي تطهر عندها . قلت : هذا محمول على ارادة الوقت المضيّق كما سيأتي في كتاب الصلوة ان شاء الله .

وباسناده ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن محبوب ، عن علي بن رباب ، عن ابي عبيدة ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : اذا رأت المرأة الطهر وهي وقت الصلوة ثم اخبرت الغسل حتى يدخل وقت صلوة اخرى كان عليها قضاء تلك الصلوة التي فرطت فيها ، واذا طهرت في وقت ، فاخبرت الصلوة حتى يدخل وقت صلوة اخرى ثم رأت دماً كان عليها قضاء تلك الصلوة التي فرطت فيها .

قلت : ينبغي ان يكون المراد من قوله في هذا الخبر : واذا طهرت في وقت النخ ،

انها اذا كانت ظاهراً واختبرت الصلوة فجاءها الحيض ، وهذا هو الذي فهمه الشيخ
وفيه منه ، وظاهر ان العبارة فاصرة في تأديته والا فإرادة الظاهر المتجدد (١) لا
ينظم مع ايجاب القضاء اذا رأته بعده دماً قبل ان تصلي ، واعلم ان هذا الخبر و
الذي قبله مرويان في الكافي أيضاً ، لكن اتفق في كل من اسنديهما تصحيح علي
ما رأيت في عدة نسخ للكتاب ، ولهذا عدلت عن ايرادهما منه والتصحيح في الأول
لمعمر بن يحيى بمعمر بن عمر ، وفي الثاني لعلي بن رباب بعلي بن زيد ، وقد روى
المحقق في المعتمد الخبر الأول عن معمر بن يحيى ، والثاني عن علي بن ابراهيم بعين
الاسناد الذي ذكره الشيخ ، وفي الاستبصار اوردهما متصلين بطريقه عن محمد بن يعقوب
وفيه السندين كما في التهذيب وكانه مؤذن بان التصحيح حادث .

باب صحي - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن المعمر بن يحيى ، عن
علي بن جعفر ، عن اخيه ، ابي الحسن عليه السلام قال : ان فاطمة عليها السلام صدقة شهيدة
و ان بنات الانبياء لا يطعنن .

وروى من طريق آخر فيه ضعف عن ابي جعفر عليه السلام ان الله قطع فاطمة عليها
السلام بالعلم وعن العلم .

وروى الصدوق في كتاب من لا يحضره الفقيه عن النبي صلى الله عليه وآله رسالة انه قال :
ان فاطمة صلوات الله عليها ليست كاحد متكنناتها لا ترى دماً في حضي ولا نفاس
كالحورية .

وروى في العلل بطريق فيه مجاهيل عن النبي صلى الله عليه وآله انه سئل ما البتول ؟
فانا سمعناك يا رسول الله تقول ان مريم بتول وفاطمة بتول ، فقال : البتول التي لم تمر
بحمرة قط قال الصدوق : اي لم تحض فان الحيض مكروه في بنات الانبياء .

ولا يخفى ما في هذه الروايات من المناقاة لما سبق في حديث فضاء الحائض

للصوم دون الصلوة من أن رسول الله ﷺ كان يأمر فاطمة عليها السلام بذلك ، ووجه
الجمع حمل امره ^{عليه السلام} إيا على إرادة تعلم المؤمنات وهو نوع من التجوز في الخطاب
شائع (١) و لعل مقتضى له في هذا الموضع رعاية خفاء هذه الكرامة كغيرها مما
ينافي ظهوره بلاء التكليف .

وربما كان قوله في آخر الحديث : « وكان يأمر بذلك المؤمنات » إشارة إلى ما
ذكرناه بأن يجعل المشار إليه بذلك في هذه العبارة قوله : كان يأمر فاطمة عليها السلام
ولو اتحد المشار إليه في العبارتين لاستغنى عن قوله الثاني : « وكان يأمر بذلك » واكتفى
في الفادة المعنى بعطف المؤمنات كما لا يخفى .

باب الاستحاضة

صحيح - محمد بن الحسن رضي الله عنه ، عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن النعمان ،
عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ،
عن الضر بن عيسى بن سويد عن ابن سنان عن عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المستحاضة تغتسل
عند صلاة الظهر وتصلّي الظهر والعصر ، ثم تغتسل عند المغرب فتصلّي المغرب والعشاء
ثم تغتسل عند الصبح فتصلّي الفجر ، ولا بأس أن يأخذها بعلها متى شاء إلا في إتمام
حجها فبعتزلها زوجها وقال : لم تفعله امرأة قط احتساباً إلا عوفيت من ذلك .

صحيح - وإسناده ، عن موسى بن القاسم ، عن عباس بن علي بن عامر ، عن أبيان
هو ابن عثمان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المستحاضة
أبطلها زوجها ، وهل تطوف بالبيت ؟ قال : تعدد فرءها الذي كانت تحرر فيه ، فإن كان
فرءها مستقيماً فلتأخذ به ، وإن كان فيه خلاف فلتحيط بيوم أو يومين ولتغتسل ولتستدخل
كرسفاً ، فإذا طهر عن الكرسف فلتغتسل ، ثم تضع كرسفاً آخر ثم تصلّي ، فإذا كان
وماً سائلاً فلتؤخر الصلوة إلى الصلوة . ثم تصلّي صلوتين بفصل واحد وكلّ شيء

استحلت به الصلوة فلأتمها زوجها ولتطبخ بالبيت .

ن - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى وابن ابي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : المستحاضة تنتظر إتمامها فلا تصلي فيها ولا يقربها بعلمها ، وإذا جازت إتمامها ورأت الدم يشق الكرمف اغتسلت للظهر والعصر تؤخر هذه وتعجل هذه ، والمغرب والعشاء غسلا تؤخر هذه وتعجل هذه ، وتغتسل للصبح وتحتشي وتستنفر ولا تجني ، وتضم فخذيها في المسجد وما يرجسها خارج ، ولا يأتيها بعلمها إتمام فرجها ، وإن كان الدم لا يشق الكرمف نودت ودخلت المسجد وصليت كل صلاة بوضوء ، وهذا يأتيها بعلمها إلا في إتمام حبسها .

قال في القاموس : جنى يدم تحبسها لواها والعود والظهر عطفهما .

وعن محمد ، عن الفضل ، عن صفوان ، عن عبد الحلبي ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سألت عن المرأة تستحاض فقال : قال ابو جعفر عليه السلام : مثل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن المرأة تستحاض ، فأمرها أن تمكث أيام حيضها لا تصلي فيها ، ثم تغتسل وتستدخل قطنه وتستنفر بثوب ، ثم تصلي حتى يخرج الدم من وراء الثوب وقال : تغتسل المرأة الذميمة بين كل صلوتين والاستدفار أن تطيب وتستحجر بالدخنة وغير ذلك والاستنفاذ أن يجعل مثل نقر الدابة .

قلت : قوله : « والاستدفار الخ » هو الكلام الذي اشرنا اليه في باب حبس الحامل وقد وقع في الكافي مقترناً بهذا الحديث كما ترى ، والظاهر أنه من كلام مصنفه ، وحيث قام احتمال كونه من جملة الحديث أوردها بصورته .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : المستحاضة تغتسل عند صلاة الظهر وتصلّي الظهر والعصر ، ثم تغتسل عند المغرب فتصلّي المغرب والعشاء ، ثم تغتسل عند الصبح فتصلّي الفجر ، ولا بأس بان يأتيها بعلمها إذا شاء إلا إتمام حيضها فيعزلها زوجها قال : وقال : لم فعله

امرأة قط احتساباً إلا عوقبت من ذلك .

وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك إذا مكثت المرأة عشرة أيام ترى الدم ، ثم طهرت فمكثت ثلثة أيام طاهراً ، ثم رأيت الدم بعد ذلك ، أمسكت عن الصلوة ؟ قال لا ، هذه مستحاضة تغتسل وتستدخل فطنة بعد فطنة وتجمع بين صلاتين بغسل وبأيهما زوجها إن أراد .

وروى الشيخ الخبر الأول والآخر متصلين بطريقه ، عن محمد بن يعقوب بن يقطينة الإسفندي ، وفي متن الأول مخالفة لما في الكافي في عدة مواضع حيث قال : المستحاضة تنظر أيامها ثم قال : فإذا جازت وقال : والمغرب والعشاء غسلاً ، ثم قال : وتستغفر وتحبها ، وقال : وتوثأ وتأسقط من متن الثاني قوله : بعد فطني ، وهذه الأخبار كما رأيت متفقة في الدلالة على انتفاء الوسيلة في الاستحاضة بين القليلة الموجبة للوضوء فقط والكثيرة الموجبة لكل من صلوة الصبح والظهرين والعشاءين غسلاً ، وقد مر في باب حيض الحامل خبران من الصحيحين بمعناها ، وحجبي في باب النفاس حديث يوهم بخلاف ذلك ، وسند ذكر عند إرادته ما يتضح به الاتفاق .

باب الغاس

صحى - محمد بن يعقوب رضي الله عنه ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن زرارة ، قال : قلت له : الغشاء متى تصلى ؟ قال : تفعد بقدر حيضها وتستظهر بيومين ، فإن انقطع الدم والآ اغتسلت و احتضت و استغفرت و وصلت ، فإن جاز الدم الكرسف تعصبت و اغتسلت ، ثم صلت الغداة بغسل ، والظهر والعصر بغسل ، والمغرب والعشاء بغسل ، وإن لم يجز الدم الكرسف صلت بغسل واحد قالت : والعائض ؟ قال : مثل ذلك سواء ، فإن انقطع عنها الدم والآ فهي مستحاضة تصنع

مثل النكساء سواء ، ثم تصلّى ولا تدع الصلوة على حال ، فإن النبي ﷺ قال الصلوة عما د ربتكم .

ورواه الشيخ ، عن المفيد ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى . عن حريز ، عن زرارة ، و المتن متفق الا في سير من لفظه . وهذا هو الحديث الذي يوهم في حكم الاستحاضة خلاف ما مر في بابها وغيره حيث قال قيد : وان لم يجر الدم الكرسف صلت بفعل واحد وذلك حكم المتوسط التي اربتها جمع من الاسحاب ، فيراو من عدم جواز الدم الكرسف عدم سيلانه عنه مع غمسه له ، والظاهر ان المراد من الغسل الواحد ما يقع من النفاس او الحيض بعد الاستظهار ، و حاصل المعنى مع انه مع عدم نفوذ الدم من الكرسف لا يجب به الغسل . فتصلّى بالفصل الاول الذي اغتسلته بعد استظهارها بيومين و لثلاث نوزع في اظهرية هذا المعنى فلا اقل من مساواته للإحتمال الآخر ، ولا مسامح مع الشك المتخرج عن تلك الاخبار الصريحة المتكثرة .

واعلم ان المحقق انكر الوسطى في المعنى ولم يتبّه لما قلناه في توجيه عدم صلاحية هذا الخبر ، لاثباتها بل اعتمد على الطائعين في طريقه فقال : ان المقتضى فيه مجهول فلعلمه ممن لا يجب اتباع قوله ، قال : ولو قيل هذا تقدير لا يساعد عليه النظر و زيارة على صفة العدالة ، فلا يقول الا توقفاً ، قلنا : هو لم يفت وانما خبر ولا عهدة على المخبر اذا حكى القول وان لم يعلم صدقه ، وتبعه في هذا الكلام تلميذه الفاضل في المنتهى ، وما اعجبه وابعد عن مقتضى الذوق السليم بعد فرض عدالة الراوى و صحة عهده ، فكيف اذا انضم ذلك الى جلاله قدره وعلمه وفضله مع ما هو معلوم من عادة السلف في مثله . كما نبهنا عليه في مقدمة الكتاب ، وليت شعري اين وجد المحقق لزيارة او غيره من رواية حديثا حكاية لستقاء لغير المعصوم واثبات ما يقتضيه به في خصوص ما يرويه ما هذا بموضع شك ولا مظنة ريبة ، وانما هي غفلة عن حقيقة الحال و قلّة

تدبر في محل الحاجة الشديدة الى كثرة تدافعهم بمثل المتأخرون فاقتفوا فيه الامر
والتحقيق احق أن يمتنع .

عنه بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين
بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أزيعة ، عن الفضل
بن يسار ، عن زرارة ، عن أحدهما ، قال : النساء مكف عن الصلوة إتمامها التي كانت
تمكث فيها ، ثم تغتسل كما تغتسل المستحاضة .

قلت : عندنا ذكر الشيخ هذا الحديث في التهذيب ، ورواه الكليني بطريق حسن
يأتي . وبين القدر المشترك من الاستناد في الروايتين اختلاف ، حتى أن الشيخ أورده
بطريق الكليني أيضاً ، ولم يتنبه لذلك ، ورواه من طريق ثالث ليس من الصحيح ولا
الحسن وهو بصورة ما في رواية الكليني ، والاعتبار يشهد بانة الصحيح ، وسيعلم ذلك
عند إيرادنا له في الحسن ، وليس للاختلاف المذكور أثر في الحكم ، وإنما الغرض بيان
الواقع ، وفي المتن أيضاً تغاير ومبطل .

عنه بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن
عنه بن مسلم . قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن النساء كم تعد ؟ فقال إن أسماء بنت عميس
أمرها رسول الله ﷺ أن تغتسل لثمان عشرة ، ولا بأس بأن تستطهر بيوم أو يومين .
وعن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن ابن سنان ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام
يقول : تعدد النساء سبع عشرة ليلة فإن رأيت وما شئت كما تصنع المستحاضة .

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، وعنه بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله الحميري
جميعاً . عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى وعنه بن أبي عمير جميعاً ، عن معوية
بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أسماء بنت عميس نكحت بمحمد بن أبي بكر
بالبيداء أربع فحين من ذي القعدة في حجة الوداع ، فأمرها رسول الله ﷺ ، فأغتسلت
واحدشت واحرمت ولبت مع النبي ﷺ وأصحابه ، فلما قدموا مكة لم تطهر حتى

ففرّوا من منى وقد شهدت المواقف كلها عرفات وجمعاً ورمث الجماع ، و لكن لم تطف بالبيت ولم تسع بين الصفا والمروة ، فلما فرّوا من منى أمرها رسول الله ﷺ فانتسك وطافت بالبيت وبالصفا والمروة ، وكان جلوسها في أربع بنين من ذى القعدة وعشر من ذى الحجة وثلاثة إمام التشريق .

عنه بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حرير ، عن زائدة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنّ أسماء بنت عميس نكحت بمحمد بن أبي بكر ، فأمرها رسول الله ﷺ حين أرادت الإحرام بذى الحليفة أن تحتشى بالكسوف والخرق وتهل بالحج ، فلمّا قدموا ونسكوا المناسك فأتت لها ثمان عشرة فأمرها رسول الله ﷺ أن تطوف بالبيت و تصلي ولم ينقطع عنها الدم ففعلت ذلك .

وعنه محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، وعنه بن خالد البرقي والمبالي بن معروف ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : سألت أبا الحسن موسى عليه السلام عن امرأة نكحت و بقيت ثلثين ليلة أو أكثر ثم طهرت و صلت ثم رأت دمًا أو صفرة ، فقال : إن كان صفرة فلتغتسل وتصل ، ولا تمسك عن الصلوة ، وإن كان دمًا است (١) بصفرة ، فلتمسك عن الصلوة ، إمام قرئها ، ثم لتغتسل وتصل .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن امرأة نكحت فمكثت ثلثين يوماً أو أكثر ثم طهرت و صلت ، ثم رأت دمًا أو صفرة ، فقال : إن كان صفرة فلتغتسل وتصل ولا تمسك عن الصلوة .

صحر - عنه بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم

عن أبي يعقوب ، عن محمد بن مسلم ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : كم نفعد النفاس حتى
تصلي ؟ قال : ثمان عشرة سبع عشرة ، ثم تغتسل وتغتشي وتصلي .

وعن علي بن الحكم ، عن العلاء بن رزق ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام
قال : نفعد النفاس إذا لم يقطع عنها الدم ثلاثين أربعين يوماً إلى الخمسين .

قلت : هذا الحديث أورده الشيخ في التهذيب على أثر الذي قبله هكذا : وعند
عن العلاء بن رزق ، عن محمد بن مسلم ، وكان مقتضى البناء على الظاهر ، عود ضمير عنه
إلى أحمد بن محمد ، وهو موجب لانقطاع الطريق ؛ لأن أحمد بن محمد لا يروى عن العلاء
بغير واسطة ، ولختمه في الاستبصار أورده بهذه الصورة : على بن الحكم عن العلاء عليه السلام ،
وفي ذلك شهادة واضحة يعود ضمير عنه في طريق التهذيب إلى علي بن الحكم ، وإن
الطريق متخرج من كتب أحمد بن محمد بصورة أخرى هو عليها هناك ، فبمقتضى الإسناد ، و
يكون اقتراحه في الاستبصار بعلي بن الحكم بناء له على الإسناد السابق كما هي
طريقة القدماء .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن
عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن
علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن الماضي عليه السلام عن النفاس ، وكم يجب عليها الصلوة
قال : تدع الصلوة ما دامت ترى الدم المعيط إلى ثلاثين يوماً ، فإذا رقت وفاتت صفرة
لقد نسلت وصلت إن شاء الله تعالى .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن
ابن أبي عمير ، عن عمر بن أريطة ، عن الفضيل بن يسار ، وزائدة ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن
قال : النفاس مكف عن الصلوة أيام أقرائها التي كانت تمكث فيها ؛ ثم تغتسل و
تعمل كما تعمل المستحاضة .

ورواه الشيخ مشافاً بطريقه عن محمد بن يعقوب بن محمد بن السند والمعين .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد ، عن محرز ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : ان اسماء بنت عميس نفست بمحمد بن ابي بكر ، فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ارادت الاحرام من ذي الحليفة أن تحتشي بالكرسف والخرق وتبيل بالحج ، فلما قدموا مكة وقد نسكوا المناسك وقد اتى لها ثمانية عشر يوماً ، فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تطوف بالبيت وتصلّي ولم ينقطع عنها الدم ففعلت ذلك .
ورواه الشيخ أيضاً بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بسائر السند ، مع قليل من اختلاف لفظية في المتن .

واعلام ان المعتمد من هذه الاخبار ما دل على الرجوع الى العادة في الحيض لبعده عن التناول واشتراك سائر الاخبار في الصلاحية للحمل على التيمم ، وهو اقرب الوجوه التي ذكرها الشيخ هنا للجمع ، فقال : ان كل من يخالفنا يذهب الى ان أيام النفاس اكثر مما نقوله قال : ولهذا اختلفت الفاظ الأحاديث باختلاف العامة في مذاهبهم ، وذكر جماعة من الاصحاب اولهم الشيخ رحمه الله في تأويل ما تضمن قضية اسماء ، انها جموعة على آخر سئوالها للنبي صلى الله عليه وسلم حتى انقضت المدة المذكورة فيكون امرها بعد الثمانية عشر وقع اتفاقاً لا تعديراً ، واستشهدوا له بظاهر خبر زرارة السابق ، وخبر آخر رواه الشيخ في الموثق عن محمد بن عبد الله بن زرارة ، عن محمد بن ابي عمير ، عن عمر بن الزينة ، عن محمد بن فضيل وزرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام ان اسماء بنت عميس نفست بمحمد وساق الحديث بنحوها في خبر زرارة الى ان قال : فلما قدموا ونسكوا المناسك سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الطواف بالبيت والصلاة ، فقال لها : منذ كم ولدت ؟ فقالت : منذ ثمانى عشرة ، فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله أن تغتسل و تطوف الى اخر الحديث ، وبصريح ما رواه الشيخ ابو جعفر الكليني ، عن علي بن ابراهيم عن ابيه ، رفعه قال : سألت امرأة ابا عبد الله عليه السلام فقالت انى كنت اقعد في ثمانى عشر يوماً يوماً حتى افتوني بثمانية عشر يوماً فقال ابو عبد الله عليه السلام : ولم افتوك بثمانية عشر يوماً ؟

فقال الرجل : للحديث الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، أنه قال لأسماء بنت عميس حين نكحت بمحمد بن أبي بكر ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن أسماء سألت رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد أتى لها ثمانية عشر يوماً ، ولو سألته قبل ذلك لأمرها أن تغتسل وتعمل كما فعل المستحاضة .

و وجدت في كتاب الأفعال حديثاً مسنداً يشبه أن يكون هذا الحديث المرفوع اختصاراً له . والكتاب المذكور منسوب إلى أحمد بن محمد بن عباس صاحب كتاب حقائق الأثر في عدد الأئمة الأئمة عشر ، وقد عده الشيخ والتبجاشي في جملة كتبه ، وذكر التبجاشي أنه كان حديثاً له ولو أنه سمع منه شيئاً كثيراً قال : ورأيت شيوخنا يضعفونه فلم أروعه شيئاً ونجسنيته ، وكان من أهل العلم والأدب القوي وطيب الشعر وحسن الخط وحمد الله وسامحه ، هذا لفظ التبجاشي ، وصورة الحديث الذي أشرنا إليه هكذا : حدثني أحمد بن محمد بن يحيى ، قال : حدثنا سعد بن عبد الله ، قال : حدثنا إبراهيم بن هاشم ، عن عثمان (١) بن عيسى ، عن عمر بن أذينة ، عن حماد بن أعين ، قال : قالت امرأة محمد بن مسلم وكانت ولوداً : اقرأ أبا جعفر السلام واخبره أنني كنت أقعد في ناسي أربعين يوماً وإن أصحابنا ضربوا علي ففعلوها ثمانية عشر يوماً فقال أبو جعفر عليه السلام من افتأها بشمانية عشر يوماً قال : قلت : للرابضة التي رويها في أسماء بنت عميس أنها نكحت بمحمد بن أبي بكر ، بنى الخليفة فقالت : يا رسول الله (ص) كيف أصنع فقال : اغتسلي واحتشي وأعلى بالحج فافغتسلت واحتشت ودخلت مكة ولم تطف ولم تسمع حتى انقضى الحج فرجعت إلى مكة ، فأنت رسول الله (ص) فقالت : يا رسول الله أحرمت ولم اطف ولم اصنع فقال لها رسول الله (ص) : وكم لك اليوم فقالت : ثمانية عشر يوماً فقال : املا فأخرجني الساعة فافغتسل واطفوني وسعي ، فافغتسلت وطاقفت برعت واحلكت ، فقال أبو جعفر عليه السلام : إنها لو سألت رسول الله (ص) قبل ذلك واخبرته لأمرها بما أمرها به قلت : فما حدث النساء فقال : تفعد إتيانها التي كانت تطوف فيهن إتيان

قربها ، فإن هي طهرت والأستظهرت بيومين أو ثلاثة أيام ، ثم اغتسلت واحتشمت ، فإن كان انقطع الدم فقد طهرت ، وإن لم ينقطع فهي بمنزلة المستحاضة تغتسل لكل صلوتين وعصلي .

والحق أن هذا التأويل بعيد عن أكثر الأخبار المتضمنة لقضية أسماء ، فاعتماد الحمل على الثقة في الجميع أولى ، وربما يعترض بعدم ظهور الدلائل بضمونها من العامة فيجاء بأن القضية لما كانت متفردة مضبوطة معروفة ، وليس للإنكار فيها مجال . كان التمسك بها في محل الحاجة إلى الثقة مناسباً ؛ إذ فيه عدول عن اظهار المذهب و تقليل المخالفة ، فلذلك تكررت حكايتها في الأخبار ، وقد اختار العلامة في المختلف العمل بضمونها في المبتدأ ، نظراً إلى أن المعارض لها مخصوص بالمعنادة ، و نوقش في ذلك بأن أسماء تزوجت بأبي بكر بعد موت جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه ، وكانت قد ولدت منه عدة أولاد ، وبعد جداً أن لا يكون لها في تلك المدة كلاً عاود في الحيض وهو متجه .

وعليه أيضاً مناقشة أخرى ، وهي أن الحكم بالرجوع إلى العادة يدل على ارتباط التقاس بالحيض ، واختلاف عادات الحيض لا يقتضي أكثر من احتمال كون مدة حيض المبتدأة أقصى العادات ، وهي لا تزيد عن عشرة ، فالقدر المذكور من التفاوت بين المبتدأة وذات العادة لا يساعد عليه الاعتبار الذي هو للجمع معيار ، ولو استبعد كون التفصيل المذكور في قضية أسماء بكماله منزلاً على الثقة ، لا يمكن التمسك إلى أن القدر الذي يستبعد ذلك فيه منسوخ ، لأنه متقدم ، والحكم بالرجوع إلى العادة متأخر ، وإذا تعذر الجمع تعين التسخ ، ويكون التحرير للحكم بعد نسخه محمولاً على الثقة ، لما قلناه من أن في ذلك تقلباً المخالفة . ومع تأري الثقة بالأدنى لا يقتضي إلى الأعلى ، والله اعلم .

ابواب فصل الامرات واحكامها وما يتعلق بذلك

باب نواب المرض

صحى - محمد بن يعقوب ، عن عدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع رأسه الى السماء فتبسم ، فقيل له يا رسول الله : رأيناك ترفع رأسك الى السماء فتبسم قال : نعم ، عجيبت للملكين هبطا من السماء الى الارض يلتصقان عبداً مؤمناً صالحاً في مصلى كان يصلى فيه ليكتب له عمله في يومه وليلته فلم يجداه في مصلاه ، فخرجنا الى السماء ، فقالا ربنا عبدك فلان المؤمن التمسنا في مصلاه لنتكتب له عمله ليومه وليلته ، فلم نصبه ، فوجدناه في حبالك فقال الله عز وجل : اكتبنا لعبدي مثل ما كان يعمل في صحته من الخير في يومه وليلته ما دام في حبالى ، فان على أن اكتب له اجر ما كان يعمل ، ان حبست عنه .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن عبدالله بن مغيرة ، عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله عز وجل للملك الموكل بالمؤمن اذا مرض : اكتب له ما كنت تكتب له في صحته ، فاني انا الذى صيرته في حبالى .

وعن علي ، عن ابيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن ابي الصباح ، قال : قال ابو جعفر عليه السلام : سهر ليلة من مرض افضل من عبادة سنة .

باب حد الشكاء (١) للمريض

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سئل عن حد الشكاء للمريض ، فقال : ان الرجل يقول : حممت اليوم وسهرت البارحة وقد صدق وليس هذا شكاء ، وانما الشكوى ان يقول :

لقد ابتليت بما لم يتل به احد ، ويقول : لقد اصابني ما لم يصب احدا ، وليس الشكوى ان يقول سهرت البارحة وحملت اليوم ونحو هذا .

باب اذن المريض في الدخول عليه وابتذانه اخوانه بمرضه

صحح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن عبد العزيز بن المهدي ، عن يونس ، قال : قال ابو الحسن عليه السلام : اذا مرض احدكم ، فليأذن للناس بدخولون عليه ، فانه ليس من احد الا وله دعوة مستجابة .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن محبوب ، عن ابي ولاد الحنظلي عن عبدالله بن سنان ، قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : ينبغي للمريض منكم ان يؤذن اخوانه بمرضه ، فيعودونه فيوجرون فيهم ويوجرون فيه ، فقل له : نعم ، هم يوجرون لمشاهم اليه : فكيف يوجرون فيهم ؟ قال : فقال : يا كاسباء لهم الحسنات ، فيوجرون فيهم فيكتب له بذلك عشر حسنات ، ويرفع له عشر درجات ، ويصح عنه بها عشرين سيئة .

قلت : هكذا صورة اسناد هذا الخبر في الكافي ، وسنأتي في باب الايدان بالموت اسناد من الكافي ايضا مثله ، وفيه عن ابي ولاد : عبدالله بن سنان ، وهو الصحيح الموافق لما هو المعمود المتكرر من رواية ابن محبوب عن كافي منهما بغير واسطة ، و للشيخ ايضا هناك طريق صحيح ، جمع فيه بين روايتهما .

باب ثواب عيادة المريض وقدر الجلوس عنده

صحح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن ابن محبوب عن معوية بن وهب ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : انما مؤمن عاد مؤمنا حين يصبح ، شيمه سبعون الف ملك ، فاذا قدم عمرته الرحمة واستغفروا له حتى يمسي ، وان عاد ومسا ، (١) كان له مثل ذلك حتى يصبح .

صحح - وعن عدة من اصحابنا ، عن احمد بن ابي عبدالله ، عن عبد الرحمن بن ابي نجران ، عن صفوان الجمال ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : من عاد من ضامن المسلمين

وكل الله به أبدأ سبعين ألفاً من الملائكة ، يغشون رجله ، يسبحون فيه ، و يفسون و يهلكون ويكثرون إلى يوم القيامة ، نصف صلواتهم لعائده المريض .

ن - وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : العيادة قدر فواق ناقة أو حلب ناقة .

قال الجوهري : الفواق والفواق ، ما بين الحلبتين من الوقت ؛ لأنها تحلب ، ثم تشرب سوية يرضعها الفضيل ، لتندري ثم تحلب يقال : ما أقام عنده إلا فواظاً ، وفي الحديث العيادة قدر فواق ناقة .

باب التلقين عند النزع

ن - عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حمزة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : إذا أودعت الرجل عند النزع ، فلقنه كلمات الفرج : لا إله إلا الله الحليم الكريم ، لا إله إلا الله العلي العظيم ، سبحان الله رب السموات السبع ورب الأرضين السبع ، وما فيهن وما بينهن ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين ، قال : وقال أبو جعفر عليه السلام : لو أدركت عكرمة عند الموت لضعته فقل لأبي عبد الله عليه السلام بما ذاك يضعه ، قال : يلقنه ما اتم عليه .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : إذا حضرت الميت قبل أن يموت ، فلقنه شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله .

عنه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام ، وعن فضيل بن يحيى ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : انكم تلقون موتاكم عند الموت ، لا إله إلا الله ، ونحن تلقون موتانا محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، دخل على رجل من بني هاشم وهو يرضى فقال له :

رسول الله ﷺ قل : لا اله الا الله العظيم ، لا اله الا الله العظيم الكريم ، سبحانه الله رب السموات السبع ، ورب الارضين السبع وما بينهما ورب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين ، فقالوا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : الحمد لله الذي استنقذه من النار .

وروى الشيخ في التهذيب الخبرين الاولين متصلين بطريقه عن محمد بن يعقوب بشيئة الاسناد والمثنى .

باب ما ينبغي فعله اذا اشتد الفزع

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : اذا عسر على الميت موته ونزعه قرب الى مصلاه الذي كان يصلى فيه .

ورواه الشيخ في التهذيب باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابي السند والمثنى ، الا انه قال : الى المصلى الذي كان يصلى فيه .

محمد بن الحسن ، باسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن ذريح ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : ذكر ابو سعيد الخدري فقال : كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وكان مستقيماً ، قال : فنزع ثلثة ايام ففعله اهله ثم حملوه الى مصلاه فمات فيه .

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن موسى بن الحسن ، عن سليمان الجعفرى ، قال : رأيت ابا الحسن عليه السلام يقول لابن القاسم : قم يا بني ، فافسراً عند رأس اخيك والصفات صفات حتى تستتمها ، فقرأ قلماً بلغ دأهم اشد خلفاً لمن خلفنا ، قضى الفتى ، قلماً بهجى وخرجوا ، اقبل عليه يعقوب بن جعفر ، فقال له : كذا نعهد الميت اذا نزل به بقره عليه ، حسن والقرءان الحكيم ، فصرت تأمرنا بالصفات ، فقال : يا بني لم تفره عند مكروب من موت فطاً الا عجل الله راحتك .

ورواه الشيخ في التهذيب ؛ بإسناده عن محمد بن يحيى ، وبإسناده والعتق
متحدان .

ث - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن
الحسين بن عثمان ، عن ذريح ، قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : قال علي بن الحسين
صلوات الله عليه : ان ابا سعيد الخدري كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ،
وكان مستغنيا ، فزرع ثلثة ايام فغسله أهله ؛ ثم حمل الى مصلاه فمات فيه .
وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : اذا
اشقت عليه التفرع ، فضع في مصلاه الذي كان يصلي فيه او عليه .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده عن علي بن ابي عمير ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن

باب توجيه الميت الى القبلة

ث - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن
هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : اذا مات
لاحدكم ميت ، فسدجوه تجاه القبلة ، وكذلك اذا غسل يحفر له موضع المفصل تجاه
القبلة فيكون مستقبل باطن قدميه ووجهه الى القبلة .

ورواه الشيخ متصلاً ، بطريقه عن محمد بن يعقوب ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن
كلمة الى من قوله الى القبلة .

ورواه من طريق آخر في تصحيح ، لاننا لا نملك فيه ، ولولا ان كان صحيحاً على
القول المشهور ، وهو بإسناده ، عن ابن ابي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن
حماد ، والعتق واحد ، والتصحيح في حماد بخالد ، وهو ظاهر .

باب صفة تقبيل الميت

صحي - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن
سعيد ، ومحمد بن خالد ، عن النضر بن سويد ، عن ابن مسكان ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال :

سألته عن غسل الميت فقال : اغسله بماء وسدر ؛ ثم اغسله على امر ذلك غسله اخرى بماء وكافور وذريرة ان كانت واغسله الثالثة بماء قراح ، قلت : تلك غسلات لجسده كله ؟ قال : نعم ، قلت : يكون عليه ثوب اذا غسل به ؟ قال : ان استطعت ان يكون عليه قميص ، فغسله من تحته ، وقال : احب لمن غسل الميت ان يلف على يده الخرقه حين يغسله .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه ، عن محمد بن يعقوب ، وفي المتن اختلاف لفظي ؛ حيث قال : سألته عن غسل الميت فقالت اغسله بماء وسدر ، ثم اغسله على امر ذلك غسله اخرى بماء وكافور وذريرة ان كانت ، واغسله الثالثة بماء قراح تلك غسلات لجسده كله ؟ قال : نعم ، قال : ان استطعت ان يكون عليه قميص ، تغسله من تحته و قال في آخر الحديث : حتى تغسله .

واظم : ان المتكبر في الطرف رواية الضر بن سويد ؛ عن عبدالله بن مسكان لا عبدالله بن مسكان ؛ كما اتفق في اسناد هذا الخبر في الكافي والتهديب ؛ فيقوم فيه احتمال الغلط ؛ لوقوع مثله في عدة مواضع يأتي التشبيه عليها ان شاء الله ، و يشهد له أيضاً قول الكشي : روى أن عبدالله بن مسكان ؛ لم يسمع من ابن عبدالله عليه السلام الحديث من ادرك المشعر فقد ادرك الحيق ، ولكن كونه بتقديم وقوعه غير مؤثر في صحة الطريق يسهل الخطب .

محمد بن الحسن ، باسناده عن سعد بن عبدالله ، عن ابي جعفر ، عن علي بن حديد ، عن عبد الرحمن بن ابي نجران والحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، قال : اخبرني ابو عبدالله عليه السلام قال : الميت يبدأ بفرجه ، ثم يوضأ وضوء المسالوة ، وذكر الحديث .

قلت : كان الظاهر من قوله : « وذكر الحديث » ان يكون اشارة الى موافقة المتن بحديث سابق ، فاكفى بالإحالة عليه عن اعادته ، ولكن الشيخ اورد في التهديب على انه هذا الحديث خبر آخر ، وذكر في آخره هذه العبارة واورد في الاستبصار خبرين كذلك

وكان السباق بأبي إرادة ذلك المعنى منها في الكل (١) ، و ربما يكون المراد فيها مختلفاً ،
فهي حينئذ تنبيه على أن المذكور من الحديث بعد ، وأن له تكملة تركت . حيث أن
فرض الشيخ من ذكر هذه الأخبار : الاستدلال بها لتقديم وضوء الميت على غسله ،
فلم يتعرض لفعل ما زلنا على ذلك من الخبر ، والاصطلاح المشهور في مثله أن يقال الحديث
والأمر سهل .

ثم اظلم : أن رواية علي بن حديد ، عن ابن أبي نجران في السناد هذا الخبر
أحد المواضع التي وقع السبق فيها بوضع كلمة عن في موضع أو العطف ، كما نبهنا
عليه في فوائد المقدمة .

وبإسناده ، عن علي بن الحسين بن بابويه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أنس بن
نوح ، قال كتب أحمد بن القاسم إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام يسأله عن المؤمن يموت
فإنه الغاسل يغسله وعند جماعة من المرجئة هل يغسله غسل العلة ولا يعممه ولا
يصير معه جريدة ؟ فكتب يغسل غسل المؤمن وأن كانوا حضوراً ، وأما الجريدة فليستخف
بها ولا يرونها ، وليجهد في ذلك جهداً .

وبإسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة ، عن إبان ، عن زرارة ، قال : قال أبو
جعفر عليه السلام لا تسخن الماء الميت .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، قال : كتب محمد بن الحسن يعني الصفيار إلى
أبي محمد عليه السلام . في الماء الذي يغسل به الميت كم حده ، فوقع عليه السلام : حد غسل الميت
وغسل حنسي يظهر أن شاء الله ، قال : وكتب إليه : هل يجوز أن يغسل الميت وماؤه
الذي يصب عليه يدخل إلى ثمر كنيف أو الرجل يتوضأ وضوء الصلوة أن ينصب ماء
وضوئه في كنيف ؟ فوقع عليه السلام : يكون ذلك في بالبيع .

وعن محمد بن يحيى ، عن العمر بن علي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه أبي
الحسن ، قال : سأله عن الميت هل يغسل في الشتاء ؟ قال : لا بأس ، وإن ستر ستر فهو

احب الي .

وروى هذا الحديث ، الشيخ أبو جعفر بن بابويه ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار
عن العمركي ، عن علي بن جعفر ، ح ١ عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن
الحسن الصفار وسعد بن عبد الله جميعا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم
البيجلي ، عن علي بن جعفر ، وروى التوفيع الأول في الحديث السابق ، عن محمد بن الحسن
بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، أنه كتب إلى أبي محمد الحسن بن علي عليهما
السلام : كم حدثنا الذي يغسل به الميت ؟ كما روي أن الجنب يغسل بماء لوطال
من ماء والحاض يتسعة ، فهل الميت حتى من الماء الذي يغسل به ؟ فوقع عليه السلام : حدث غسل
الميت يغسل حتى يظهر أن شاء الله .

قال أبو جعفر بن بابويه : وهذا التوقيع في جملة توقيعاته عندي بخطه عليه السلام

في صحيفته .

وروى الشيخ أبو جعفر الطوسي هذا التوقيع أيضاً عن المفيد ، عن أحمد بن محمد
عن أبيه ، عن الصفار ، قال : كتبت إلى أبي محمد عليه السلام ، وساق الحديث بنحو ما في رواية
ابن بابويه إلى أن قال : فوقع عليه السلام : حدث غسل الميت أن يغسل حتى يظهر أن شاء الله تعالى .
ورواه أيضاً بإسناده ، عن محمد بن الحسن الصفار ، قال كتبت إلى أبي محمد عليه السلام وساق
الحديث كما رواه ابن بابويه ، ثم قال : عنه قال : كتب إلى أبي محمد عليه السلام : هل يجوز أن
يغسل الميت وماءه الذي يصب عليه يدخل إلى ثوبه ؟ فوقع عليه السلام : يكون ذلك
في بلاليع .

وروى حديث التغميل في القضاء بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى
بن القاسم البيجلي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى ، قال : سألت عن الميت يغسل
في القضاء وسائر المتن واحد .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد وعبد الرحمن يعني

أبو نجران ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : ميت مات وهو جنب كيف يغسل ؟ وما يجزيه من الماء ؟ قال : يغسل غسلًا واحدًا يجزي ذلك للجنابة والغسل الميت ؛ لأنهما حرمتان اجتماعتا في حرمة واحدة .

ورواه الدلائلي ، بإسناده عن الحسن بن رجالة ، علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، وفي المتن اختلاف لفظي حيث قال : قلت له : ميت مات وهو جنب كيف يغسل وما يجزيه من الماء ؟ قال : يغسل غسلًا واحدًا يجزي ذلك عند الجنابة والغسل الميت ، لأنهما حرمتان اجتماعتا في حرمة واحدة .

صحر - محمد بن الحسن ، بإسناده عن الثوري بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن غسل الميت كيف يغسل ؟ قال : بماء وسدروا غسل جسده كله ، واغسله أخرى بماء وكافور ، ثم اغسله أخرى بماء قلت : ثلث مرّات ؟ قال : نعم ، قلت : فما يكون عليه حين يغسله ؟ قال : ان استطعت أن يكون عليه قميص ، فغسل من تحت القميص .

وإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يقطين ، قال سألت العبد الصالح عن غسل الميت أفيد وضوء الصلوة أم لا ؟ فقال : غسل الميت تبدأ بمرافقه فيغسل بالحرش ، ثم يغسل وجهه ورأسه بالسدر ، ثم يفاض عليه الماء ثلث مرّات ، ولا يغسل إلا في قميص يدخل رجل يده ويصب عليه من فوقه ، ويجعل في الماء شيء من سدر أو شيء من كافور ، ولا يعصر بطنه إلا أن يغاف شيئاً قريباً فيمسح مسحاً رقيقاً ، من غير أن يعصر ، ثم يغسل الذي غسله (١) يده ، قبل أن يغطيه إلى المشكين ثلث مرّات ، ثم إذا كثرته الغسل .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الصادق ، عن أحمد بن محمد بن بزيع الغمشاني ، عن معوية بن عمار ، قال : أمرني أبو عبد الله أن أعصر بطنه

ثم اوضيه بالاشنان ، ثم اغسل رأسه بالسدر ولحيته ، ثم افيض على جسده منه ، ثم ادلك به جسده ، ثم افيض عليه ثلثا ، ثم اغسله بالماء القراح ، ثم افيض عليه الماء بالكافور وبالماء القراح ، واخرج فيه سبع ورفات سدر .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن ايان ، وبإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين ، يعني ابن عثمان ، عن ابن مسكان جميعاً ، عن ابي العباس ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : سألت عن غسل الميت فقال : اقدمه واغمر بطنه غمراً رقيقاً ، ثم طهره من غمر البطن ، ثم تمجده ، ثم تغسله بماء بماء ، وتغسله بالماء والحريش ، ثم بماء وكافور ، ثم تغسله بماء القراح واجعله في الكفاند .

قال الشيخ رحمه الله : ما تضمن هذا الخبر من قوله : اقدمه موافق للعامة ، ولست بعمل عليه .

وبإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن العباس ، عن حماد بن عيسى و عبدالله بن المغيرة ، عن ابن سنان هو عبدالله ، عن عبدالرحمن ابن ابي عبدالله ، قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام ، عن المحرم يموت كيف يصنع به ، قال : ان عبد الله من الحسن مات بالابواء مع الحسين ، وهو محرم ومع الحسين عبدالله بن العباس و عبدالله بن جعفر وصنع به كما يصنع بالميت وغطى وجهه ولم يستد طيباً ، قال : وذلك كان في كتاب علي عليه السلام .

قلت : هكذا صورة استاد هذا الحديث في التهذيب ، وارى ان فيه غلطاً ، لأن المعهود رواية سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد ، عن العباس وهو ابن معروف ، وقد مر من ذلك طريق في ابواب التعجيبات ، و آخر في ابواب الوضوء ، والثالث في باب التماس وهذا الاستاد مذكور في التهذيب بعد استاد يروى فيه سعد ، عن احمد بن محمد ، فيقرب ان يكون وقع في كتاب سعد ، البناء على استاد سابق ابتداءً باحمد بن محمد عن العباس ثم اختصر فابتدأ في هذا بالعباس ، ونقل الشيخ عن هذا البناء ، فرواه بحرف الواسطة

كما شرنا إليه في تأشئة فوائد مقدمة الكتاب ، وتقدم له عدة نظائر .

ن - عنه بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : اذا اردت غسل الميت ، فاجعل بينك وبينه ثوباً يستريحك عورته ، إما قميص وإما غيره . ثم تبدأ بكففيه ورأسه تلك مرات بالسدر . ثم سائر جسده ، وأبدأ بشفته الأيمن فاذا اردت ان تغسل فرجه ، فخذ خرقة نظيفة فلقها على يدك اليسرى ، ثم ادخل يدك من تحت الثوب الذي على فرج الميت فافسله من غير أن ترى عورته . فاذا فرغت من غسله بالسدر فافسله مرة أخرى بماء وكافور وشي من حنوط ، ثم اغسله بماء بحث غسله أخرى حتى اذا فرغت من تلك جعلته في ثوب ثم جففته (١) .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حفص البختري ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام : يا علي ، اذا انامت فافسلني : سبع قرب من بخر غرس .

وروى الشيخ الخبر الأول ، متصلاً بطريقه ، عن عمار بن يعقوب ، بسائر السند ، وفي المتن مخالفة لفظية في عدة مواضع ، حيث قال : ثوباً يستريح عورته إما قميصاً وإما غيره . ثم تبدأ بكففيه ويغسل رأسه ثم قال : بماء وكافور وشي من حنوط ، وقال : حتى اذا فرغت من تلك غسلات جعلته في ثوب نظيف ثم جففته (٢) .

وروى الثاني بالسند ، عن علي بن ابراهيم بسائر الطريق والمتمن ، وذكر أنه غير متناق الخیر الصفار ؛ حيث نفى فيه الحد للماء ، لكنه يدل على استحباب كثرة الماء وسعته ، والامر كما قال .

وشرقرس بفتح الغين المعجمة وسكون الزاء والسين المهملة قاله ابن الاثير و

ذكر أنه بشر بالمدينة .

(١) حلقه غل (٢) حلقه غل .

عنه بن الحسن ، بإسناده عن إبراهيم بن هاشم ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : سألت عن رجل مات وهو جنب ، قال : يغسل غسل واحدة بماء ، ثم يغسل بعد ذلك .

ورواه من طريقين آخرين ضعفين عن عيسى ، والمتون مختلفة اللفاظ ، وفي كوفي تأويلها باعتبار مخالفتها لما مر في صحيح زرارة عدة وجوه ، والمناسب منها الحمل على الاستحباب .

وبإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن نوح بن شعيب عن شهاب بن عبد ربه ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجنب يغسل الميت ؛ أو من غسل ميتاً أباهي أهله ثم يغسل ؛ فقال : هما سواء ، لا بأس بذلك إذا كان جنباً غسل يديه وتوضأ وغسل الميت وهو جنب وإن غسل ميتاً ثم أتى أهله توضأ ثم أتى أهله وجزئته غسل واحد لهما .

ورواه الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، بفيضة الطريقين والمتن مختلف اللفاظ ؛ وما أورده من رواية الشيخ أقرب إلى الصحة وإنسب .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : ما من مؤمن يغسل مؤمناً ويقول وهو يغسله : رب عفوك عفوكم إلا عفا الله عنه .

باب تغسيل الرجل المرأة وعكسه

صحي - عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يسلط له أن ينظر إلى امرأته حين تموت أو يغسلها إن لم يكن عندها من يغسلها ؛ وعن المرأة هل تنظر إلى مثل ذلك من زوجها حين يموت ؛ فقال : لا بأس بذلك ، إنما يفعل ذلك أهل المرأة كراهة أن ينظر زوجها إلى شيء يكرهونه منها .

ورواه الشيخ في الكتابين بإسناده عن الحسين بن سعيد ، وباقي السند متحد وكذا المتن ، إلا أنه سقط كلمة منها في آخر الحديث .

ورواه الصدوق ، عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن أيوب بن نوح عن محمد بن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، وفي بعض نسخ من لا يحضره الفقيه ، إنما لم يدخل ذلك أهل المرأة ، والمعنى واحد على التشديد ، والمشار إليه مختلف كما عرفت .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت عن الرجل يغسل امرأته ، قال : نعم ، من وراء الثياب . ورواه الشيخ في الاستبصار متصلاً بطريقه ، عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى بسائر السند والتمت ، وفي التهذيب بإسناده ، عن محمد بن يحيى ، ببقية السند و قال : في المتن : من وراء الثوب .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن داود بن فرقد ، قال : سمعت صاحباً لنا يسأل أبا عبدالله عليه السلام عن المرأة تموت مع رجال ليس فيهم ذومحرم ، هل يغسلونها وعليها ثيابها ، قال : اذن يدخل ذلك عليهم ولكن يغسلون كغيرها . ورواه الشيخ من طريق آخر .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحميري جميعاً ، عن أحمد وعبدالله ابني محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، ح وعن أبيه ومحمد بن الحسن ومحمد بن محمد بن مسروق ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمته عبدالله بن عامر عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله الحلبي ، أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام عن المرأة تموت في السفر ليس معها ذومحرم ولا ثياب ، قال : تدفن كما هي بثيابها والرجل يموت وليس معه إلا النساء ليس معين رجال يدفن كما هو بثيابه .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن علي بن الحسين يعني ابن بابويه ، عن سعد بن

عبدالله ، عن احمد يعني ابن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن ابي ابي رزين . عن محمد بن مسلم ، قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن امرأة توفيت أوصاح زوجها أن ينظر الى وجهها ورأسها ؟ قال : نعم .

وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن علي بن النعمان ، عن ابي السباع الكناسي عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : قال في الرجل يموت في المستوفي أرض ليس معه الا النساء قال : يدفن ولا يغسل . والمرأة تكون مع الرجال بتلك المنزلة تدفن ولا تغسل ، الا ان يكون زوجها معها ، فان كان زوجها معها غسلها من فوق القبر و يسكب الماء عليها سكباً ، ولا ينظر الى عورتها ؛ وتغسله امرأته ان ماتت المرأة ليست بمنزلة الرجال المرأة امواً منظرأ اذا ماتت .

وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن زرارة ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، في الرجل يموت وليس معه الا نساء قال تغسله امرأته ، لانها مند في عتة ، واذا ماتت لم يغسلها ، لانها ليس منها في عتة .

قلت : حمل الشيخ هذا الخبر على ارادة تفسير الزوج لها مجردة لسلام من مخالفة ما رأت عليه الاخبار المتألفة و الآية من جواز تفسيره لها من وراء الثوب ، ولا يغني بعده ، والا قرب حمله على التقيّة ، فقد عزى جماعة من الأصحاب الى ابي حنيفة القول بعدم جواز تفسير الرجل زوجته ، وحكاه العلامة عن الثوري والاوزاعي أيضاً ، ولا يقدح في هذا الحمل مصير الشافعي وجماعته من العائمة الى الجواز ، لأن الحاجة الى التقيّة منوطة بالمذهب المعروف بينهم وقت صدور الفتوى ، وظاهر ان المعروف في تلك الاوقات هو مذهب الشافعي للجواز .

وعن الحسين بن سعيد ، عن علي بن النعمان ، عن داود بن فرقد ، قال مضى صاحب لنا يسأل ابا عبدالله عليه السلام عن المرأة تموت مع رجال ليس فيهم زوج محرم هل يغسلونها وعليها ثيابها ؟ فقال : ان يدخل ذلك عليهم : ولكن يغسلون كفسها .

صحر - وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله البصري قال : سألت عن امرأة ماتت مع رجل قال : تلف وتدفن ولا تغسل .

عبد بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، ح وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور يعني ابن حازم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يخرج في السفر ومعه امرأته يغسلها ؟ قال : نعم ، وامرأته واخوته ونحو هذا يلقى على عورتها خرقه .

ورواه الشيخ ، بإسناده عن أبي علي الأشعري وهو أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن منصور ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، والمتمن متحد .

ورواه الصدوق ، عن منصور بن حازم ، عنه عليه السلام ، وفي طريقه إليه جباله ومثله في كتابه أفتد ممّا في الكافي وكتابي الشيخ حيث قال : عن الرجل يسافر مع امرأته فتعورت ابغسلها ؟ قال : نعم وامرأته واخوته ونحوهما يلقى على عورتها خرقه ويغسلها .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن يحيى العطيار ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله بن أبي يعقوب ، أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يموت في السفر مع النساء وليس معهنّ رجل كيف يعتمعن به ؟ قال : يلففنه لثماً في ثيابه ويدفنه ولا يغسلنه .

ن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، أنه سأل عن الرجل يموت وليس عنده من يغسله إلا النساء قال : تغسله امرأته أو زوجة إن كانت له و تصبّ النساء عليه الماء صبّاً ، وفي المرأة إذا ماتت يدخل زوجها يدخل زوجها يده تحت فميصها فيغسلها .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال : سألت عن الرجل يغسل امرأته قال : نعم ، إنما يمتنعها أهلها فعصياً .

ورواهما الشيخ ، بإسناده ، عن علي بن إبراهيم بسائر الأسانيد وعن المتن .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن أبي جعفر ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : إذا مات الرجل مع النساء فسلته امرأته ، فإن لم تكن امرأته معه فسلته اولاهن به ، وتلف علي يد عاخرقة .

باب الكفين و التحنيط

صحيح - محمد بن الحسن ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، عن النعمان ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن حديد وابن أبي نجران ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : العمامة للميت من الكفن هي ؟ قال : لا ، إنما الكفن المقرون ثلثة أبواب تام لا أقل منه ، يوارى فيه جسد كلف فما زاد فهو متزالي أن يبلغ خمسة فما زاد فمبتدع ، والعمامة سنة ، قال : أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالعمامة ، وعلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبعثنا ابا عبد الله عليه السلام ونحن بالمدينة ومات ابو عبيدة الحذاء وبعث معنا بدونا فامرنا بأن تشتري حنوطاً وعمامة ففعلنا .

قلت : هكذا صورة الحديث في التهذيب ، وفي كل من إسناده ومثله خلل ، أما الإسناد : فلان ابن أبي نجران وعلي بن حديد يرويان عن حريز بواسطة حماد بن عيسى وقد مر هذا في عدة إسناده ، وذكره الشيخ في بيان طريقه الى حريز في الفهرست ، وأما المتن فمظهر وجهه عند إيرادنا للحديث من طريق الكليني في ذلك الحان .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : كيف يصنع بالكفن ؟ قال : تؤخذ خرقة فتشد بها على مقعدته ورجليه ، قلت : فلا زار ؟ قال : إنما لأعمد شيئاً إنما يصنع لتضم ما هناك لئلا يخرج منه شيء ، وما يصنع من القطن أفضل منها ، ثم يخرق التميمي إذا غسل و ينزع من رجله ، قال : ثم الكفن قميص غيره ضرور ، ولا مكثوف ، وعمامة يعصب بها رأسه ويرد فضلها على رجله .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه ، عن محمد بن يعقوب بباقي الطريقين والتمن .

لكنه استعمل كلمة بها في قوله قيسمة بها ، ولا يخفى ما في متن الحديث من القصور
لا سيما قوله في السمامة يرد فضلها على رجله ، فإنه تصحيف بغير توقف ، وفي بعض
الأخبار التسمية بلقى فضلها على وجهها ، وهو قريب لأن يصحفت برجله ، لكن الحديث
المتضمن لذلك مختلف اللفظ في التهنيت والكافي ، فالذي حدثناه هو المذكور في
التهنيت من طريقين ، أحدهما برواية الكليني ، وفي الكافي يلقي فضلها على صدره ، و
بالجملة فالغالب على أخبار هذا الباب قصور العبارة أو اختلالها .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن اسمعيل
بن بزيع ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام : أن يأمرني بقميص أعده لكفني ؛ فبعت به إلي
فقلت : كيف أصنع ؟ فقال : اترع ازراره .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله
عليه السلام ، قال : البرد لا يلف ، ولكن يطرح عليه طرحا ، وإذا أدخل القبر وضع تحت
خدره وتحت جنبه .

وبإسناده ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : ثمن
الكفن من جميع المال .

وعن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة ؛ قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لا تقربوا
موتاكم النار يعني الذخنة .

صحر - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ؛ عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن
أبيه ؛ عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن اسمعيل بن بزيع ؛ عن
علي بن النعمان ؛ عن أبي مريم الأنصاري ؛ قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : كفن
رسول الله صلى الله عليه وآله في ثلثة أثواب برد أحمر حبرة ؛ وثوبين أبيضين صغارين ، قلت له :
وكيف صلى عليه ؟ قال : سجدت بثوب وجعل وسط البيت ، فإذا دخل قوم داروا به و
صَلُّوا عليه ودعوا له ، ثم يخرجون ويدخل الآخرون ، ثم يدخل على عليه السلام القبر فوضع على
يديه ، وإذا دخل معه الفضل بن العباس ؛ فقال رجل من الأنصار من بني الخيلا يقال له

يقال له اوس بن خولا ، انشدكم الله ان تقطعوا حلقما ؛ فقال له علي عليه السلام : ادخل ، فدخل معهم ، فسأله ابن وضع السرير ؛ فقال : عند رجل القبر و سأل سائلا قال : و فقال : ان الحسن بن علي ، كفن امامة بن زيد في برد احمر حبرة ، وان عليا عليه السلام كفن سهل بن حنيف في برد احمر حبرة ، قال ابن الاثير بعد ان ذكر ان في الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين صحرابين : صحرار قرية باليمن نسب الثوب اليها ، وقيل هو من الصحرة وهي حمرة خفيفة .

محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن عبدالله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة ، عن القاسم بن برمكة (١) ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : يكفن الرجل في ثلثة اثواب والمرأة اذا كانت عظيمة في خمسة ، درع ومنطق وخمار وثقافتين . ورواه الشيخ متصلا بطريقه عن محمد بن يعقوب بسائر الاسناد والعتق .

محمد بن الحسين ، باسناده عن محمد بن الحسين يعني ابن ابي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ، عن داود بن سرحان ، قال : قال ابو عبدالله عليه السلام في كفن ابوعبيدة الخداع : انما الحنوط الكافور لكن اذهب فاصنع كما يصنع الناس .

ورواه الكليني بطريق فيه ضعف ، والكنة اقدم متنا من هذا ، وسورة مائة كذا . محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن داود بن سرحان ، قال : مات ابوعبيدة الخداع وأنا بالمدينة ، فارسل الى ابو عبدالله عليه السلام بدنيار ، وقال : اشتر بهذا حنوطا واعلم ان الحنوط هو الكافور ولكن اصنع كما يصنع الناس الحديث (٢) .

ق - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد بن عثمان ، عن حريز ، عن زرارة ومحمد بن مسلم ؛ قالوا : قلنا لابي جعفر عليه السلام : العمامة للميت من الكفن ؛ قال : لا ، انما الكفن المفروض ثلثة اثواب وثوب تام لا اقل منه يوارى جسده كله ؛ فما زاد فهو سنة الى ان يبلغ خمسة اثواب . فما زاد فهو بدع ؛ والعمامة سنة ؛ وقال : امر النبي صلى الله عليه وسلم بالعمامة وعسى النبي صلى الله عليه وسلم وبعت الدنيا الشيوخ من بالمدينة لعمامات

أبو عبيدة الجذاه بدینار وأمرنا أن نشتري له خطوطاً وعمامة ففعلنا .

قلت : ذكر العلامة في الخلاصة : أن جماعة يفاظون في الإسناد من إبراهيم من هاشم إلى حماد بن عيسى فيترجمونه حماد بن عثمان ، وإبراهيم بن هاشم لم يلق حماد بن عثمان ، وثمة على هذا غير العلامة أيضاً من أصحاب الرجال ، والاعتبار شاهد به ، وقد وقع هذا الخط في إسناد هذا الخبر على ما وجدته في نسختين عندي الآن للكافي ويزيد وجد الخط في خصوص هذا السند بأن حماد بن عثمان لا يعمد له رواية عن حريز ، بل المعروف المتكبر رواية حماد بن عيسى عنه .

ثم أن قوله في الحديث : « ثوب قائم » على خلاف ما سبق في رواية الشيخ له غير خال من الاشكال بحسب ظاهره ؛ لاقتضائه وجوب أربعة أبواب ، ولا يعرف بذلك فائل وقد أوتاه بعض الأصحاب بالحمل على أنه وقع يوماً لأحد الثلاثة ، وله وجه إلا أن احتمال لزوم التخيير بينه وبين الثلاثة قائم على وجه يساوي احتمال البیان لو يرجح عليه ، فلو اختلفت رواية الشيخ له بالطريق الصحيح عنه ، لم يكن القول بالكثرة بالثوب السائر ، كما ذهب إليه سائر ، بعيداً ، متمسكاً بالأصل ، وقيام الاحتمال بالخير .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : كتب أبي في وصيته أن اكتفني ثلثة أسواق ، أحدها رداء له حبرة فكان يصلّي فيه يوم الجمعة وثوب آخر ، وفيمس ، قلت لأبي : لم تكتب هذا ؟ فقال : أخاف أن يغلبك الناس وإن قالوا اكتفني في أربعة أو خمسة فلا تفعل ، وعمتني (١) بعمامة وليس تعد العمامة من الكفن ، وإنما يعد ما يلبس به الجسد .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه ، عن محمد بن يعقوب ، بإسناد السند ، وساق المتن إلى أن قال : فإن قالوا : اكتفني في أربعة أو خمسة ، فلا تفعل قال : وعمتني بعد بعمامة إلى آخر الحديث . ولا يخفى أن إسقاط كلمة قال ، قبل قبوله : وعمتني ، على ما في النسخ ليس على ما ينبغي ، وكأنه من سهو النسخ .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، بسائر الاسناد السابق ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال
إذا اردت ان تحنط الميت ، فاعمد الي الكافور وامسح به آثار المسجود و مناصله كلها
ورأسه و لحيته وعلى صدره من الحنوط ، وقال : حنوط الرجل والمرأة سواء ، وقال : و
أكبره ان يتبع بمجمرة ، ورواه الشيخ بطريقه متصلاً عن محمد بن يعقوب وباقى السند و
قال في المتن : فامسح به آثار المسجود منه ، وقال أيضاً : والحنوط للرجل والمرأة سواء .
محمد بن الحسن ، بإسناده عن احمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ابن بشير النخعي ،
عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام . قال : لا بأس بدخول كف الميت ، و ينبغي
للمرأ المسلم ان يدخن ثيابه اذا كان يقدر .

قال الشيخ رد : الوجه في هذا الخبر التنقيص ، لأنه موافق للعامة ، والباعث له
على هذا الحمل ، وروى عدة اخبار بخلافه ، وعد في جملة ما صحح ابي حمزة السابق ، و
عند التحقيق لا يظهر بينهما اختلاف ، كما أنه ليس بين هذا الخبر ، وبين قوله في خبر
الحلي : « واكره ان يتبع بمجمرة » منافاة ، إذ الظاهر أن المذكور في خبر الحلي
هو المراد من حديث ابي حمزة .

نعم في جملة الاخبار التي اوردتها ، ما يصلح لمعارضة هذا الخبر ، وهو ما رواه
الكليسي في الحسن ، عن ابن ابي عمير ، عن بعض اصحابه ، عن ابي عبدالله عليه السلام . قال : لا
بجمر الكفن .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن احمد بن محمد بن ابي نصر
عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : اذا خرج من متجر الميت القم
او الشيء ، فاسبب العمامة او الكفن ، فرض بالمقراض .

باب وضع الجريدة والتربة الحسينية مع الميت

قد مر في اخبار التفسير حديث من الصحيح الواضح فيه ذكر الجريدة
فليراجع هناك .

صح - محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن
 محمد بن عيسى بن عبيد والحسن بن طريف وعلي بن اسمعيل بن عيسى كلهم ، عن حماد
 بن عيسى : عن حريز بن عبدالله ، عن زرارة ، قال : قلت لابي جعفر عليه السلام : اُرأيت الميت
 اذا مات لم يجد مع الجريدة ؟ فقال : يتجافي عنه العذاب والحساب ما دام العود رطبا
 انما الحساب والعذاب كله في يوم واحد في ساعة واحدة فغير ما يدخل القبر ويرجع
 القوم ، وانما جعل السعفان لذلك ، فلا يصيبه عذاب ولا حساب بعد جثوفهما انشاء الله تعالى ،
 ورواه الكليني باسناد حسن ، وهو علي بن ابراهيم : عن ابيه ، عن حماد بن
 عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، وفي المتن مغايرة لما لو رده الصدوق في عدة مواضع ،
 حيث قال : يتجافي عنه العذاب والحساب ما دام العود رطبا ، قال : والعذاب كله الى ان
 قال : وانما جعلت السعفان وقال بعد جثوفهما انشاء الله .

محمد بن الحسن ، باسناد عن محمد بن احمد بن داود القمي ، عن ابيه ، عن محمد بن
 عبدالله بن جعفر الحميري ، قال : كتبت الى الفقيه اسأله عن طين القبر يوضع مع الميت
 في قبره هل يجوز ذلك ام لا ، وقرأت التوفيع ومنه نسخت ، يوضع مع الميت في قبره
 و يخلط بحنوطه انشاء الله .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن عبدالله بن المغيرة
 عن حريز ، وفضل و عبد الرحمن بن ابي عبدالله ، قال : قيل لابي عبدالله عليه السلام : لاي شيء
 يوضع مع الميت الجريدة ؟ قال : انه يتجافي عنه ما دامت رطبة .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن جميل بن دراج ، قال :
 قال : ان الجريدة قدر شبر توضع واحدة من عند الترقوة الى ما بلغت مئما يلي الجلد ،
 والاخرى في الايسر من عند الترقوة الى ما بلغت من فوق الخمص .

وروى الشيخ هذا الخبر والذي قبله ، متصان بطريقه عن محمد بن يعقوب بمسار
 الاستاذين ، وقال في متن الاول : لاي شيء يذرون مع الميت واسقط من الثاني لفظ واحدة ،
 وعنه ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن جميل قال : سأله عن الجريدة توضع من

دون الثياب او من فوقها ؟ قال : فوق القميص ودون الخافرة : فسأله من أي الجانب ؟ فقال : من الجانب الايمن .

ثمة بن علي بن الحسين ، عن محمد بن علي ماجيلوه ، عن علي بن ابراهيم بن هاشم ، عن ابيه ، عن علي بن بلال ، انه كتب الى ابي الحسن الثالث عليه السلام : الرجل يموت في بلاد ليس فيها نخل فبي يجوز مكان الجريدة شيء من الشجر غير النخل ، فانه روى عن آبائكم عليهم السلام انه يتجافى عند العذاب ما دامت الجريدتان رطبتين و انهما تنفع الكافر والمؤمن فاجاب (ع) : يجوز من شجر آخر رطب .

باب ائذان اخوان الميت بموته

صحى - ثمة بن الحسن ، باسناده عن الحسن بن محبوب ، عن ابي ولاد وعبدالله بن سنان جميعاً ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : ينبغي لأولياء الميت منكم أن يؤذنوا اخوان الميت بموته ، فيشهدون جنازته ، ويصلون عليه ، ويستغفرون له ، ويكتب لهم الاجر ، ويكتب للميت الاستغفار ، ويكتب هو الاجر فيهم وفيما اكتسب له من الاستغفار . ورواه الشيخ ابو جعفر الكليني ، باسناده عن الحسن بن رجالة ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه وعدة من اصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابي ولاد وعبدالله بن سنان ، والمثنى واحد الا انه قال في آخر الحديث : وفيما اكتسب الميت من الاستغفار .

صحى - ثمة بن يعقوب ، عن ابي علي الاشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن ذريح المجازي ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : سأله عن الجنازة ، يؤذن بها الناس ؟ قال : نعم .

باب حمل الجنازة والمشي معها وكراهة الركوب

صحى - ثمة بن علي بن الحسين (رض) ، عن ابيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، انه كتب الى ابي الحسن الرضا عليه السلام يسأله عن

سرير الميت يحمل اليه جانب يبدأ به في الحمل من جوانبه الأربعة أو ما خفف على الرجل يحمل من أي الجوانب شاء ؟ فكتب : من أيها شاء .

ثمة بن الحسن : بإسناده عن ثمة بن الحسن الصفار ، قال : كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أيجوز أن يجعل الميتين على جنازة واحدة في موضع الحاجة وقلة الناس ؟ وإن كان المستثنى رجلاً وامرأة حملان على سرير واحد ويصلي عليهما ؟ فوقع (ع) : لا يحمل الرجل مع المرأة على سرير واحد .

صخر - ثمة بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري ، عن ثمة بن عبد الجبار : عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن ثمة بن مسلم . عن أحدهما عليه السلام ، قال : سأله عن المشي مع الجنازة فقال : بين يديها وعن يمينها وعن شمالها وخلفها .

ن - وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، قال : مات رجل من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ فخرج رسول الله ﷺ في جنازته يمشي فقال له بعض أصحابه : ألا تترك يا رسول الله فقال أنتي لا تتركه إن أركبوا الملائكة يمشون ، وأبي أن يركب .

قلت : قرينة الحال هنا دالة على أن الانقطاع الواقع في هذا الخبر سمع في الشيخ لا من أصل الرواية : ويشهد لذلك أن الشيخ رواه في التهذيب ، عن حماد ، عن حريز ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، وطريق الشيخ إلى حماد بن عيسى وإن كان غير قوي إلا أن كون الحديث مأخوذاً من كتاب حماد كما هو مقتضى تقريب الشيخ في آخر كتابه ، وقد ذكرناه في مقدمة الكتاب ، يجبر هذا الوطن .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن علي بن رباب ، عن زرارة قال قال حضرة أبو جعفر عليه السلام جنازة رجل من فريش ، وأنا معه وكان فيها عطا ، فصرخت صاخخة فقال عطا لتسكني أو لا ترجعي ! قال : فلم تسكت فرجع عطا ، قال : فقلت لأبي جعفر عليه السلام : إن عطا قد رجعت ! قال : لم ؟ قلت : صرخت هذه الصاخخة فقال لها :

لنسكن" او لترحمن" ، فلم تسكت فرجع فقال : امس فلوانا اذا رأينا شيئاً من الباطل مع الحق تركنا له الحق لم نغض حق مسلم قل : فلما صلى على الجنائز قال ولها لابي جعفر عليه السلام : ارجع مأجوراً بحمدك الله ، فانك لا تقوى على المشي ، فاير ان يرجع قال : فقلت له : قد اذن لك في الرجوع ، ولي حجة اريد ان اسألك عنها ، فقال : امس فليس باذنه جثثاً ولا بأذنه يرجع ، انما هو فضل واجر طلبة ما يتبع جنازة الرجوع يوجر على ذلك .

وروى الشيخ هذا الحديث ، باسناده عن علي بن ابراهيم بيقظة الطريق ، و في المتن مغايرة لفظية في عدة مواضع ، حيث قال : لنسكن في الموضعين ، و قال امس بنا في الاولى ، و امسه في الثانية ، وقال : فانك لا تقدر على المشي .

باب ترك القيام الجنائز اذا مرت

صحي - عن ابن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن عبد الله بن مسكان ، عن زبارة ، قال : كنت عند ابي جعفر عليه السلام و عنده رجل من الانصار ، فمرت به جنازة فقام الانصاري ولم يهم ابو جعفر ، فتعدت معه و لم يزل الانصاري قائماً حتى مضوا بها ، ثم جلس فقال له ابو جعفر : ما اقامك ؟ قال : رأيت الحسين بن علي يفعل ذلك قال ابو جعفر عليه السلام : والله ما فعله الحسين ، ولا قام لها احد من اهل البيت قط ، فقال الانصاري شككتني اصلحك الله قد كنت اظن اني رأيت .

ورواه الشيخ باسناده ، عن الحسين بن سعيد بسائر الطريق وعين المتن .

باب كيفية الصلوة على الاموات

صحي - عن محمد بن الحسن (رض) ، باسناده عن الحسن بن محبوب ، عن ابي ولاد ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن التكبير على الميت . فقال : خمس تكبيرات ، تقول اذا كبرت : اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، اللهم صل على محمد و آل محمد ، ثم

تقول : اللهم انّ هذا المسجّي قدّامنا عندك ابن عبدك وقد قبضت روحه اليك وقد احتاج الى رحمتك وانت غني عن عذابه ، اللهم ولا تعلم من ظاهره الاّ خيراً ، وانت اعلم بسريته اللهم ان كان محسناً فصاعف احسانه ، وان كان مسيئاً فتجاوز عن سيئاته ، ثم تكبر الثانية ثم تفعل ذلك في كلّ تكبيرة .

وبإسناده ، عن احمد بن محمد ، عن اسمعيل بن سعد الأشعري ، عن ابي الحسن الرضا عليه السلام ، قال : سألت عن الصلوة على الميت فقال : أمّا المؤمن فخمس تكبيرات وأمّا المنافق فاربع ولا سلام فيها .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : التكبير على الميت خمس تكبيرات .

وعن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان وهشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : كان رسول الله ﷺ يكبر على قوم خمساً ، وعلى آخرين اربعاً ، فادّركهم على رجل اربعاً منهم .

وعنه ، عن ابن ابي عمير ، عن ابن اذينة ، عن محمد بن مسلم وذرارة ، انهما سمعا ابا جعفر عليه السلام يقول : ليس في الصلوة على الميت قراءة ، ولا دعاء موقت ، الاّ أن تدعوا بما بدا لك ، واحقّ الأموات أن يدعوا له أن تبدأ بالصلوة على النبي ﷺ .

محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابي عبد الله بن جعفر الحميري ، عن ايوب بن نوح ، عن محمد بن ابي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، انه قال : لمّا مات آدم عليه السلام فبلغ الى الصلوة عليه فقال هبّ الله ليجري لي تقدم يا رسول الله ، فصل على نبي الله فقال جبرئيل عليه السلام : انّ الله امرنا بالسجود لأهلك فلما تقدم ابرار ولده وانحن ابرهم فتقدم فدبر عليه خمساً ؛ عدّة الصلوة التي فرضها الله عز وجل على أمة محمد ﷺ ، وعن السنّة الجارية في ولده الى يوم القيامة .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد ، عن خلف

بن حماد ، عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، و هذا الطريق مشهورى الصحف
بمحمد بن خالد ، وخلف بن حماد .

وعن ابيه وثقه بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحميرى حميرى ، عن احمد و
عبدالله ابني ثقه بن عيسى ، عن ثقه بن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله بن
علي الحلبي ح و طريق آخر عند مرت حكايته مع هذا الطريق مراراً فبهما يروى جميع
روايات عبدالله بن علي الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلام ، انه قال : اذا ادرك الرجل التكبير
والتكبيرين من الصلوة على الميت ، فليغسل ما بقي متتابعاً .

وعن ابيه ، عن ثقه بن يحيى العطار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ثقه بن ابي عمير و
صفوان بن يحيى ، عن عمر بن يزيد ، عن ابي عبدالله عليه السلام انه قال : اذا مات المؤمن فحضر
جنازته اربعون رجلاً من المؤمنين فقالوا : اللهم اننا لانعلم عند الا خيراً و انت اعلم به
منا ، قال الله تبارك وتعالى : قد اجزت شهادتكم وغفرت له ما علمت مما لا تعلمون ،
ويطريقه السائف عن عبدالله بن علي الحلبي ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : اذا صليت
على عبد لله عز وجل فقل : اللهم اننا لانعلم الا انه عبدك ورسولك ، اللهم فاحش
قبره ناراً ، واحش جوفه ناراً ، وعجله الى النار ، فانه كان يتوالى (١) اعدائك ويعادى
اوليائك ويغش اهل بيت نبيك اللهم ضيق عليه قبره ، فاذا رفع قتل : اللهم لا ترفعه و
لا تتركه ، وان كان مستضعفاً قتل : اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك ، وقهم عذاب
الجحيم ، فاذا كنت لا تدري ما حاله قتل : اللهم ان كان يحب الخير واهله ، فاغفر له و
ارحمه وتجاوز عنه ، وان كان المستضعف منك بسبيل فاستغفر له على وجه الشفاعة منك
لا على وجه الولايه .

صححه - ثقه بن الحسن ، باسناده عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم
عن عبد الرحمن بن العزري ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : صليت خلف ابي عبدالله عليه السلام على
(١) يوالى ع .

جنازة ، فكبر خمسا يرفع يده في كل تكبيرة .

وباحسانه ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيسى بن القاسم ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يدرك من الصلوة على الميت تكبيرة ، قال : يتم ما بقى .
 محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن خروجه ، عن عيسى بن عبيد ، عن ابي بن اسمعيل بن عيسى ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : الصلوة على المستضعف والذى لا يعرف مذهبه ، يصل على النبي صلى الله عليه وآله ويدعا للمؤمنين والمؤمنات ويقال : اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ، ويقال في الصلوة على من لا يعرف مذهبه ، اللهم ان هذه النفس انت احببتها وانت امتها اللهم ولها ما تولت واحشرها مع من احبت .

وعن ابيه ، عن محمد بن يحيى العطاس ، عن محمد بن احمد بن يحيى ، عن موسى بن عمر ، عن عبد الله بن محمد الجمال ، عن صفوان بن مهران ، عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمته محمد بن ابي القاسم ، عن احمد بن محمد بن خالد ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن صفوان بن مهران الجمال ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : مات رجل من المنافقين فخرج الحسين بن علي عليهما السلام يمشي فلقى مولى له ، فقال له : الى اين تذهب ؟ فقال : اقم من جنازة هذا المنافق ان امكن عليه : فقال له الحسين عليه السلام : قم الى جنبى فما سمعتنى اقول قل مثله : قال : فرفع يديه فقال : اللهم اخر عبدك في عبادك وبلائك ؛ اللهم اصله انك تارك اللهم اوقد حر عذابك ؛ فانك لكان يوالى اعدائك ويعدى اوليائك و يغش اهل بيت نبينا .

ق - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن زرارة ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، في الصلوة على الميت قال : تكبر ثم تصلى على النبي صلى الله عليه وآله ثم تقول اللهم عبدك ابن عبدك ابن امك لا اعلم الاخير او انت

اعلم به ، اللهم ان كان محسناً فرد في احسانه وتقبل منه ، وان كان مسيئاً فاغفر لذنوبه (١) وافصح له في قبره واجعله من رفقاء محمد صلى الله عليه وآله وآله ، ثم تكبير الثانية وتقول : اللهم ان كان زاكياً فزكّه ، وان كان خاطياً فاغفر له ، ثم تكبير الثالثة وتقول : اللهم لا تحرمتنا اجره ولا تنفستنا (٢) بعده ، ثم تكبير الرابعة ، ثم تقول : اللهم اكف عني عذابي واخلف علي عقبي في الغابرين واجعله من رفقاء محمد صلى الله عليه وآله وآله ، ثم تكبير الخامسة وانصرف .
فات : رواية الحلبي في طريق هذا الخبر عن زائدة من سبيل النسخين بغير شك وسألت في هذا الباب امثله وفيه عن الحلبي وزائدة ، وهو الباب ، وفي الباب الذي بعده حديث سنده بهذه الصيغة في الكافي ومن لا يحضره الفقيه والاستبصار ، وفي التهذيب اتفق له الغلط الذي وقع في طريق هذا الخبر .

وعن علي ، عن ابيه ، عن ابن محبوب ، عن ابي ولاد ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن التكبير على الميت ، فقال : خمس ، تقول في اولهن : اشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم صل على محمد وآل محمد ثم تقول : اللهم ان هذا المسكين قد آمننا بعبدك وابن عبدك وقد قبضت روحه اليك وقد احتاج الي رحمتك وانت غني عن عذابه ، اللهم اننا لانعلم في ظاهره الا خيراً وانت اعلم بسريرة ، اللهم ان كان محسناً كثر في احسانه وان كان مسيئاً فتجاوز عن سيئاته ، ثم تكبير الثانية وتقول : اللهم ان كان مسيئاً فاعف عنه ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام .

قال : تكبير ثم تشهد ثم تقول : انا لله وانا اليه راجعون ، الحمد لله رب العالمين رب الموت والحيوة صل على محمد واهل بيته جزا الله عنا محمداً خيراً الجزاء بما صنع بامتد وبما بلغ من رسالات ربه ، ثم تقول : اللهم عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيته بيدك خلا من الدنيا واحتاج الي رحمتك وانت غني عن عذابه ، اللهم اننا لانعلم الا خيراً وانت اعلم ، اللهم ان كان محسناً فرد في احسانه وتقبل منه ، وان كان مسيئاً فاغفر له

ذنبه وارحمه وتجاوز عنه برحمتك . اللهم الحقه بنبيك وثبته بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة . اللهم اسلك سبيل المهدي واهدنا وإمامنا صاحبك المستقيم ، اللهم عفوك عفوك . ثم تدبّر الثانية وتقول لمثل ما قلت حتى تفرغ من خمس تكبيرات .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أوفية ، عن محمد بن مسلم وزيره و
معمر بن يحيى والسميع الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ليس في الصلوة على الميت
قراءة ولا دعاء موقت ، تدعوا بما بدا لك وأحق الموتى أن يدعوا له المؤمن وإن بدأ
بالصلوة على رسول الله ﷺ . (١)

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ،
قال : كبر أربع المؤمنات ﷺ على سهل بن حنيف وكان يدرياً خمس تكبيرات ثم مشى
ساعة ، ثم وضعه وكبر عليه خمساً أخرى فصنع ذلك حتى كبر عليه خمساً وعشرين
تكبيرة .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ووزيره ،
عن أبي جعفر عليه السلام وأبي عبد الله عليه السلام قال : ليس في الصلوة على الميت تسليم .
وعنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما
عليه السلام قال : الصلوة على المستضعف والذي لا تعرفه الصلوة على النبي وآله ، و
الدعاء للمؤمنين والمؤمنات ، يقول : ربنا اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك ، وقبض
عذاب الجحيم إلى آخر الآيتين .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمرو بن أوفية ، عن الفضيل بن يسار ، عن
أبي جعفر عليه السلام قال : إذا صليت على المؤمن فادع له واجتهد له في الدعاء ، وإن كان وافقاً
مستضعفاً فكبر وقل : اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقبض عذاب الجحيم .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي
عبد الله عليه السلام قال : إن كان مستضعفاً قل : اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقبض

(١) وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان وهشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
كان رسول الله ﷺ يكبر على قوم خمساً ، وعلى قوم آخر من أربعا ، فإذا كبر على رجل أربعا أتتهم بالنفاق

عذاب الجحيم ، و إذا كنت لا تدري ما حاله قل : اللهم إن كنت يحب الخير و أهله فأغفر له و أرحمه و تجاوز عنه ، و إن كان المستضعف منك يسئلك فاستغفر له على وجه الشفاعة لا على وجه الولاية .

و عنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليه السلام قال : أن كان مجاهد الحق قل : اللهم اعلأ جوفه ناراً و قبره ناراً و موطأ عليه الحيات و العقارب ، و ذلك قاله أبو جعفر عليه السلام لامرأة سوء من بنى امية صلى عليها أبي و قال هذا المقالة : و اجعل الشيطان له (١) قبرها . قال محمد بن مسلم : قلت له : لاى شئ تجعل الحيات و العقارب فى قبرها ، فقال : أن الحيات يعضنها و العقارب يلسعنها و الشيطان يقاتنها فى قبرها قلت : تجعل ذلك قال : نعم شديد .

و عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما مات عبد الله بن أبي سلول ، حضر النبي صلى الله عليه وآله جنازته فقال عمر لرسول الله صلى الله عليه وآله : يا رسول الله ألم ينهك الله أن تقوم على قبره ؟ فسكت ، فقال : يا رسول الله ألم ينهك الله أن تقوم على قبره ؟ فقال له : وملك و ما يدريك ما قلت انى قلت اللهم احس جوفه ناراً و اعلأ قبره ناراً و اواصله ناراً قال : أبو عبد الله : فابدى من رسول الله صلى الله عليه وآله ما كان يكره .

وبالاسناد ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : اذا صليت على عدو لله ، قل : اللهم ان فلاناً لا نعلم الا انه عدو لك و لرسوله ، اللهم فاحس قبره ناراً و احس جوفه ناراً و اجعل به الى النار ، فانه كان يتولى انداك و يعادى اوليائك و يهض اهل بيت نبيك . اللهم خشق عليه قبره ، فاذا رفع قل : اللهم لا ترفعه ولا تتركه .

وروى الشيخ خبر محمد بن مسلم و وزارة و معمر بن يحيى و اسمعيل الجعفي و الثعلبي التي بعده ، ثم خبر الفضيل بن يسار و الخبر المضمن للدعاء على ابن أبي سلول ، كلها باسناده عن محمد بن يعقوب بسائر الطرق ، الا خبر التكبير على سهل بن حنيف ، فباسناده

عن علي بن ابراهيم بقبلة طريقه .

وفي الفاظ المتن اختلاف ، ففي متن الاوّل في التهذيب : تدعوا كما بدالك
واحقّ الموتى ان يدعى له ان تبدأ بالصّلوة الحديث ، وفي الاستبصار خلاف ما في الكافي
والتهذيب معا ، لكنّه مختلّ قطعاً ، وفي متن الثاني : واذا كبر علي رجل اربعاً اتهم
بعض بالتفريق ، وفي الثالث يصنع ذلك ، وفي خبر الفضل : واجتهد في الدعاء ، ولما في
خبر الدعاء علي ابن ابي سلول ، ففي نسخة عندى للشافعي فسكت ، فقال له : وبلك ،
وهو غلط بين ، واصلاحه من التهذيب .

محمد بن الحسن ، باسناده عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن ابيد ، عن عبدالله بن
المغيرة ، عن عبدالله بن مسكان ، عن الحلبي ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : اذا اوردك الرجل
التكبير والتكبيرين من الصّلوة على الميت فليقبض ما يضي متتابعاً .

قلت : هكذا صورة الحديث في التهذيب ؛ واسقط في الاستبصار من السند كلمتي
« عن ابيد » فيكون ح من الصحيح ، لكنّ المعهود المتكرر في الاسانيد المتفرقة ، هو
انبات الواصفة بين احمد بن محمد وابن المغيرة ، وتكون في الاكثر كما هنا ، فالاعتماد
على ما في التهذيب .

باب حكم الاطفال في الصلوة عليهم

صحيح - محمد بن الحسن ، باسناده عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن
القاسم البجلي ، عن علي بن جعفر ، عن اخيه موسى بن جعفر عليهما السلام ، قال : سألت عن
الصبي اهلتي عليه اذا مات وهو ابن خمس سنين ؛ قال : اذا عقل الصّلوة صلى عليه .
قلت : سيأتي في كتاب الصّلوة انشاء الله ، حديث من الصحيح ، عن محمد بن
مسلم ، عن احدهما عليهما السلام في الصبي متى يصلي ؛ فقال اذا عقل الصّلوة قلت :
متى يعقل الصّلوة ونجب عليه ؛ فقال لست سنين .

محمد بن علي بن الحسين بطريقين ، عن عبدالله بن علي الحلبي وزيره ، وقد مرّ

من قريب وبعيد عن ابي عبد الله عليه السلام ، انه سئل عن الصلوة على الصبي متى يصلى عليه ؟
 فقال : اذا عقل الصلوة ، قلت : متى تجب الصلوة عليه ؟ قال : اذا كان ابن ست سنين
 والصيام اذا اطاقه .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن عيسى ، عن الحسين بن سعيد
 ومحمد بن خالد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى بن عمران ، عن ابن مسكان ، عن زرارة
 قال : مات بئى عليه السلام فاخبر بموته فامر به فغسل وكفن ومضى معه وصلى
 عليه وطرحت خمره ، فقام عليها ثم قام على قبره حتى فرغ منه ، ثم انصرف وانصرف
 معه حتى اتي لامش معه ، فقال : لما انه لم يكن يصلى على مثل هذا وكان ابن ثلث
 سنين ، كان على عليه السلام بالمقربة فيدفن ولا يصلى عليه ، ولكن الناس صنعوا شيئا فحسن صنع
 مثلهم قال : قلت : فمتى تجب عليه الصلوة ؟ قال : اذا عقل الصلوة وكان ابن ست سنين ،
 قال : قلت : فما تقول في الولدان ؟ فقال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهم فقال الله اعلم بما
 كانوا عاملين .

قلت : قد مر تفسير الخمره في أبواب العوض وما تضمنته الخبر من امر الولدان
 فيه كلام يأتي في باب الأراح .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن ابن ابي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال : لا يصلى على المنفوس وهو المولود الذي لم يستهل ولم يصح ولم يورث من القديسة
 ولا من غيرها ، واذا استهل فصل عليه وورثه .

صحر - وبإسناده ، عن احمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن اخيه
 الحسين ، عن ابيه علي بن يقطين ، قال : سألت ابا الحسن عليه السلام عن الصبي اذا بلغ
 السنين والشهور ، قال : يصلى عليه على كل حال الا ان يسقط لغير تمام .

قلت : هكذا صورة اسناد الحديث في الاستبصار ، وهو الصواب ، وفي التمهيد
 عن اخيه الحسين بن علي بن يقطين ، قال : لا ، ولا ريب انه غلط وله نظائر يأتي التشبيه

على بعضها في موضعه ، ثم ان في متن الحديث في التهذيب من السنن والشعور وكأنه انساب .
وقد ذكر الشيخ ان هذا الحديث والذي قبله ، محمولان على ضرب من الاستحباب
أو التقيّة ، ولا يخفى ان خبر زرارة الذي قبلهما بأبي احتمال الحمل على الاستحباب ، و
يعمل بتعيين الحمل على التقيّة في الحسن خبر آخر لزراعة بمعناه .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد
بن عثمان ، عن الحلبي وزرارة ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، انه سئل عن الصلوة على الصبي متى
يصلّي عليه ؟ قال : اذا غل الصلوة ، قلت : متى نجب الصلوة عليه ؟ فقال : اذا كان
ابن ست سنين ، والصلوة اذا اطافه .

و عن علي ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن عمر بن ابينة ، عن زرارة ، قال رأيت
ابن ابي عبد الله عليه السلام في حيوة ابي جعفر عليه السلام قال له : عبد الله فطيمه قد درج ، فقلت له يا غلام
من ذا الذي الى جنبك لمولا لهم ؟ فقال : هذا مولاي فقال له : المولا يسأرحه لست
لك بمولى فقال : ذاك شركك ، فطعن في جذان الغلام فمات فاخرجني صفا الى البقيع فخرج
ابي جعفر عليه السلام وعليه جبة وعمامة خضراء خضراء ومطرف خضراء ، فانطلق يمشي الى
البقيع وهو معتمد على والدته يعزونه على ابن ابيه ، فلما انتهى الى البقيع تقدم ابي جعفر
عليه السلام ، فصلّى عليه فذكر عليه اربعاً ، ثم امر به فدفن ، ثم اخذ بيدي فتحتني بي
ثم قال : انه لم يكن يصلّي على الاطفال ، انما كان امر المؤمنين عليه السلام بأمرهم فيدفنون
من وراء دراه ، ولا يصلّي عليهم وانما صلّيت عليه من اجل اهل المدينة كسراعية ان
يقولوا لا يصلّون على اطفالهم .

وروى الشيخ هذين الخبرين ، باسناد عن محمد بن يعقوب بسائر الاسنادين ، الا
ان فيهما خلطاً في التهذيب وفي الثاني فقط في الاستبصار ، حيث قال في الاول : عن الحلبي
عن زرارة ، وفي الثاني عن ابن ابي عمير عن زرارة ، ولا ريب ان ما في الثاني هو الصحيح
ثم ان الفاظ الحديث في الحطب الثلاثة مضطربة ، والذي اوردناه هو الاقرب الى الصحة فيها .

باب الصلوة على الميت اذا كان شارب خمرًا وزانياً او سارقاً

صحيح - محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد والحسن بن ظريف وايوب بن نوح ، عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ح وعن ابيه ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن محمد بن ابي عمير وعلي بن الحكم جميعاً ، عن هشام بن سالم ، انه سأل ابا عبد الله عليه السلام عن شارب الخمر والزاني والساقي يصلّي عليهم اذا ماتوا ، فقال نعم ،

ورواه الشيخ في التهذيب باسناده ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : قلت له شارب الخمر وساق الحديث بعينه ، ورواه في الاستبصار ايضاً لكن في الاسناد غلط ، لا نقول : عن هشام بن الحكم .

باب الصلوة على الجنائز غير طهر

صحيح - محمد بن يعقوب ، عن ابي علي الاشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن احمدهما عليهما السلام ، قال : سألت عن الرجل تضج الجنائز وهو على غير طهر ، قال : فليكبّر معهم .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان عن الحلبي ، قال سئل ابو عبد الله عليه السلام عن الرجل تدركه الجنائز وهو على غير وضوء ، فان ذهب يتوضأ فانتها الصلوة عليها قال : يتيمم ويصلّي .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن العايش يصلّي على الجنائز ، قال : نعم ، ولا تصف معهم .

وروى الشيخ هذا الخبر باسناده عن علي ، عن ابيه بترجمة السند ، وقال في المتن بعد قوله . نعم ، ولا تصف معهم ، تنفق مفردة .

باب الصلوة على الجنائز عند طلوع الشمس وعند غروبها وفي المسجد

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد هو ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : لا بأس بالصلوة على الجنائز حين تغرب الشمس وحين تطلع إنما هو استغفار .

وعن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم الحلبي وأبي قتادة القمي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام ، قال : سألت عن صلوة الجنائز إذا احمرت الشمس أتصلح أولاً قال لا صلوة في وقت صلوة ، وقال : إذا وجبت الشمس فصل المغرب ثم صل على الجنائز .

صحى - وإسناده : عن أبي علي الأشعري يعني أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : يصلى على الجنائز في كل ساعة ، إنما ليست بصلوة ركوع ولا سجود وإنما تذكره الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها ، التي فيها الخشوع والركوع والسجود ، لأنها تغرب بين فرقي شيطان وتطلع بين فرقي شيطان .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني هذا الخبر عن أبي علي الأشعري يفتي الأسناد والمتمن ورواه الشيخ في موضع آخر من التهذيب بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، وقد حكى الشهيد في الذكري عن بعض العامة في تفسير الطلوع والغروب بين فرقي الشيطان أن الشيطان يدعى رأسه من الشمس في ذلك الوقتين ، حيث أن عبدة الشمس يسجدون لهما فيهما ليكون الساجد للشمس ساجداً له .

وروى الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، رفعه قال : قال رجل لأبي عبد الله عليه السلام : الحديث الذي روى عن أبي جعفر عليه السلام أن الشمس تطلع بين فرقي الشيطان قال : نعم إن إبليس اتخذ عرشاً بين السماء والأرض ، فإذا طلعت الشمس وسجد في ذلك الوقت الناس قال إبليس أسيطانيه : إن بني آدم يصلون لي .

وذكر صاحب الكشف في تفسير قوله تعالى : « طلعها كأنه رؤس الشياطين » انه دلالة على التناهي في الكراهة و قبح المنظر ، لان الشياطين تستفجح في طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض لا يدخله خير ، فيقولون في القبح الصورة كأنه وجه شيطان ، و اذا صورته المصور جذاً بصورته على افعى ما يفدون كما أنهم اعتقدوا في الملك انه شر محض لا شرف فيه فشبهوا به الصورة الحسنه قال الله تعالى : « ما هذا بشراً ، ان هذا الا ملك كريم » قال : وهذا تشبيه تخيلي .

ولا يخفى ان ما ذكره في توجده الابه متجده ، وهو ينافي بنوع من التقريب في الحديث ، فيحتمل ان يكون ذكر الطلوع والغروب بين قرني الشيطان دلالة على تناهي الوقتين في الكراهة بالنسبة الى فعل العبادة المخصوصة .

محمد بن الحسن ، باسناده عن علي بن الحسين يعني ابن بابويه ، عن سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابيان ، عن الفضل بن عبد الملك ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام هل يصلي على الميت في المسجد ؟ قال : نعم . ورواه ايضاً باسناده ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابيان بن عثمان ، عن الفضل بن عبد الملك ، ورواه ايضاً من ثلث طرق اخرى ليست من الصحيح ولا الحسن .

احدهما باسناده ، عن علي بن الحسين ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن احمد بن محمد بن ابي نصر ، عن داود بن الحصين ، عن فضل الباق ، قال : سألت عن الميت هل يصلي عليه في المسجد ؟ قال : نعم ، واشكال هذا الطريق ، داود بن الحصين ، فقد قال الشيخ في كتاب الرجال انه واقفي ، ولكن النجاشي وثقه .

والثاني بالاسناد ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن سنان ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن احمد بن عليهما السلام مثل ذلك .

والثالث باسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين بسائر الطريق المذكور

فانياً ، والأشارة إلى المتن مثله .

ورواه الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن حسين بن أبي الخطاب عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن فضل بن عبدالملك ، أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام هل يصلي وذكر الحديث .

باب اجتماع الفائز في الصلوة

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عمير عن حماد يعني ابن عثمان ، عن زرارة والعلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : في الرجل والمرأة كيف يصلي عليهما ؟ فقال : يجعل الرجل والمرأة ويكون الرجل ممسكاً بلي الإمام .

قلت : هكذا صورة السناد الحديث في التهذيب ، وهو الصحيح ، وفي الاستبصار عن زرارة ، عن الحلبي ، ولا ريب أنه سهو ؛ وقد مضى اتفاقاً في السنادين وقوع الخلل في هذه الرواية . لكنه على العكس مما هنا .

وبإسناده ، عن علي بن الحسين ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ومحمد بن اسمعيل بن بزيع ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بان تقدم الرجل وتؤخر المرأة يعني في الصلوة على الميت .

قلت : هكذا صورة السناد في الاستبصار ، وقد زيد فيه زيادة في التهذيب فادحة في صحته ، والممارس لا يشك في أنها من طغيان القلم ؛ ورواه الصدوق بطريقة السالف اتفاقاً عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، وذكر المتن إلا أنه قال : وتقدم المرأة وتؤخر الرجل . محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن المعمر بن يحيى ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن قوم كبروا على جنازة تكبيرة أو اثنين ووضعوا معها الخرى كيف يصنعون ؟ قال : إن شأوا تركوا الأولي حتى يفرغوا من التكبير على الأخيرة ، وإن شأوا رفعوا الأولي وانتموا ما بقي على الأخيرة ، كل ذلك لا بأس به .

ورواه الشيخ بإسناده عن محمد بن يحيى بسائر الطريق والتمن الآ في قوله «وانتموا»

ففي التهذيب فانتموا .

صححه - وعن ابي علي الاشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن احدهما عليهما السلام قال : سألت عن الرجل والنساء كيف يصلّي عليهما ؟ قال : الرجل امام النساء مصّاً يلى الإمام ، يصف بعضهم على اثر بعض ، ورواه الشيخ باسناده عن ابي علي الاشعري ، وسائر القاضيين واحد ، وكذا المتن .

باب تقديم الاخ على الزوج في الصلوة على المرأة

صححه - محمد بن الحسن ، باسناده عن احمد بن عبدالله ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير عن حفص بن البختري ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، في المرأة تموت و معها اخوها و زوجها ابهما يصلّي عليها ؟ فقال : اخوها احق بالصلاة عليها .

وروى الشيخ في معنى هذا الخبر خبراً اخر في طريقه ضعف ، لأنه رواه عن محسن بن احمد ، عن ابان بن عثمان ، عن عبد الرحمن بن ابي عبدالله ، قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الصلوة على المرأة ، الزوج احق بها او الاخ ؟ قال : الاخ .

وذكر الشيخ بعد ايراده لهذا الخبرين ، انهما محمولان على ضرب من الشبهة لانهما موافقان لمذاهب العامة ، والذي حكيه على هذا الحمل ، انه اورد خبراً اخر يخالف ما دلّ عليه ، وهو ما رواه باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن القاسم بن محمد الجوهري عن علي بن ابي حمزة ، عن ابي بصير ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : المرأة تموت من احق الناس بالصلاة عليها ؟ قال : زوجها ، قلت : الزوج احق من الاب والولد والاخ ؟ قال : نعم ، وبفسلها ، وهذا الخبر ضعيف ، وفي معناه خبراً اخر مثله رواه ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن ابراهيم ، عن علي بن ميسرة ، عن اسحق بن عمار عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : الزوج احق بالمرأة حتى يضعها في قبرها .

باب اقامة المرأة بالنساء في الصلوة على الميت

صححه - محمد بن الحسن ، باسناده عن احمد بن محمد ، عن علي بن حنيفة و عبد

عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حريز ، عن زرارة ، قال قلت : لأبي جعفر عليه السلام : المرأة تقوم النساء ، قال : لا ، إلا على الميت إذا لم يكن أحد أولى منها تقوم في وسطهن في الصف معهن فتكبر ويكبرن .

قلت : قد مر مثل هذا الإسناد في باب التفتيح وبعده أن فيه خلافا ، لأن ابن أبي نجران وعلي بن حديد يرويان عن حريز بواسطة حماد بن عيسى ، ويزيد الأمر وضوحاً أن الشيخ روى هذا الخبر من طريقين آخرين ليسا من الصحيح ولا الحسن يروى في أحدهما عن علي بن الحسن بن فضال ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، وفي الآخر بإسناد له عن الفضل بن شاذان عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عنه عليه السلام ، ثم إن الصدوق روى الخبر أيضاً بطريقه عن زرارة ، وقد مر غير بعيد وعرف أنه من المشهورين .

باب الصلوة على الميت بعد ما يدفن

صحي - محمد بن الحسن ، بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : لا بأس أن يصلي الرجل على الميت بعد ما يدفن .

ن - و بإسناده عن الصغار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن نوح بن شعيب ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم أو زرارة ، قال : الصلوة على الميت بعد ما يدفن ، إنما هو الدعاء قال : قلت : فالتجاشي لم يصل عليه النبي صلى الله عليه وآله ، قال : لا ، إنما دعاه . قلت : ذكر الشيخ أن الخبر الأول وما في معناه من الأخبار الضعيفة الواردة بتسوية الصلوة بعد الدفن ، محمولة إما على إرادة الصلوة في ذلك اليوم الذي دفن فيه أو على إرادة الدعاء لا الصلوة الموقوفة ، واشتد هذا احتمال الأخير بالخبر الثاني وما رواه بإسناده ، عن علي بن الحسين ، عن سعد عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن الحسين بن موسى ، عن جعفر بن عيسى ، قال : قدم أبو عبدالله عليه السلام فسألني عن عبدالله بن أعين ، قلت : مات ،

فقال : مات ، قلت : نعم ، قال : فانه لما بنا الى قبره حتى نصلى عليه قلت : نعم ، قال : لا ، ولكن نصلى عليه ههنا ، فرفع يديه بدعوا واجتهد في الدعاء وترحم عليه .

وفي طريق هذا الخبر ضعف بالحسين بن موسى ، وجهالة يعقوب بن عيسى والخبر الآخر لا يقوم الصحيح ، والاحتمال الاول لا يساعد له وان كان المقام لا يخلو عن تلويح به . ومن الاصحاب من حمل الاخبار المستوخدة على ارادة الميت الذي لم يصل عليه . والاعتبار غير مساعد عليه ، والظاهر بقاء الخبر الصحيح على ظاهره ، وهو الاذن في الصلوة لمن لم يصل على الميت ، وان كان قد صلى غيره ما لم يعلم تغيره الى حالة يسزل معها عنه الاسم . ولا يبعد ان يكون الاختصار على اليوم الذي يدفن فيه اولي .

باب حكم من يقتل في سبيل الله

صح - عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن علي بن الحكم عن الحسين بن عثمان ، عن ابن مسكان ، عن ابان بن تغلب ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الذي يقتل في سبيل الله أيغسل ويكفن ويحطب ؟ قال : يدفن كما هو في ثيابه ، الا ان يكون به رمق ثم مات ، فانه يغسل ويكفن ويحطب ويصلى عليه ، فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى على حمزة وكفنه ، لانه كان جرذ .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه ، عن محمد بن يعقوب بسائر السند والتمن .
ورواه الصدوق ، عن ابان بن تغلب ، عن ابي عبد الله عليه السلام . وفي طريقه الى جهالة .
محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن ايوب ، عن ابان بن عثمان ، عن ابي مريم الانصاري ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : الشهيد اذا كان به رمق غسل ويكفن ويحطب ويصلى عليه ، وان لم يكن به رمق كفن في اثوابه . ورواه الكليني والشيخ عن ابي مريم باسناد ضعيف .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد ، عن حمزة ، عن

اسماعيل بن جابر ووزارة ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : قلت : كيف رأيت الشهيد يدفن بدمائه ؟ قال : نعم في ثيابه بدمائه ، ولا يحنط ولا يغسل ويدفن كما هو ، ثم قال : دفن رسول الله صلى الله عليه وآله حمزة في ثيابه بدمائه التي أصيب فيها ، ورواه النبي صلى الله عليه وآله بردائه فقصر عن رجائه ، فدعا له بالآخر فطرحه عليه ، فمسلى عليه سبعين صلوة ، وكبر عليه سبعين تكبيرة .

قلت : طاهر أن المراد من الصلوة هنا معناها اللغوي اعني الدعاء . وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب : عن ابن سنان ، عن ابيان بن تغلب : قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : الذي يقتل في سبيل الله ، يدفن في ثيابه ولا يغسل الا ان يدركه المسلمون وبه رمق ثم يموت بعد ، فانه يغسل ويكفن ويحنط . ان رسول الله صلى الله عليه وآله كفن حمزة في ثيابه ولم يغسله ، ولكنه صلى عليه . وروى الشيخ هذين الخبرين متصلين بطريقه ، عن محمد بن يعقوب بغير الاسنادين وعن المتن الا انه قال في متن الاول : قلت له : كيف رأيت ، ثم قال : ورواه النبي صلى الله عليه وآله برداء (١) .

واعلم ان المعروف المنكر كثيرا في الاسانيد المتفرقة رواية الحسن بن محبوب عن عبد الله بن سنان ، وذلك يقتضي ان يكون هو المراد هنا ، وقد ذكرنا في فوائده مقدمة الكتاب انه ربما يوجد في بعض الاسانيد روايته عن محمد بن سنان ، ولكنه لشدة ندوره لا يعقل ارادته من الاطلاق ، ويؤكد ذلك هنا كون روايته عن ابيان بن تغلب ، فان محمد بن سنان ليس من طبقة من يروى عنه .

باب حكم بعض الميت

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن العمري ، عن علي بن جعفر ، عن اخيه ابي الحسن عليه السلام ، قال : سألت عن الرجل يأكله السبع والطير فتبقى عظامه غير لحم (١) ورواه النبي (ص) برداء عن .

كيف يصنع به ؟ قال : يغسل ويكفن ويغسل ، و اذا كان الميت نصيبين صلى على النصف الذي فيه القلب .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه ، عن محمد بن يعقوب بسائر الطرق والحقن ، الا انه قال : فاذا كان .

ورواه في موضع اخر باسناده ، عن محمد بن يحيى بغيره السند ، واورده بعد حديث اخر بمعناه فلم يذكر المتن ، بل قال : انه مثل السابق ، و في متن ذلك الخبر مغايرة لما في هذا الموضع ، حيث قال : يغسل ويكفن ويدفن ، فاذا كان الميت نصيبين صلى على النصف الذي فيه قلبه .

ورواه المستدق بطريقه عن علي بن جعفر ، وقد مر مراراً انه سأل اخاه موسى بن جعفر عليه السلام عن الرجل يأكل السبع او الطير ، فتبقى عظامه بغير لحم كيف يصنع به ؟ قال : يغسل ويكفن ويغسل عليه ويدفن ، ولم يتعمّن لمسئلة النصفين .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن احمد بن محمد بن الحسين بن منصور عن جميل بن دراج ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : اذا قتل فليل فلم يوجد الا لحمه بالاعظم لم يصل عليه ، وان وجد عظماً بلا لحم صلى عليه ، و رواه الشيخ متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب بسائر السند ، وذكر المتن بعينه الا في قوله : وان وجد عظماً ، ففي روايته عظم .

باب الصلوة على المصلوب

صحي - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابي هاشم الجعفري عن داود بن القاسم ، قال : سألت الرضا عليه السلام عن المصلوب فقال : اما علمت ان جدتي عليها السلام صلى على عمته ؟ قلت : اعلم ذلك ، ولكن لا افهم مدية ؟ فقال : ابنته لك ، ان كان وجه المصلوب الى القبلة ، فقم على منكبيه الايمن ، وان كان فناء الى القبلة فقم على منكبيه الايسر ، فان بين المشرق والمغرب قبلة ، وان كان منكبه الايسر على القبلة فقم على منكبيه الايمن

حكم من يموت في السفينة وموت المرأة وولدها في بطنها حي - ٢٣٥ -

وان كان منكبه الايمن الى القبالة فقم على منكبه الايسر ، وكيف كان منحرفاً فلا تزال
مناكبه ، وليكن وجهك الى ما بين المشرق والمغرب ، ولا تستقبله ولا تستديره اليه ،
قال ابو هاشم : وقد فهمت ان شاء الله فبهتته والله . ورواه الشيخ باسناده عن علي بن ابراهيم
عن ابي هاشم الجعفري ، وفي المتن قليل اختلاف لفظي .

باب ما يصنع بمن يموت في السفينة

صحى - محمد بن الحسن : باسناده عن علي بن الحسين يعني ابن بابويه ، عن
سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن عبدالله بن مسكان ، عن ايوب بن
الحجر ، قال : سئل ابو عبدالله عليه السلام عن رجل مات وهو في السفينة في البحر كيف يصنع به ؟
قال : يوضع في خابية ويوكا رأسها وتطرح في الماء .

ورواه الكليني باسناده مشهور في الصحيحه صورته : ابو علي الاسدي ، عن محمد بن عبد
المجيب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعا ، عن صفوان بن يحيى ، عن ابن
مسكان ، عن ايوب بن الحجر ، قال : سئل ابو عبدالله عليه السلام عن رجل مات في سفينة ، وذكر
بقية المتن بعينها .

باب موت المرأة وولدها في بطنها حي

صحى - محمد بن الحسن ، باسناده عن احمد بن محمد . عن الحسن بن علي بن يقطين
عن اخيه الحسين ، عن علي بن يقطين ، قال : سألت ابا الحسن موسى عليه السلام عن المرأة تموت
وولدها في بطنها يتحرك ، قال : يشق عن الولد ، وروى الكليني هذا الخبر عن عدة
مرفق فيها ضعف ، وقال الشيخ في التهذيب : وفي رواية ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن
الولد ويخاط بطنها .

باب حكم الغريق والمصعوق

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن
هشام بن الحكم ، عن ابي الحسن عليه السلام في المصعوق والغريق ، قال : ينتظر به تلكه ايام

الآن يتغير قبل ذلك ، ورواة الشيخ متصلاً يعارضه عن محمد بن يعقوب ببغية السند
والمتن ، وروى هذا الحكم من خمسة طرق اخرى فيها ضعف .

باب الدفن

صحى - محمد بن حسن بنى ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى
عن حريز ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : قال : اذا وضعت الميت في لحده فقال :
" بسم الله و في سبيل الله وعلى ملة رسول الله " وقرأ آية الكرسي و اضر بيمينك على
منكبه الايمن ، ثم قل : يا فلان ؛ قل : " رضيت بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبينا (١)
وبعلى أئمتنا " وتسمى امام زمانه . فاذا حشي عليه التراب وسوى قبره فضع كفك على
قبره عند رأسه ، وفرج أصابعك ؛ وأغمز كفك عليه بعد ما ينضح بالماء .

وإسناده ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابي حمزة ، قال : قلت لأحمدهما : يحل
كفن الميت ؟ قال نعم ويبرز وجهه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله و الحميري
جميعا ، عن ابيوب بن نوح و يعقوب بن يزيد و محمد بن عبد الجبار جميعا ، عن محمد بن
ابن عمير ، عن معوية بن عمار ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال (ع) كان البراء بن معروف الانصاري
بالمدينة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة وانه حضره الموت ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله و
المسلمون يصلون الى بيت المقدس ، فامضى البراء اذا دفن ان يجعل وجهه الى لقاء
النبي صلى الله عليه وآله الى القبلة . وروى بذلك ماله فجرت به السنة .

ورواه الكليني بإسناد مشهور الصحة رجاله ؛ الحسين بن محمد عن عبد الله بن عامر
عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن عمار ، عن ابي عبد الله عليه السلام
قال : كان البراء بن معروف التميمي الانصاري وساق الحديث الى ان قال : فامضى البراء
اذا دفن ان يجعل وجهه الى رسول الله صلى الله عليه وآله الى القبلة ؛ فجرت به السنة وانه اوصى

بثلاث ماله فنزل به الكتاب وجرت به السنة .

ورواه بالسناد آخر من الحسن يأتي في الوصايا انشاء الله ، وكذلك رواه الشيخ أيضاً ،
عنه بن الحسن ، بالسناد عن احمد بن محمد ، عن ابن فضال وابن ابي نجران ، عن ابي
سنان هو عبدالله ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : ينبغي لمن شيع جنازة أن لا يجلس حتى يوضع
في لحده ، فإذا وضع في لحده فلا يأكل بالجلوس .

صحر - عنه بن الحسن ، عنه بن النعمان ، عن ابي القاسم جعفر بن محمد ، عن
ابيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن بن خالد البرقي ، عن
احمد بن محمد ، عن عبدالله بن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : ينبغي ان يوضع الميت
دون القبر هيئة ثم يوارى .

عنه بن يعقوب ، عنه بن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن
حسين بن عثمان ، عن ابن مسكان ، عن ابيان بن تغلب ، قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام
يقول : جعل علي عليه السلام قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لنا فقلت : ارايت ان جعل الرجل عليه اجراً
هل يضر الميت ؟ قال : لا .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان
عن الحلبي ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحّد له ابو طلحة الانصاري ، ورواه
الشيخ بالسناد عن علي بن ابراهيم يوافي السند والمن .

وعن ابي علي الاشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن عبدالله الحجاج ، عن ثعلبة
بن مسعود ، عن زرارة ، انه سأل ابا عبدالله عليه السلام عن القبر ، كم يدخله ؟ قال : ذاك الى الولي
ان شاء ادخل وراة ، وان شاء شفعوا .

ورواه الشيخ متصلاً بخاريقه ، عنه بن محمد بن يعقوب بالسناد ومثله ، وعن علي بن
ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد بن البختري وغيره ، عن ابي عبدالله عليه السلام
قال : يكره للرجل ان ينزل في قبر واده .

وعنه ، عن ابيد ، عن ابن ابي عمير ، عن علي بن يقطين ، قال : سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول : لا تمزق القبر و عليك العمامة و القنطرة و لا الحذاء و لا الطيلسان ، و حمل ازارك ، و بذلك سنة رسول الله ﷺ جرت ، و ليموت بالله من الشهداءان الترجيم و ليقرا فاتحة الكتاب و المعوذتين و قل هو الله احد و اية الكرسي ، و ان قد كان يحسن عن خذله و يلصقه بالارض فلا يفعل ، و ليموت شهيداً و ليدكر ما يعلم حتى ينتهي الى صاحبه .

و بالاسناد ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : اذا نبت بالميت القبر فسلطه من قبل رجله ، فاذا وضعت في القبر فاقرأ اية الكرسي و قل : « بسم الله و في سبيل الله و على ملة رسول الله ﷺ ، اللهم افسح له في قبره و احقه بنبيه ﷺ » و قل كما قلت في الصلوة عليه مرة واحدة من عند « اللهم ان كان محسناً فزد في احسانه و ان كان مسيئاً فاغفر له و ارحمه و تجاوز عنه » و استغفر له ما استطعت قال : و كان علي بن الحسين اذا دخل الميت القبر قل : « اللهم جاف الارض عن جنبيه و ساعد عمله و لقمه منك رضواناً » .

و روى الشيخ هذا الخبر متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب بسائر الاسناد ، و في المتن مغايرة لفظية في عدة مواضع منها في قوله : و على ملة رسول الله ﷺ و في التهذيب بعينه بغير فصل ، « اللهم صل على محمد و آله اللهم افسح لدفي قبره و احقه بنبيه ﷺ » و منها في قوله و كان علي بن الحسين اذا دخل الميت القبر فاقطع هناك لفظ الميت .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز عن محمد بن مسلم ، عن احدهما ، قال : اذا وضع الميت في لحده فقل : « بسم الله و في سبيل الله و على ملة رسول الله ﷺ ، عبدك ابن عبدك ، فزل بك و ائت خير منزول به اللهم افسح له في قبره ، و احقه بنبيه ، اللهم انا لانعلم منه الا خيراً و انت اعلم به ، فاذا وضعت عليه التراب فقل : « اللهم صل و حده و انا و احشيه و اسكن اليمين رحمة و رحمة تغني عن رحمة من سواك ، و اذا خرجت من قبره فقل : « انا لله و انا اليه راجعون

والحمد لله رب العالمين اللهم ارفع درجاته في أعلى عليين واخلف على عقبه في الغابرين
يا رب العالمين .

وعنه : عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : إذا وضعت الميت في لحده
قرأت آية الكرسي واضرب يديك على منكبيه الإيمن ثم قل يا فلان «قل قد رضى الله بيا
وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وآله نبياً وبعليّ اماماً» وسم امام زمانه .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن ابي عمير ، عن
حنس بن البختري ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : يشق الكفن إذا أدخل الميت في قبره من
عند رأسه .

ورواه الكليني أيضاً بطريق فيه إرسال ، وسورته : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن
ابن ابي عمير ، عن غير واحد من أصحابنا ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : يشق الكفن من عند
رأس الميت إذا دخل قبره .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن ابي عمير ، عن جميل بن
دراج ، عن عمر بن اذينة ، قال : رأيت ابا عبد الله عليه السلام يطرح التراب على الميت فيمسكه
ساعة في يده ، ثم يطرحه ولا يزيد على ثلثة اكف قال : فسألته عن ذلك فقال : يا عمر
كنت أقول : إيماناً بك وتصديقاً ببعثك هذا ما وعدنا الله ورسوله الي قوله تسليم ،
هكذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وجرى به السنة .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن ابي عمير ، عن داود بن النعمان قال رأيت
ابا الحسن عليه السلام يقول : ما شاء الله لأما شاء الناس فلمّا انتهى إلى القبر تنحنى ، فجلس ، فلمّا
أدخل الميت لحده قام فحشى عليه التراب ثلث مرّات بيده .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال
إنّ أبي قال لي ذات يوم في مرضه : يا بنيّ أدخل أنا ما من قبري من أهل المدينة
حنساً يشهدهم قال : فأدخلت عليه أنا ما منهم فقال : يا جعفر إذا أنا مت ففعلتني وكفنتني

وارفع قبري اربع اصابع ورشه بالماء فلمّا خرجوا قلت : يا ابي لوامرني بهذا صنعته ولم ترد ان ادخل عليك قوماً تشبههم فقال : يا بني اريدت ان لا تنازع .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب بسائر السند والمتن ، الا انه قال في اوله : قال : قال لي ابي ذات يوم اه .

وعنه ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن عمر بن اوفية ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه واله يضع يمين مات من بني هاشم خاصة شيئاً لا يصنعه باحد من المسلمين ، كان اذا صلى على الهاشمي وضع يده بالماء ، وضع رسول الله صلى الله عليه واله كفيه على القبر حتى تری اصابعه في الطين ، فكان الغرب يخدم او المسافر من اهل المدينة ، فيرى القبر الجديد عليه اقر كفت رسول الله (س) فيقول من مات من آل محمد صلى الله عليه واله .

ورواه الشيخ باسناده ، عن علي بن ابراهيم ببغية الطريق والمتن .

وعنه ، عن ابيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : اذا فرغت من القبر فامسحه ، ثم ضع يدك عند راسه وتغمر كفاك عليه بعد التوضيح .

باب سؤال القبر

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن يزيد بن معاوية ، عن محمد بن مسلم ، قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : لا يسأل في القبر الا من محض الايمان ومحض الكفر ومحض

وروى هذا المعنى من عدة طرق اخرى فيها جهالة وضعف ، منها عن ابي علي الاشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحجاج ، عن ثعلبة ، عن ابي بكر الحضرمي ، قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : لا يسأل في القبر الا من محض الايمان محضاً او محض الكفر محضاً والآخرين يلهون عنهم ، ومنها عن عدة من اصحابنا . عن سهل بن زياد ، عن عبد الرحمن

عن ابن نهران ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : أتتني أسئلة في قبره من محض الإيمان ومحض الكفر محضاً ، وأتتني أسئلة في ذلك فيلبي عنده ، ومنها عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن اسمعيل ، عن منصور بن يونس ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أتتني أسئلة في قبره من محض الإيمان والكفر محضاً ، وأتتني أسئلة في ذلك فلهي عنهم .

باب التفرقة

صحى - محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله والحميري جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ومحمد بن أبي عمير جميعاً ، عن هشام بن الحكم ، أنه قال : رأيت موسى بن جعفر عليهما السلام يعزى قبل الدفن ويعدده .

ورواه الديلمي بإسناد عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ومحمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، قال : رأيت موسى عليه السلام يعزى قبل الدفن ويعدده .

ورواه الشيخ معلقاً عن علي ، عن أبيه ومحمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ببغية السند والتمت .

ق - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : لما مات النبي صلى الله عليه وآله سمعوا صوتاً ولم يروا شخصاً يقول : كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيمة ، فمن راح عن النار ، وأدخل الجنة فقد فاز ، وقال : إن في الله خلفاً من كل حال وعزاء من كل مصيبة ودرأ مما فات فبالله فلقوا وإياه فارحوا ، وإنما المحرم من حرم الثواب ، ورواه من عدة طرق أخرى جماعة مختلفة المتن بالزيادة والنقصان وفي بعضها أنه صوت جبرائيل .

باب اتخاذ الماتمة

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حفص بن البختري وهشام بن سالم ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : لما قتل جعفر بن ابي طالب عليه السلام امر رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة ان تتخذ طعاماً لاسماء بنت عميس ثلثة ايام وتأتيها و تسأئها فتقيم عندها ثلثة ايام فجرت بذلك السنة ان يصنع لاهل المصيبة طعاماً ثلثاً .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : يصنع لاهل الميت ماتم ثلثة ايام من يوم مات .
قلت : هكذا صورة لسناد هذا الخبر في الكافي ، وهو خلاف المعهود المتكرر وقد سبق له نظير في ابواب الوضوء وبينا الحال هناك .

محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن ابي نصر البرقي ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، قال : قلت لابي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : ان امرأتى واختى وهى امرأة محمد بن مارد تخرجان عسى الماتمة فانهما هما فقالنا لى : ان كان حراماً اتهمنا وان لم يكن حراماً فلم تمنعنا فتمنع الناس من قضاء حقوقنا فقال عليه السلام عن الحقوق تسألنى كان ابي عليه السلام يبعث امرئ واماً فردة تقضيان حقوق اهل المدينة .

ورواه الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبدالله الكاهلي ، قال : قلت لابي الحسن عليه السلام : ان امرأتى وامرأة ابن مارد تخرجان في الماتمة ، فاتهما فما تقول لى امرأتى ان كان حراماً فاتهما عنه حتى تتركه وان لم يكن حراماً فلا تأتى شيئا تمنعنا فاذا مات لنا ميت لم نجئنا احد ، فقال ابو الحسن عليه السلام وذكر تمام الحديث .

باب ابتلاء المؤمن و مصابه بوائده

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : ذكر عند أبي عبد الله عليه السلام ما يفتن الله عز وجل به المؤمن ، فقال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله من أشد الناس بلاءاً في الدنيا فقال : النبيون ثم الأمثل فالأمثل ويبتلى المؤمن بعد على قدر إيمانه و حسن أعماله ، فمن صح إيمانه و حسن عمله أشد بلاءه ، ومن سخط إيمانه و ضعف عمله قل بلاءه .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وعن عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً عن ابن مهران يعني اسمعيل ، قال : كتب رجل إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام يشكو الله مصابه بوائده وشدته ما دخله ، فكتب إليه أما علمت أن الله عز وجل يختار من مال المؤمن ومن ولده نفسه ، ليأجره على ذلك .

وبرواه من طريق آخر ضعيف ، يروى فيه عن عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد وعن علي بن مهزيار ، قال : كتب إلى أبي جعفر عليه السلام رجل ، وساق بفتنة المتن يقول مقابلة في اللفظ .

ن - وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله أو أبي الحسن عليهما السلام ، قال : أن الله عز وجل لم يعجب من رجل بموت ولده وهو يحمد الله فيقول : يا ملائكتي عدي أخذت نفسه وهو يحمدني .

باب الرضا بالقضاء والصبر على البلاء

صحى - محمد بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن فضيل بن عثمان ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : شجيت للمرء المسلم لا يقضى الله عز وجل له قضاء ، إلا كان خيراً له

ان قرض بالمقارضة كان خيراً له ، وان ملك ، شارق الارض وعفار بها كان خيراً له .
وعن عتبة من اصحابنا ، عن احمد بن ابي عبد الله ، عن ابيه ، عن حساد بن عيسى
عن عبد الله بن مسكان ، عن ثوبان المرادي ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : ان اعلم الناس بالله
ارضاهم بقضاء الله عز وجل .

وعن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب ، عن مالك
بن عطية ، عن داود بن فرقد ، عن ابي عبد الله عليه السلام ان في ما اوحى الله عز وجل الى موسى
بن عمران : يا موسى بن عمران ما خلقت خلقاً احب الي من عبدي المؤمن ، واني انما
ابتليته لما هو خير له ، واذا عني لما هو خير له ، وانا اعلم بما يصلح عليه عبدي فليصبر
على بلائي ولا يشكر نعمي ولا يرض بقضاي ، اكتبه في الصدقين عني اذا عمل برضاي
اطاع امرى .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير . عن سيف بن عميرة ،
عن ابي حمزة الثمالي ، قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : من ابتلي من المؤمنين ببلاء قصير عليه
كان له مثل اجر الف شهيد .

وعن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن علي بن اسمعيل
العمشني ، عن زكري بن عبد الله ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : ان الصبر والبلاء يستبان الى
المؤمن ، فبأئنه البلاء وهو صبور ، وان الجزع والبلاء يستبان الى الكافر ، فبأئنه البلاء
وهو جزوع .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن عبد الله بن مهران ، عن
معروف بن خريز ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : ما من عبد يصاب بمعصيته فيسترجع عند
ذكره المعصية ويصبر حين تنجاه ، الا غفر الله له ما تقدم من ذنبه (١) وكل ما ذكر
معصيته فاسترجع عند ذكر المعصية ، غفر الله له كل ذنب اكتسب في ما بينهما .

وعنه ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير . عن هشام بن سالم ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال :

إن الله تبارك وتعالى تطول على عباده بثلاث ، ألقى عليهم الروح بعد الروح ، ولولا ذلك لما دفن حميم حميماً ، وألقى عليهم السلوة ، ولولا ذلك لانقطع النسل ، وألقى على هذه الحبة الدابة ، ولولا ذلك لكثرها ملوكهم كما يكثرون الذهب والفضة .

باب زيارت القبور

صحى - محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعت يقول : عاشت فاطمة عليها السلام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله خمسة وسبعين يوماً لم ترك كثرة ولا ضاحكة تأتي قبور الشهداء في كل جمعة مرتين الاثنين والخميس فتقول : هبينا كان رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله هبينا كان العشر كون .

ورواه أيضاً في الحسن ، والطريق على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم ، والمثنى عاشت فاطمة عليها السلام بعد أبيها .

صحراخ (وهو محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، هو ابن يحيى الأشعري ، قال : كنت بخند ، فمشت مع علي بن بلال إلى قبر محمد بن اسمعيل بن بزيع . فقال لي علي بن بلال : قال لي صاحب هذا القبر : عن الرضا عليه السلام قال : من أتى قبر أخيه ، ثم وضع يده على القبر وقرأ آناً انزلناه في ليلة القدر سبع مرات ، أمن يوم الفزع الأكبر أو يوم الفزع .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن يحيى ، وصورة المتن في التهذيب هكذا : قال : كنت بخند فمشت مع علي بن بلال إلى قبر محمد بن اسمعيل بن بزيع ، قال : فقال لي علي بن بلال : قال لي صاحب هذا القبر عن الرضا عليه السلام من أتى قبر أخيه المؤمن من أي ناحية ، يضع يده وقرأ آناً انزلناه في ليلة القدر سبع مرات أمن من الفزع الأكبر .

ولورد التجاشي هذا الحديث في كتابه مخالفاً لما في الكافي والتهذيب في عدة

مواتع ، وهذا نص عبارته في ترجمة محمد بن اسمعيل بن بزيع وقال محمد بن يحيى العطار
اخبرنا محمد بن احمد بن يحيى ، قال : كنت بفيد ، فقال لي محمد بن علي بن بلال ، مر بنا إلى
قبر محمد بن اسمعيل بن بزيع نزره ، فلما انناه جلس عند راسه مستعمل القبلة والشر
امامه ، ثم قال : اخبرني صاحب هذا القبر يعني محمد بن اسمعيل ، انه سمع ابا جعفر
عليه السلام يقول : من زار قبر اخيه و وضع يده على قبره وقرأ انا أنزلناه في ليلة القدر سبع
مرات ، امن القبر الأكبر . ولا يخفى ما في الاختلاف الواقع في هذا الخبر من الغرابة
ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حفص
بن النضر بن جهميل بن دراج ، عن ابي عبد الله عليه السلام في زيارة القبور قال لهم : قال :
انهم يأتسون بكم ، فاذا غبتم عنهم استوحشوا .

وعنه ، عن ابيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان ، قال : قلت لابي عبد الله
عليه السلام : كيف التسليم على اهل القبور ؟ فقال : نعم نقول : « السلام على اهل الديار
من المؤمنين والمسلمين ، انتم لنا فرط ونحن ان شاء الله بكم لاحقون »
وروى عن ابي علي الاشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن اسمعيل ،
عن الفضل (بن شاذان نزل) جميعا ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور بن حازم ، قال : يقول :
« السلام عليكم من زيار قوم مؤمنين و انا انشاء الله بكم لاحقون »

وفي اتصال سند هذا الحديث نظار ، ولولا ذلك لكان من مشهورى الصحيح .
محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن صفوان بن
يحيى ، انه قال لابي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام : بلغني ان المؤمن اذا اتاه
الزائر انس به . فاذا انصرف عنه استوحش ؛ فقال : لا يستوحش .

قلت : وجه الجمع بين هذا الخبر والسابق حمل الاستيعاض المثبت هناك على
نوع من المجاز ، وإرادة الحقيقة من العنق ، او حمل الاول على الزائر الذي يعرفه
الميت ولد به اختصاص ، والثاني على غيره او نحو ذلك من التماويل المناسب للمقام .

باب زيارة الميت اهله

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : ان المؤمن يزور اهله فيرى ما يحب و يستر عنه ما يكره ، وان الكافر يزور اهله فيرى ما يكرهه ويستتر عنه ما يحب ، قال : وفهم من يزور كل جمعة ، ومنهم من يزور على نذر عمله ، وزواه في اربعة طرق اخرى ضعيفة . وزوى الصدوق زيارة المؤمن بطريق غير رسمي ، وزيارة الكافر باساره عن حفص بن البختري وصورة اسناد الاول و متنه هكذا : ابي رضي الله عنه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن علي بن اسمعيل ، عن صفوان بن يحيى ، عن اسحق بن عمار ، انما سأل ابا الحسن الاول عليه السلام عن المؤمن يزور اهله ؟ فقال : نعم قال : في كم ؟ فقال : على قدر فضائلهم . منهم من يزور كل يوم ، ومنهم من يزور في كل يومين ، ومنهم من يزور في كل ثلاثة ايام ، وقال : ثم رأيت في مجرى كلامه انه يقول اذا هم جمعة ، فقال في ابي ساعة ؟ فقال عند زوال الشمس او قبل ذلك ، فبسم الله معه ملكاً يسره ما يسره ويستتر عنه ما يكرهه فيرى سروراً ويرجع الى قرعة عين .

وصورة الثاني : ابي ومحمد بن الحسن رضي الله عنهما ، عن سعد بن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري جميعا ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن ابي عمير ، عن حفص بن البختري عن ابي عبد الله عليه السلام ان الكافر يزور اهله فيرى ما يكرهه ويستتر عنه ما يحب . وشوب الطبرقي الاول وعلي بن اسمعيل ، فانه مجهول الحال . واسحق بن عمار لرمي الشرح له بالقطعية ، لكنه وثقه هو والنجاشي ، ولما الثاني فصحتته الى حفص جليسة ، وعدالة حفص مستفادة من تركية الواحد .

باب حال الارواح

صحر - محمد بن يعقوب رضي الله عنه ، عن عدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد بن محمد بن زياد وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه جميعا ، عن ابن محبوب ، عن ابن زائد ، عن خريس

الكناسي قال : سألت ابا جعفر عليه السلام ان الناس يشكرون ان فرائض تخرج من الجنة فكيف هو وهو يقبل من المغرب ويصلي فيه العيون والاورية ؟ قال : فقال ابو جعفر وانما سمع : ان الله جنت خلقها في المغرب وماء في انفسكم يخرج منها واليه تخرج ارواح المؤمنين من حفرهم عند كل مساء فتسقط على انهارها وتاكل منها وتتغنى فيها وتتلافى وتتعارف فاذا طلع الفجر حاجت من الجنة فكانت في الهواء في ما بين السماء والارض ، تغني ذاهبة و جانية وتعيد حفرها اذا طلعت الشمس وتتلافى في الهواء وتتعارف ، قال : وان الله تبارك في المشرق خلقها ليستكنها ارواح الكفار ويأكلون من رقومها ويشربون من حميمها ليلهم فاذا طلع الفجر حاجت الى واد باليمن يقال له : برهوت ، اشد حرًا من تبران الدنيا « كانوا نوح » يتلافون ويتعارفون فاذا اكلن المساء عادوا الى النار ، فهم كذلك الى يوم القيامة قال : قلت : اصلاحك الله ما حال الموحدين المقربين بنبوته عليه السلام من المسلمين المذنبين الذين بموتون وليس لهم امام ولا يعرفون ولا يتكلم ؟ فقال : اما هؤلاء فانهم في حفرهم لا يخرجون منها ، فمن كان له عمل صالح ولم يظهر منهم عداوة فانه يدخله حدة الى الجنة التي خلقها الله في المغرب ، فيدخل عليه منها الروح في حفرته الى يوم القيامة فيلقى الله في حاسبه بحسناته وسيئاته فاما الى الجنة او الى نار ، فهؤلاء يعرفون لامر الله قال : وكذلك يفعل الله بالمستضعفين والامه والاطفال و اولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحلم فلما انصاب من اهل القبلة فانه يدخله حدة الى النار التي خلقها الله في المشرق فيدخل عليهم منها الذهب والشرر و الدخان وفورة الحمم الى يوم القيامة ، ثم مصيرهم الى الحمم في النار يسجلون ثم قيل لهم : اين ما كنتم تدعون من دون الله ؟ اين امامكم الذي اتخذ تمود دون الامام الذي جعله الله للناس اماما ؟ .

قلت : المراد من الاطفال هنا اطفال الكفار ومن اولاد المسلمين اطفال غير المؤمنين من الفرق المحكوم بسلامتها وهم الذين تقدم في الحديث السؤال عنهم ، فالتعريف في المسلمين المعبد يشهد لما قلناه عدة اخبار روائية المتدقيق رده منها خبران اسنادهما

كأنسار هذا الخبر وخران في طريقهما ضعف ، فأما الأولان فروى الأول منهما عن أبيه
 وثقه بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحميري ، عن أحمد بن محمد بن عيسى و إبراهيم
 بن هاشم جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب ، عن محمد بن مسلم ، أن أبا
 عبدالله عليه السلام قال : إن رسول الله ﷺ قال : تزوجوا ، فأنى مكاتبكم الأمم غداً ففى
 القصة حتى أن السقط يجيئ متحبطاً على باب الجنة ، فيقال له : ادخل الجنة فيقول
 لأحتسب يدخل أبواى الجنة قبل .

قوله في هذا الحديث : « متحبطاً » لفظة تصحيفاً ، مع أنه بهذه الصورة في
 عدة نسخ الكتاب من لا يحضره الفقيه ، والصواب محبطاً لأنه الموافق للكلام اهل
 اللغة وفي الكتاب أيضاً خبر آخر مرسل في معنى هذا الخبر واللفظة المذكورة وافعة فيه
 على وقف ما هو بناء .

وروى الثقاتي عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبدالله بن جعفر الحميري و
 سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب
 عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى يدفع الى إبراهيم وسارة اطفال
 المؤمنين بغذرتهم شجرة فى الجنة لها اخلاف كما اخلاف البقر فى قصر من درة . فإذا كان
 يوم القيامة البسوا وطيبوا واعدوا الى آياتهم فهم ملوك فى الجنة مع آياتهم ، وهو قول الله
 عز وجل : « والذين آمنوا واتبعناهم ذرئناهم بإيمان الحقائهم ذرئناهم » وأما الآخران
 فروى أحدهما عن أحمد بن زياد بن جعفر البغداني ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم عن محمد
 بن عيسى بن عبيد ، عن أبي بكر الأعمش ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إذا مات
 طفل من اطفال المؤمنين نادى ملائكة فى ملكوت السموات والأرض ، ألا إن فلان بن فلان
 قد مات فإن كان مات والداه أو أحدهما أو بعض أهل بيته فتدفعه اليه يغذوه
 والا دفع الى فاطمة عليها السلام تغذوه حتى يقدم أبواه أو أحدهما أو بعض أهل بيته
 فتدفعه اليه .

وروى الآخر عن ابيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب ، عن عبدالله بن عبدالرحمن الاصم ، عن ابي بكر الحضرمي ، قال : قال ابو عبدالله عليه السلام : في قول الله عز وجل : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » قال : فصرت الائمة عن اعمال الابهاء فالحق الائمة بالابهاء لتقر بذلك اعينهم .

وروى الكليني هذا الخبر عن عدة من الصحابة ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن ابي بكر ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، وسهل بن زياد مضعف ، وحال ابي بكر مجهول .

واعلم انه ورد في شأن اطفال جملة من الاخبار وكذاها محمولة على اطفال الكفار ومن في معناهم ، لما قد بيناه ، وسنورد منها ما ينتظم في سلك مرامنا في الكتاب وحيث لم يناسب الصحيح منها عندنا صدر الباب لكون ايرادها على جهة الاستطراد ، وقع مؤخرآ عن المشهورى ، وخولفت فيه القاعدة المستمرة .

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى العلبي ، عن ابن مسكان ، عن زرارة قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن الولدان فقال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الولدان الاطفال فقال : الله اعلم بما كانوا عاملين .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : سألت هل سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الاطفال ؟ فقال : قد سئل ، فقال : الله اعلم بما كانوا عاملين . ثم قال : يا زرارة هل تدري قوله الله اعلم بما كانوا عاملين ؟ قلت : لا ، قال : لله فيهم المشيئة ، انه اذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الاطفال والذى مات من الناس في الفترة والشيخ الكبير الذى ادركه النبى صلى الله عليه وآله وهو لا يعقل و الاصم والابكم الذى لا يعقل والمجنون الابله الذى لا يعقل ، وكل واحد منهم يحتاج على الله عز وجل فيبعث الله اليهم ملكاً من الملكة فيخرج فارأى ثم يبعث الله اليهم ملكاً

فيقول لهم : ان ربكم بأمركم أن تشبثوا فيها فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ودخل الجنة ، ومن تخلف عنها دخل النار .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيد ، عن ابن ابي عمير ، عن هشام ، عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن مات في الفترة وعن لم يدرك الحنف والمعتوه فقال : يحتج عليهم برفع لهم نار فيقال لهم : ادخلوها ، فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ، ومن أبي قال : هاتم قد امرتكم فعضيتوني .

وهذا الاسناد قال : ثلثة يحتج عليهم ، الا بسم والطفل ومن مات في الفترة فيرفع لهم نار فيقال لهم : ادخلوها ، فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ، ومن أبي قال تبرك تعالى : هذا قد امرتكم فعضيتوني .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيد ، عن ابن ابي عمير ، عن عمر بن اذينة ، عن زرارة ، قال : قلت لابي عبد الله عليه السلام : ما تقول في الاطفال الذين ماتوا قبل ان يبلغوا ؟ فقال : سئل عنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : الله اعلم بما كانوا عاملين ، ثم اقبل علي فقال : يا زرارة هل تدري ما عني بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : قلت : لا ، فقال : انما عني كفروا عنهم ولا تقولوا فيهم شيئاً وردوا عليهم الى الله .

وعنه ، عن ابيد ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابي ولاد الحنظلي ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر حول العرش فقال : لا ، المؤمن اكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير ، لكن في ابدان كابدانهم .

باب - صحابي - محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيد ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن ابي عمير ، عن جميل بن دراج ، انه سأل ابا عبد الله عليه السلام عن اطفال الانبياء فقال : ليسوا كاطفال الناس ، وسأله عن ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او بنى كان صديقاً نبياً ، قال : ارضى كان علي مشاهج ابيد عليه السلام .

صحيح - محمد بن يعقوب ، عن عده من اصحابنا ، عن احمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن زياد بن أبي الحلال ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ما من نبي ولا وصي نبي يبقى في الارض اكثر من ثلثة ايام حتى ترفع روحه ولحمه وعظمه الى السماء ، وانما تؤتى مواضع اثارهم ويلغونهم من بعيد السلام ويسمعونهم في مواضع اثارهم من قريب .
ورواه الصدوق في كتابه ، عن ابيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن احمد بن محمد بن عيسى بقبلة الاسناد ، وفي المتن قليل مخالفة لفظية ليس في التعريض لبيانها كثير طائل .
ورواه الشيخ باستاده ، عن محمد بن احمد بن داود النعمي ، عن ابيه ، عن محمد بن الحسن الصفار . عن احمد بن محمد بياقي الطبرقي ، والمتمن هكذا : ما من نبي ولا وصي يبقى في الارض بعد موته اكثر من ثلثة ايام حتى ترفع روحه وعظمه ولحمه الى السماء وانما تؤتى مواضع اثارهم ويلغونهم السلام من بعيد ويسمعونهم في مواضع اثارهم من قريب .

باب الصلوة عن الميت والصوم والحج والصدقة والعنق

صحيح - محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن ابي عمير وصفوان بن يحيى ، عن عمر بن يزيد قال : قلت لابي عبد الله عليه السلام نصلي عن الميت ؟ فقال : نعم حتى ان الله ليكون في ضيق فربما يحل عليه ذلك الضيق لم يؤتى فيقال له : خفف عنك هذا الضيق بصلوة فلان الخواتم عنك قال : قلت له : فاشرك بين رجلين في ركعتين ؟ قال : نعم .

ن - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن معوية بن عمار ، قال : قلت لابي عبد الله عليه السلام : ما يلحق الرجل بموته ؟ فقال : سنة سنتها يعمل بها فيكون له مثل اجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجرهم شيء ، والصدقة الجارية تجري من بعده ، والولد العليل يدعو لوالديه بعد موتهما ويحج و يتصدق ويصدق عنهما ويصلي ويصوم عنهما قلت اشركهما في حجتي ؟ قال نعم .

باب نوادر الموت

صحيح - محمد بن يعقوب ، عن دقة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عنوان الجمال ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « واما الجمل فكان لفلانين يتيمين في المدينة وكان تحته كثر لهما » فقال : أما أنت ما كان لأبيك ولا لفلانين وإنما كان أربع كلمات « لا اله الا أنا ، من أرض الموت لم يضحك حسنة ، ومن أرض الحساب لم يفرح قلبه ، و من أرض المقدر لم يهش الا الله . وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي عبيدة الحذاء ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : حدثني بما انتفع به قال : يا أبا عبيدة أكثر ذكر الموت ، فإنه لم يكثر انسان ذكر الموت الا زهد في الدنيا . وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن أبي المعز ، قال : حدثني يعقوب الاحمر ، قال : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام نغزاة باسمعيل فترحم عليه ثم قال : ان الله عز وجل نعى الى نبيه عليه السلام نفسه فقال : « انك ميت وانتهم ميتون » وقال : « كل نفس ذائقة الموت » ثم انشاء يحدث فقال : انه يموت أهل الارض حتى لا يبقى احد ، ثم يموت أهل السماء حتى لا يبقى احد الا ملك الموت وحملة العرش وجبرئيل وميكائيل ، قال : فيحيى ، ملك الموت حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيقال له : من بقى وهو اعلم فيقول يا رب لم يبق الا ملك الموت وحملة العرش وجبرئيل وميكائيل فيقال له : قل لجبرئيل وميكائيل : فليموتا فتقول الملائكة عند ذلك : يا رب رسولك وامينك فيقول : انى قضيت على كل نفس فيها الروح الموت ، ثم يحيى ، ملك الموت حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيقول له : من بقى وهو اعلم ، فيقول : يا رب لم يبق الا ملك الموت وحملة العرش فيقول : قل لحملة العرش : فيموتوا قال : ثم يحيى ، مكتئبا (١) حزينا لا يرفع طرفه فيقال : من بقى ؟ فيقول : يا رب لم يبق الا ملك الموت ، فيقال : ميت يا ملك الموت فموت ، ثم يأخذ

الأرض بيمينه والسموات بيمينه ويقول : اين الذين كانوا يدعون معي شريكا ، اين الذين كانوا يجعلون معي الها آخر ؟

وعن عدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد بن خالد ، عن اسمعيل بن مهران ، عن ابي سعيد المقاط ، عن ابراهيم بن تغلب ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وآله قال : يا رب ما حال المؤمن عندك قال : يا محمد من ايمان لي ولينا فقد يارزني بالمحاربة وانا اسرع شئ الى نصره اوليائي . وما ترددت عن شئ ، انا فاعله كتر دوى عن وفاة المؤمن يكره الموت واكره مسأته وان من عبادي المؤمنين من لا يصلحه الا الفنا لو صرفته الى غير ذلك لهلك ، وان من عبادي المؤمنين من لا يصلحه الا النفر ولو صرفته الى غير ذلك لهلك ، وما يتقرب الى عبد من عبادي بشئ احب الي مما افترقت عليه وانه ليتقرب الى بالنافلة حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به و لسانه الذي ينطق به وبده التي يبطن بها ، ان دعاني اجبته و ان سألني اعطيته .

٣ - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : جاء جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد اني ما شئت فانك ميت ، واحبب من شئت فانك مفارقة ، واعمل ما شئت فانك ملاقيه . وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن هشام بن سالم ، قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : ما من اهل بيت شعير ولا و بر الا و ملك الموت يتحققهم في كل يوم خمس مرات .

وعنه ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن عبد الرحمن بن الجراح ، عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال : من اكثر ذكر الموت احبه الله .

وعنه ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن ابي حمزة ، قال : سمعت علي بن الحسين عليهما السلام يقول : عجب كذا العجب لمن انكر الموت و هو يرى

من يموت كل يوم ليلة ، والعجب كل العجب لمن انكر النشأة الاخرى وهو يرى النشأة الاولى .

وعنه ، عن ابيه ، عن ابن محبوب ، عن علي بن رباب ، قال : سمعت ابا الحسن الاول عليه السلام يقول : اذا مات المؤمن بكت عليه العلائقة وبقياع الارض التي كان يعبد الله تعالى عليها وابواب السموات التي كان يصعد اعماله فيها ونلم نلمة في الاسلام لا يدعها شي . لان المؤمنين حصون الاسلام كحصون سور المدينة لها .

وعنه ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال ليس ينفع الرجل بعد موته من الاجر الا تلك خصال : صدقة اجراها في حياته فهي تجري بعد موته ، وصدقة مشبوهة لا تورث ، او صدقة هدى يعمل بها بعد موته ، او ولد صالح يدعو له .

وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن محمد الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام مثله ، الا انه قال : لو ولد صالح يستغفر له .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ان قوماً فيما مضى قالوا لشيء لهم : ادع لنا ربك يرفع عنا الموت فدعا لهم فرفع الله عنهم الموت فكثروا حتى ضاقت عليهم المنازل وكثر التسلسل وبصبح الرجل يطعم اباه وجدته وامه وجدته وجدته ويؤتيهم ويتعاهدهم فشغلوا عن طلب المعاش فقالوا : سل لنا ربك ان يردنا الى حالنا التي كنا عليها فسال نبيهم ربهم فردهم الى حالهم .

وعنه ، عن ابيه ، عن بكر بن محمد الانباري ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : (ان الموت الذي تفرّون منه فانه ملاقبكم الى قوله : تعملون ، قال تعد (١) السنين ثم تعد (٢) الشهور ثم تعد (٣) الايام ثم تعد الساعات ثم تعد (٤) النفس فاذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون .

باب غسل الممس

صحى - عن محمد بن الحسن رضي الله عنه ، بإسناده عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن معوية بن عمار ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الذي يغسل الميت عليه غسل ؟ قال : نعم فإذا مسه وهو سخن قال : لا غسل عليه فإذا برد فعليه الغسل قلت : والبهائم والطير إذا مسها عليه غسل ؟ قال : لا ، ليس هذا كالإنسان ، وبإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن التضر بن سويد ، عن عاصم بن حميد قال : سأله عن الميت إذا مسه الإنسان أفیه غسل ؟ قال : فقال : إذا مست جسده حرم يبرد فاغتسل .

وبإسناده عن محمد بن الحسن الصفار ، قال : كنت إليه : رجل أصاب يديه أوبدته نوب الميت الذي يلي جلده قبل أن يغسل هل يجب عليه غسل يديه أوبدته ؟ فوقع : إذا أصاب يدك جسد الميت قبل أن يغسل فقد يجب عليك الغسل .

وبإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى وفضالة عن العلاء عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : قلت للرجل يغمض الميت عليه غسل ؟ فقال : إذا مسه بحرارته فلا ولكن إذا مسه بعد ما يبرد فليغتسل قلت : فالذي يغسله يغسل ؟ قال : نعم قلت : فيغسله ثم يلبسه أكفائه قبل أن يغسل ؟ قال : يغسله ثم يغسل يديه من العاتق ثم يلبس أكفائه ثم يغسل ، قلت : فمن حمله عليه غسل ؟ قال : لا ، قلت : فمن أدخله القبر عليه وضوء ؟ قال : لا إلا أن يتوضأ من تراب القبر إن شاء .

ورواه الكليني بإسناد مشهور في الصحة : وهو أبو علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام وفي المتن قال : قلت له : الرجل يغمض الميت عليه غسل ؟ قال : إذا مسه بحرارته فلا إلى أن قال : قلت : فيغسله ثم يكفئه وقال بعد ذلك يغسل يده من العاتق ثم يلبسه أكفائه واسقط همزة الاستفهام من قوله : « عليه غسل » وقوله : « عليه وضوء » .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء بن رزق ، عن محمد بن مسلم ، عن
أحدهما عليهما السلام في رجل مسح ميتة عليه الغسل قال لا اتعما ذلك من الإنسان .
وعنه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن محمد بن مسلم أبي جعفر عليه السلام
قال غسل الميت عند موته وبعد غسله والقبلة ليس به بأس .

وعنه (١) عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، قال :
سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يمسي الميتة أينبغي أن يغتسل منها ؟ فقال لا ، اتعما
ذلك من الإنسان وحده .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، ومحمد بن الحسن عن سعد بن عبد الله الحميري
جميعاً عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان
عن عبد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن رجل أم فوماً فصلّى بهم ركعة ثم
مات قال وساق الحديث وسنورده في كتاب الصلوة انشاء الله تعالى إلى أن قال وبطرحون
الميت خلفهم ويقتسل من مسه وروى الشيخ أيضاً هذا الخبر بإسناد من الحسن لأحاجة
إلى ذكره هنا .

صحر - محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ،
عن حرب ، عن اسمعيل بن جابر ، قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام حين مات ابنه اسمعيل
الأكبر فجعل يقبله وهو ميت فقلت : جعلت فداك أليس لا ينبغي إن يمسي الميت بعد ما
يموت ومن مسه فعله الغسل ؟ فقال أمّا يحرارته فلا بأس اتعما ذلك إذا برد .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن
حريز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من غسل ميتاً فليقتسل قلت فإذا مسه ما دام حياً قال
غسل عليه (أو) وإذا برد ثم مسه فليقتسل قلت فمن أدخله القبر ؟ قال لا يغسل عليه اتعما
يمسي الشيا .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب ، وبإسناد السند والتمن إلا أن

العبادة فيه عن حكم المس هكذا قال وان مسه ما دام حاراً فلا يغسل عليه اهـ

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الجاهلي ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الرجل يمسه المرأة فيبغى له ان يغتسل منها قال لا ، انما ذلك من الانسان وحده قال : وسألت عن الرجل يصيب ثوبه جسداً الميت قال يغسل ما احاط الثوب به .
وعن ابي علي الاشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحجاج ، عن املية ، عن معمر بن يحيى ، قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام ينهى عن الغسل اذا دخل القبر .

محمد بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن محمد بن عبد الله ، عن ابراهيم بن هاشم ، عن محمد بن ابي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد انه سأل ابا عبد الله عليه السلام : يغتسل من غسل الميت ؟ قال : نعم ، قال : فمن أدخله القبر ؟ قال : لا ، انما من الثياب .

باب الاغسال المستنونة

صحيح . محمد بن الحسن ، عن محمد بن السيمان ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن الحسين بن الحسن بن ابان ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن احدهما عليهما السلام قال : الغسل في سبعة عشر موطناً ، ليلة سبع عشرة من رمضان وهي ليلة النحر الجمعان ، وليلة تسع عشرة وفيها يكتب الوفاء وفدا السنة ، وليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي اصيب فيها الاوصياء الانبياء وفيها رفع موسى بن مريم عليه السلام وفض موسى عليه السلام ، وليلة ثلث وعشرين يوحى فيها ليلة القدر ، ويوم العيدين واذا دخلت الحرم ، ويوم محرم ، ويوم الزيادة ، ويوم تبخل البيت ، ويوم التروية ، ويوم عرفة ، واذا غسلت ميتاً او كفنته ، او مسسته بعد ما يبرد ، ويوم الجمعة ، وغسل الجنابة فريضة ، وغسل الكسوف اذا احترق القمر كله فاقطع .

وبالاستناد ، عن الحسين بن سعيد ، عن الثوريين سويد ، عن ابن سنان ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : الغسل من الجنابة ، ويوم الجمعة ، ويوم الفطر ، ويوم الاضحى ، ويوم

عرفة عند زوال الشمس ، ومن غسل ميتاً ، وحسن بحرم ، ودخول مكة والمدينة ، و
دخول الكعبة ، وغسل الزبارة ، والثلاث الليالي في شهر رمضان .

وبالاسناد عنه ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن محمد الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام
قال : اغتسل يوم الاضحية والفطر والجمعة وإذا غسلت ميتاً ، ولا تغتسل من مسه إذا
أدخله القبر ولا إذا حملته .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، و
علي بن الحكم ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن احمدهما عليهما السلام قال :
الغسل في ثلاث ليال من شهر رمضان في سبع عشرة وأحدى عشرين وثلاث وعشرين والسب
أعبر المؤمنين صلوات الله عليهم في ليلة سبع عشرة وقيل في ليلة احدى وعشرين ؛ قال :
والغسل في لوتل الليل وهو يجزى الى اخره .

ورواه الصدوق بطريقه عن العلاء وهي كثيرة منها طريق واضح الصحة و آخران
من المشهورين ، والواضح عن محمد بن الحسن الوائلي ، عن محمد بن الحسن الصفار ،
عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب والحسن بن علي بن فضال ، عن العلاء
بن رزين ، والآخران احمدهما عن ابيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحميري
جميعاً ، عن محمد بن ابي الصهبان ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء ، والثاني عن ابيه و
محمد بن الحسن عن سعد بن عبدالله والحميري جميعاً ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد
بن خالد ، عن العلاء بن رزين ثم ان العلاء روي عن محمد بن مسلم عن احمدهما عليهما السلام
وفي الفوائد المتن اختلاف ، وما في الثاني أقرب الى الصحة .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن ابي القاسم جعفر بن محمد ، عن ابيه ، عن
سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن ابي عمير ، عن عمر بن اريثة ، عن زرارة ،
عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن غسل الجمعة فقال : سنة في السفر والحضر ، الا ان
يخاف المسافر على نفسه القبر .

ورواه في الاستبصار عن محمد بن عثمان ، عن احمد بن محمد ، عن ايوب ، عن سعد بن عبدالله بقبلة الاسناد والتمن ، وفي موضع اخر من التهذيب باسناده عن سعد بن عبدالله عن ابي جعفر ، عن يعقوب بن يزيد وسائر الطريق وعين المتن الا انه قال : سألته عن غسل يوم الجمعة ، ثم ان المجهود يرواه سعد بن يعقوب بن يزيد بغير واسطة كما في

الروايتين الاوليين ، فربما كان في هذا الطريق وجه من الغلط والامر سهل .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن منصور بن حازم ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال الغسل يوم الجمعة على الرجال والنساء في الحضر و على الرجال في السفر ، وليس على النساء في السفر .

محمد بن الحسن ، باسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن احدهما عليهما السلام قال : اغتسل يوم الجمعة الا ان تكون مريضاً او تخاف على نفسك .

محمد بن علي بن الحسين ، بطريقه عن عبدالله الحلبي ، وقد مر في باب غسل المص عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن المرأة عليها غسل يوم الجمعة والنظر الانحى ، يوم عرفة ، قال : نعم عليها الغسل كله .

وروى الشيخ باسناده ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن عبدالله و عبدالله بن المغيرة ، عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الغسل يوم الجمعة ، فقال : واجب على كل ذكر واشى من عبد او حر .

والبناء على الظاهر يقتضى صحة طريق هذا الخبر ، وبالممارسة يظهر انه من جملة الطرق التي وقع الخلل فيها باسقاط بعض رجالها ، لان احمد بن محمد بن عيسى انما يروى في الطرق المتكثرة والاسانيد المتفرقة عن ابن المغيرة بالواسطة ، والغالب في ذلك ان يكون روايته عن ابيه عنه ، وايوه من الممدوحين بالاعتناء وقد يروى عن ايوب بن نوح او محمد بن خالد البرقي عنه ، ورأيت في عدة اسانيد رواية ابن عيسى عن محمد بن عبدالله

بواسطة أحمد بن محمد بن أبي نصر حتى أن هذا الخبر رواه الكليني عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن أبي نصر عن محمد بن عبد الله ورواه الشيخ أيضاً من طريق الكليني بهذه الصورة .

وحيث أن محمد بن عبد الله مشترك الاسم بين جماعة حل أكثرهم مجهول ، ولا قرينة على تعيين المراد منهم ، فصححة الخبر منوط بالرواية عن ابن المغيرة ، ولوثوق انحصار الوسائط بين ابن عيسى وبينه فبمن ذكرناه للثقة حال الخبر بين الأوصاف الثلاثة ، فالحسن مع توسط إيه والصحة المشهورة مع البرقي والواضحة بإسناد بن نوح فيكون الخبر المتيقن هو قلها إلا أن في الجمع بين الرجلين نوع منافرة لهذا التقريب ، وبالجملته فمجال الاحتمال متسع ويعز معد انكشاف الالتباس .

صحيح - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الغسل في الجمعة والاضحية والنظر قال : سنة وأمر بفريضة .

و روى بالاسناد ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن التماسه عليهم غسل الجمعة ؟ قال : نعم .

وهذا الطريق وإن كان ظاهرة الصحة ، لخشه في الواقع منقطع لأن ابن عيسى لا يروى عن ابن يقطين بغير واسطة ؛ ويشبه أن تكون الوسطة هي المذكورة في الاسناد الذي قبله ، وأن الشيخ غفل عن اثباتها للاعتبار الذي تكررت الإشارة إليه وبهتاعه في ثالثة قوائمه مقدمة الكتاب ، ولولا أنه وقع إيراد الشيخ لهذا الحديث سابقاً على إبراهمه الذي قبله ، لاحتمل أن يكون اعتمد في ترك بعض رجاله على ظهور الحال من الاسناد الآخر ، وقد ذكر في بيان طريقه إلى كتب علي بن يقطين وروايته أن ابن عيسى يرويها عن الحسن بن علي بن يقطين عن أخيه ، عن أبيهما ، والعجب أن العلامة ذه في

المتنبي جعل هذا الحديث والذي قبله من الحسن .

عنه بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن ظريف ونجاش بن عيسى بن عبيد وعلي بن اسمعيل بن عيسى ككهم ، عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : الغسل في شهر رمضان عند وجوب الشمس قبيله ، ثم يصلي ويفطر .

ورواه عن فضيل ايضاً ، وفي طريقه انه حياله .

٣ - عنه بن يعقوب ، عن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى و ابن ابي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : الغسل من الجنابة ، ويوم الجمعة والعيدين ، وحين تحرم وحين تدخل مكة والمدينة ، ويوم عرفة ويوم تزور البيت ، وحين تدخل الكعبة ، وفي ليلة تسعة عشر واحدى وعشرين وثلاث وعشرين من شهر رمضان ، ومن غسل ميتاً .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألت عن الغسل يوم الجمعة فقال : واجب على كل ذكر او انثى عبد او حر .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب ، ومعاً ايضاً عنه بسائر السند وفي المتن اختلاف لفظي ، فان الشيخ اورد ما كذا : واجب على كل ذكر وانثى من عبد او حر وذكر رحمه الله ان المراد من لفظ الوجوب في هذا الخبر وما في معناه (١) تأكيد السنة وشدة الاستحباب ، فانه يعبر عن ذلك بلفظ الوجوب وكثيراً ما يذكر الشيخ هذا الكلام في تضائيف ما يستعمل فيه هذا اللفظ ، وهو موافق لمقتضى اصل الوضع و ان كان المتبادر في العرف الان خلافه ، فان العرف المتقدم على اللغة هو الوجود في زمن الخطاب باللفظ ، ولادليل على ان المعنى العرفي لهذا اللفظ كان متحفظاً في ذلك

الوقت فيحمل على المعنى الكفوى .

ويبقى الكلام في الخبر المتضمن للامر بالاعتسال يوم الجمعة ، ولو قلنا بان الامر في مثله يقيد الوجوب لاقتضت رعاية الجمع بينه وبين ما تضمن كون الغسل سنة ان يحمل على التشديد .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قال ابو جعفر عليه السلام : لا تدع الغسل يوم الجمعة فانه سنة ، وشم الطيب وليوس صالح ثيابك ، وليكن فراغك من الغسل قبل الزوال فاذا زالت فقم وعليك التسكينة والوقار وقال : الغسل واجب يوم الجمعة .

وعنه ، عن ابيه ومحمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جمعا ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن الفضيل قال : قلنا له : أيجزى اذا اغتسلت بعد الفجر للجمعة ؟ قال : نعم .

وعنه ، عن ابيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة وفضيل ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : الغسل في شهر رمضان عند وجوب الشمس قبله ، ثم يصلى ثم يغتسل . وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور بن حازم ، عن سليمان بن خالد ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام كم اغتسل في شهر رمضان ليلة ؟ قال : ليلة تسع عشرة ، وليلة احدى وعشرين ، وثلاث وعشرين . قال : قلت : فبان شق علي قال : في احدى وعشرين ، وثلاث وعشرين ، قلت : فان شق علي قال : حسبك الان . وبالاخبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيسى بن القاسم ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الليلة التي يطلب فيها ما يطلب متى الغسل ؟ فقال : من اول الليل وان شئت حيث تقوم من اخره ، وسألك عن القيام فقال : تقوم في اوله و اخره .

باب قداخل الاعمال

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز

عن زرارة ، قال : اذا اغتسلت بعد طلوع الفجر اجزاك اغسلك ذلك (١) للجناية والحجامة وعرفة والنحر والخلق والذبح والزياره ، فاذا اجتمعت عليك حقوق اجزاها غسلك غسل واحد قال : ثم قال : وكذلك المرأة يعجز بها غسل واحد لجنايتها واحرامها وجمعتها وغسلها من حيضها وعندها .

وروى هذا الحكم من طريق اخر فقه شافعي وارسال ، وهذه صورة : محمد بن يعقوب عن احمد بن محمد ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج ، عن بعض اصحابنا ، عن احدهما عليهما السلام انه قال : اذا اغتسل الجنب بعد طلوع الفجر اجزا عنه ذلك الغسل من كل غسل يلزمه في ذلك اليوم .

ومضى في باب تفصيل الميت حديث من الحسن يتضمن الاجتزاء بالغسل الواحد للجناية وميت الميت .

وفي خبر اخر من الصحيح تعليل اجزاء غسل الميت الجنب للجناية والموت بانهما حرمتان اجتمعتا في حرمه واحدة ، ولولا بعد اجزاء التعليل على حقيقة لكان صالحا للدلالة على التداخل مطلقا على انه وان بشي على التوسيع في حكم الميت فليس بالبعيد صلاحيته لافادة الحكم على حقيقته في غيره .

وروى الشيخ حديث زرارة بالسنده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن علي بن السندي ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن احدهما عليهما السلام قال : اذا اغتسلت بعد طلوع الفجر اجزاك غسلك ذلك (٢) للجناية والجمعة وعرفة والنحر والذبح والزياره ، فاذا اجتمعت عليك حقوق اجزاك عنها غسل واحد الى آخر الحديث وعلي بن السندي مجهول الحال ، والظاهر ان الحجامة في الرواية الاولى مصحيف للجمعة ، وقد اورد هذا الحديث الشيخ محمد بن ادريس المعلى في كتابه الموسوم بالسراير في جملة ما اورد في آخر الكتاب من الاحاديث التي انتزعها من كتب القدماء واصولهم

(١) ذاك خ (٢) ذاك خ .

فأوردته من كتاب حريز بن عبدالله السجستاني هكذا : وقال زرارة عن أبي جعفر عليه السلام إذا اغتسلت بعد طلوع النجرا جزأك غسلك ذلك للجنابة والجمعة وعرفة والتحصن والخلق و
الدبح والزبارة ، فإذا اجتمعت لله عليك حقوق اجزأها عنك غسل واحد فقال زرارة :
قال : وكذلك المرأة يجزئها غسل واحد اجنابتها واحرامها وجمعتها وغسلها من حيضها
ومرئها : وأوردته من كتاب النشوار للمحمد بن علي بن محبوب بصورة ما ذكره الشيخ
الآتي قوله : « إذا اجتمعت لله عليك حقوق اجزأك عنها غسل واحد » فأنشد ذكره هكذا :
« فإذا اجتمعت لك وعليك حقوق اجزأها عنك غسل واحد » وقد كان في نسخة معتبرة
عندي للشيخ اجزأها عنك فقبرت إلى الصورة الأخرى .

وحكى ابن إدريس بعد إيراد الحديث من كتاب النشوار زيادة هذه صورتها : و
قال زرارة حذرتم اجتمعت في حرمة يجزأك لها غسل واحد ، وظاهر الحال أنهما من كلام
زرارة ، وربما كانت مستعمارة من حديث الديت . والحرمة هي هنا بمعنى الحق ، ويوجد في
بعض النوايد أن قوله في رواية ابن محبوب : « لك » إشارة إلى المنسوبة وه عليك إلى
الواجبة ولا بأس به ، وذكر ابن إدريس أن نسخة كتاب النشوار الذي نقل هذا الحديث
وشغره منها بخط الشيخ أبي جعفر الطوسي رحمه الله .

أبواب التيمم

باب الاعتذار المسوغة له

صحى - فقد بن علي بن الحسين بطريقة السائل من قرب وبعد ، عن عبد الله بن علي الحلبي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل إذا اجنب ولم يجد الماء قال : يتيمم بالصعيد فإذا وجد الماء فليغتسل ولا يعد الصلوة ، وعن الرجل يمر بالركبة وليس معه ولو قال ليس عليه أن يدخل الركبة لأن رب الماء هو رب الأرض فليتيمم ، وعن الرجل يجنب ومعه قدر ما ينكفيه من الماء لوضوء الصلوة ليتوضأ بالماء أو يتيمم ؟ قال : لا ، بل يتيمم ألا ترى أنه إنما حصل عليه نصب الوضوء .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن حمران الشيباني وجميل بن دراج أنهما سألا أبا عبد الله عليه السلام عن إمام قوم أصابته جنابة في السفر وليس معه من الماء ما ينكفيه للفصل أيتوضأ بعضهم ويصلي بهم ؟ فقال : لا ولكن يتيمم الجنب ويصلي بهم ، فإن الله عز وجل جعل التراب طهوراً كما جعل الماء طهوراً .

وروى الشيخ هذا الحديث في موضع من التهذيب بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن حمران وجميل بن دراج ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إمام قوم وذكروا المتن بعينه إلا أنه اختصر في آخره على قوله : « جعل التراب طهوراً » .

ورواه في الاستبصار أيضاً بهذا الطريق إلا أن في نسخة له رأيتها عن حمزة بن حمران وجميل بن دراج ، وحكاها العلامة في المنتهى هكذا وهو تصحيف ، ورواه في موضع آخر من التهذيب من طريق غير هذا وفي المتن مخالفة تراجم التعمد و سنوده و نؤمن الحال فيه .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين

بن الحسن بن ابان ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن ابن سنان قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : اذا لم يجد الرجل طهوراً وكان جنباً فليمسح من الارض وليصل ، فاذا وجد ماءً فليغتسل وقد اجزأته بملوئه الذي صلى .

وباستاده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب هو ابن يزيد ، عن ابن ابي عمير عن محمد بن حمران وجمول بن ورجح ، عن ابي عبد الله عليه السلام انه سألاه عن امام قوم اصابته في سفر جنابة وليس معه من الماء ما يكفي في الغسل يتوضئ ويصلي بهم : قال : لا ولكن يتيمم ويصلي فان الله تعالى جعل التراب طهوراً كما جعل الماء طهوراً .

قلت : الذي يظهر لي ان هذا الحديث هو الذي مر عن هذين الراويين وان الاختلاف في معنى الفاظه مستند الى الرواية بالمعنى واما في النسخة بينهم في مثله وعلى هذا يكون قد سقط من المتن كلمة بعضهم في قوله يتوضئ بعضهم .

وباستاده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم عن احمد بن محمد عليه السلام في رجل اجنب في سفر ومعه ماء قد رما يتوضئ به قال : يتيمم ولا يتوضئ . وعنه ، عن محمد بن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن ابي عبد الله عليه السلام الجلي ، عن ابي عبد الله عليه السلام مثله .

وعنه ، عن النضر بن سنان ، عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال في رجل اصابته جنابة في السفر وليس معه الا ماء قليل يخاف ان هو اغتسل ان يعطش قال : ان خاف عطشاً فلا يهرق منه قطرة ولا يتيمم بالصعيد فان الصعيد احب الي .

وعنه ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور بن حازم ، عن ابي عبد الله عليه السلام بن ابي يعفور و عبيد بن مصعب ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : اذا اثرت البسوانت جنب فلم تجد دلو ولا شيئاً تغرف به ، فتييمم بالصعيد ، فان رب الماء رب الصعيد الحديث ، وقد مر في ابواب الماء .

وباستاده ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابي ايوب ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن الجنب يكون به القروح قال : لا بأس بان لا يغتسل ، يتيمم .

وروى الكليني هذا الخبر عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن ابن محبوب
عن ابي ايوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن الرجل يكون به
القروح والجراحة يجنب ، قال الى اخره .

وروى الذي قبله باسناد من الحسن رجاله محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان
عن صفوان وساق بقية السند ، المتن الى ان قال : فان ربت الماء ربت الصبي واحد
الحديث ، وابنت في مكان الفاء في قوله : فلم يجد ، واو .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن سعد بن
عبدالله ، عن محمد بن الحسين ومحمد بن عيسى وموسى بن عمر بن يزيد الصفي ، عن احمد
بن محمد بن ابي نصر ، عن ابي الحسن الرضا عليه السلام في الرجل تصيبه الجنابة ويدفروا وجروح
او يكون يخاف على نفسه البرد قال : لا يغتسل ، يتيمم .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد وعن علي بن ابراهيم ، عن
ابيه جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال :
سألته عن رجل اجنب في سفر ولم يجد الا الثلج او ماء جامداً فقال : هو بمنزلة الضرورة
يتيمم ولا يرى ان يعود الى هذه الارض التي توبى دينه .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن ابي جعفر محمد بن علي بن ابي بصير
عن محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله واحمد بن ادريس ، عن احمد بن محمد ، عن
الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام
عن رجل تصيبه الجنابة في ارض باردة ولا يجد الماء وعسى ان يكون الماء جامداً قال :
يغتسل على ما كان .

حدثه رجل انه فعل ذلك فمرض شهراً من البرد فقال : اغتسل على ما كان فانته
لاية من الغسل ، وذكر ابو عبدالله عليه السلام انه اضطر اليه وهو مرض فأتوه به مسخناً فانه غسل
وقال : لاية من الغسل .

قلت : هكذا استند هذا الحديث في التهمة .

ورواه في الاستبصار : عن الشيخ ابي عبد الله محمد بن الشعمان ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن الحسين بن الحسن بن ابيان ، عن الحسين بن سعيد بسائر الطريق والمثنى ، الا انه قال : فلا يجد الماء وقال : حدثه الله فعل ذلك .

وقد حمل الشيخ هذا الخبر في الاستبصار على وقوع الجنابة بالاختيار وقال : ان من فعل ذلك ففرضه الغسل على كل حال ، و صرح المفيد في المغتنة بسوجب الغسل على من اجنب مختاراً وان خاف منه على نفسه ، وعزاه في الذكري الى طاعن كلام ابن الجوزي أيضاً ولعله في غير المختصر ، وانكر ذلك جمهور المتأخرين من الاصحاب لعموم قوله تعالى : « ما جعل عليكم في الدين من حرج » وقوله : « ولا تلقوا بهاكم الي التهلكة » وقوله : « ولا تقتلوا انفسكم » وقوله : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » ولان الجماع على هذا التقدير غير محرم اجماعاً فلا يترتب على قاعله عقوبة ، و ارتكاب التعزير عقوبة ، ولان دفع الضرر المظنون واجب عقلاً فلا يرفع باطلاق الرواية وهذان الوجهان الاخيران ام ارضا لغير المحقق في المعتبر .

ثم ان بعضهم حمل الخبر على حصول الالم المجرد في العنق الحاضر ، وقال المحقق قوله : « لمقتضى على ما كان ولا بد من الغسل » يحتمل أن يكون لامع الخوف على النفس وهذا انبب ، لان حكاية المرض شهراً ينافي الحمل على الالم الحالي ، وضرورة الجمع بينه وبين ما سبق وبأنه مضافاً الى عموم نفي الحرج ، يقتضي الانقصار على صورة الاختيار ، للتصريح بها في بعض الاخبار الضعيفة ، ولكونها مظنة لهذه العقوبة .

محمد بن الحسن ، باسناد عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن احدهما عليهما السلام انه سئل عن الرجل يقيم بالبلاد الاشهر ليس فيها ماء من اجل المراعى وصلاح الابل ؟ قال لا .

صحر - وباسناد عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن الحسين بن عثمان ، عن

عنه الحلبي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الجنب يكون معه الماء القليل فإن هو اغتسل به خاف العتس ، أيفتسل به أو يتيمم ؟ فقال : بل يتيمم ، وكذلك إذا أزار الوضوء .
عنه بن الحسن ، عنه بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن داود بن سرحان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل تصيبه الجنابة وبه جروح أو فروج أو يخاف على نفسه من البرد فقال : لا يفتسل ويتيمم .

وعنه محمد بن النعمان ، عن أبي جعفر محمد بن علي ، عن محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، ج وحمام بن عيسى ، عن شعيب عن أبي بصير ج وفضالة ، عن حسين بن عثمان ، عن عبد الله بن سليمان جميعا ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن رجل كان في أرض باردة فتخوف إن هو اغتسل أن يصيبه عتس من العسل كيف يصنع ؟ قال : يغتسل وإن أصابه ما أصابه قال : وذكر أنه كان رجعا شديدا لوجع فإصابته جنابة وهو في مكان بارد وكانت ليلة شديدة التبرج باردة فدعوت العامة فقلت لهم : احمّلوني فاغسلوني فقالوا : إنّنا نخاف عليك فقلت : ليس بكم فحملوني ووضعوني على خشبات ثم صبّوا على الماء فغسلوني .

قلت : هذا الخبر قريب في المعنى من الخبر السابق عن محمد بن مسلم ، فهو قابل للتأويل الذي ذكر لذلك (١) وقد شارك الأصحاب بينهما في الكلام الذي حكاهما فيهم هناك ، والحمل على لالام الحالي ممكن هنا لأن من معاني العتس المشقة فيحمل لنفذه عليه ولا منافى له كما وقع في ذلك الخبر ، والحاجة مع هذا إلى التخصيص بصورة الاختيار كما ذكر هناك قائم هنا أيضا .

ويمكن الاستغناء عنه بالحمل على الاستحباب كما ذكره المحقق محتملا لانهما
والحال أنّ قوله في ذلك : « لا بد من الغسل » ، يأباه ، ولذلك لم تعرض له هناك ، وليس

في هذا الخبر ما يتنافى الحمل عليه الا ان اختلاف الحكم فيهما مستبعد ، ثم ان كلام المحقق في هذا الاحتمال لا يخلو من اشكال حيث قال : ويمكن العمل بهما على الاستحباب كما ذهب اليه الشيخ في التهذيب ، وعبارة التهذيب هكذا : من اجنب نفسه متمسداً وخاف على نفسه التلف يتيهم وصلّى ، والاولى له ان يغتسل على كل حال ، ووجه الاشكال ان المحقق احد المنكرين لايجاب الفصل في الفرض المذكور محققاً بما حكاه انفاً .

وانت خير بان الاستحباب على الوجه الذي ذكره الشيخ في التهذيب متناول لحالة الخوف على النفس من التلف ، وما قرره في الاحتجاج بالآيات و الاعتبار بما فرغ وتعلمه من كلام الشيخ مفروضاً في غير صورة الخوف على النفس كما هو المناسب لهذا . وما ذكرناه في خبر محمد بن مسلم من اختلاف طريقته في التهذيب والاستبصار واقع بعينه هنا أيضاً .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن البرقي يعني محمد بن خالد عن سعد بن سعد ، عن صفوان ، قال : سألت ابا الحسن عليه السلام عن رجل احتاج الى الوضوء للصلاة وهو لا يقدّر على الماء فوجد قدر ما يتوضأ به بمائة درهم او بألف درهم وهو واحد لها يشتري ويتوضأ لو يتيهم ؟ قال : لا بل يشتري ، فدأبني مثل ذلك فاستريت و توضأت وما يسترني بذلك مال كثير .

وزاد الشيخ في مسنده عن محمد بن يحيى بقية الطريق و المتن مع قليل اختلاف في اللفظ حيث قال : فوجد قدر ما يتوضأ به ثم قال : فدأبني مثل هذا وقال : ما يسترني الى آخره .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن ابن سنان ، عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل اصابته جنابة في السفر وليس معه ماء الا قليل وخاف ان هو اغتسل أن يعطش قال : ان خاف عطشاً فلا يهرق منه قطرة وليتيهم بالصعيد فان الصعيد احب اليّ .

الأرض فمسح بها مرفقه إلى أطراف الأصابع واحدة على ظهرها وواحدة على بطنها ، ثم ضرب يمينه الأرض ، ثم صنع بشماله كما صنع بيمينه ، ثم قال : هذا التيمم على ما كان فيه الغسل ، وفي الوضوء الوجه واليدين إلى المرفقين والفقى (١) ما كان عليه مسح الرأس والتيمم فلا يؤتم بالصعيد .

وعنه ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحمد بن عليهما السلام قال : سأله عن التيمم فقال : مرتين مرتين الموجد واليدين .

قلت : هكذا لورد الأخبار الثلاثة في الاستبصار ، ورواها في التهذيب عن الشيخ أبي عبدالله محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان عن الحسين بن سعيد .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن حماد بن عثمان ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : وذكر التيمم وما صنع عثمان فوضع أبو جعفر عليه السلام كفيه في الأرض ، ثم مسح وجهه وكفيه ولم يمسح الذراعين بشيء .

صحر محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن ظريف ومحمد بن عيسى بن عبيد وعلي بن اسمعيل بن عيسى كلهم ، عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : قال رسول الله ﷺ ذات يوم لعمارة في سفره : يا عمارة بلغنا أنك اجبت فكيف صنعت ؟ قال : تمرغت يا رسول الله في التراب قال : فقال له : كذلك يتعرّغ الحمار إذا صنعت هكذا ، ثم أهوى يديه إلى الأرض فوضعهما على الصعيد ، ثم مسح جبينه بأصابعه وكفيه أحدهما بالأخرى ثم لم يعد ذلك .

وبالاسناد ، عن زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : ألا تخبرني من أين علمت و

ساق الحديث في مسح الوضوء ، وقد مر في بابها الى ان قال : ثم قال : فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم ، فلما أن وضع الوضوء عنكم لم يجد الماء ، اثبت بعض الفسمل مسحا ؛ لانه قال : بوجوهكم ثم وصل بها وايديكم منه اي من ذلك التيمم ، لانه علم ان ذلك اجمع لم يجر على الوجه ، لانه يعلق من ذلك التيمم ببعض الكف ولا يعلق ببعضها ، ثم قال : ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ، والعرج الضيق وزوال الكلبي باسناد من الحسن رجائه على بن ابراهيم ، عن ابيه وعنه اسمعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى عن حرب بن زائدة ، وزوال الشيخ متصلاً بطريقه عن محمد بن يعقوب بسائر السند ، وفي المتن اختلاف في عدة مواضع حتى بين الكافي والتهذيب ، واخته غير مؤثر في المعنى ، وفيها زيادة على ما في رواية الصدوق مناسبة حيث قال : و (١) وصل بها وايديكم ثم قال منه . وفي التهذيب : لانه علم ان ذلك اجمع لا يجرى على الوجه ، وباقي مواضع الاختلاف لاحاجة اليها .

محمد بن الحسن ، عن محمد بن التعمان ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن داود بن التعمان ، قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن التيمم قال : ان عمارة اصابتك فتيمم كما تتيممك الدابة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يهزأ به : يا عمارة تممكت كما تتيممك الدابة فقلنا له فكيف التيمم ؟ فوضع يديه على الارض ثم رفعهما فمسح وجهه ويديه فوق الكف قليلاً . قلت : هكذا صورة اسناد الحديث في التهذيب وزوال في الاستبصار معلقاً عن احمد بن محمد بن عيسى .

وبالاسناد عن سعد بن عبدالله ، عن احمد بن محمد ، عن اسمعيل بن همام الكندي ، عن الرضا عليه السلام قال : التيمم ضربة الوجه وضربة للكتفين .

ن - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن الكاهلي ، قال : سألت عن التيمم قال : فضرِبَ يديه على البساط فمسح بهما وجهه ، ثم

مسح كتيبة أحدهما على ظهر الأخرى .

ورواه الشيخ متصلاً بطريقه عن حماد بن يعقوب بسائر السند والمنن الآتي بعض الغفلة فنسخ الكتب الثلاثة فيها مضطربة ، والتصحيح المجموع منها ما انتهت به .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير وعن حماد بن عيسى ، عن يونس جميعاً ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن التيميم فقال : إن عمار بن ياسر أتته جنازة فتمسك كما تمسك الدابة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عمار تمسكت كما تمسك الدابة فقلنا له : كيف التيميم ؟ فوضع يديه على السجدة ثم رفعهما فمسح وجهه ثم مسح فوق الحفة قليلاً .

قلت : الذي يقتضيه التأمل والاعتبار في أخبار هذا الباب ، اعتماداً ضمن الضربتين وأنه لا فرق في ذلك بين الطاهرتين وإن المسح بالواحدة للوجه ، والأخرى للكفين ومختار (١) في الضربة التي للكفين بين جمع اليدين كما في الضربة التي للوجه ، و تفرقهما بحيث يضرب بكل واحدة لمسح الأخرى كما ورد في الخبر الثاني ، وهذا مذهب جماعة من قدماء الأصحاب .

والوجه حينئذ في الجمع حمل ما فيه ضربة واحدة على إراوة بيان كيفية المسح دفعا لتوهم شموله لأعضاء الطهارة التي ينوب عنها التيميم كما وقع لعمار ، وفي حديث الضرب على البساط قرينة على ذلك ، ثم إن الخبر المتضمن للاقتصار في مسح الوجه على الجبينين معتمد كما مر الشبه عليه في مقدمة الكتاب فيكون مجزئاً ، والاستيعاب أكمل ، وأما ما تضمنه الخبر الثاني من مسح الذراعين فيحتمل أن يكون على وجه الجواز كما اختاره المحقق في المختار ، أو الاستحباب كما استوجهه العلامة في المنتهى ويحتمل أن يكون وارداً على جهة التيقن .

واعلم إن المعروف بين المتأخرين في وجه الجمع بين الخيار المتضمنة للضرب

حمل اخبار المرة على ارادة الوضوء والمرتين على الغسل وهو الذي جمع به الشيخ في الكتابين واستشهد له بالخبرين الذين اوردهما في صدر الباب حيث فهم من خبر الاول ان قوله « ضرب واحد للوضوء » كلام تام ، وقوله : والغسل من الجنابة الى اخره ابتداء كلام اخر ، ووافقه على ذلك المحقق في المعبر وقال الشَّيْبَانِيُّ في الذكرى : انه لا يخلو عن تكلف والحق انه من البعد في الغاية ، ثم ان الخبر الثاني اشبه بعداً عن افادة هذا المعنى كما هو ظاهر فلا وجه لجعله شاهداً عليه .

وقد اتفق للعلامة في المنتهى وبعض المتأخرين توهيم عجيب في هذا الموضع وذلك ان الشيخ رحمه الله بعد ابراده للاخبار التي اوردها وغيرها مما في معناها ، ذكر على طريق السؤال ان جملة من الاخبار احدها الخبر الذي رواه صفوان بن يحيى عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، والثاني خبر اسمعيل بن همام ، والثالث من الضعيف فلم نوره ، ليس فيها دلالة على ان المصرتين للغسل دون الوضوء ، فمن أين لخم هذا التفصيل ، وأجاب عنه انه قد وردت اخبار كثيرة تتضمن كون الفرض في الوضوء مرة و الاخبار التي ذكرتموها تضمنت المراتين فيحمل ما تضمن المرة على الوضوء ، وما تضمن المراتين على الغسل لئلا يتناقض الاخبار .

ثم قال : على انما قد اوردها خبرين مفسرين لهذه الاخبار : احدهما عن حرير ، عن زرارة ، عن ابي جعفر ، والاخر عن ابن ابي عمير ، عن ابن اريانة ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي عبدالله عليه السلام وان التيمم من الوضوء مرة واحدة ومن الجنابة مرتان .

هذا كلامه ، ومن لاحظته يادى نظر عرف انه يريد بالخبرين المفسرين الحديثين الذين اوردهما في صدر الباب وافادتهما بالتفصيل انما هي بحسب ما فيهما الشيخ متبعا لا في الواقع ، فتوهم الجماعة ان المعنى المذكور صريح لفظ الحديثين وانهما غير ذلك الخبرين حتى ان صورة ايراد العلامة للخبر الثاني في المنتهى هكذا ، وروى عن الشيخ في الصحيح عن محمد بن مسلم ، عن ابي عبدالله عليه السلام ان التيمم من الوضوء مرة واحدة ومن

الجبابة مرتان .

باب التيمم بالغبار والطين عند الضرورة

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حرب ، عن ذرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : رأيت المواقف إذا لم يكن على وضوء كيف يصنع ولا يقدر على النزول ؟ قال : يتيمم من لبداء أو من رجه أو من فذرايته فإن فيها غبار أو يصلّى .
 ن - وبإسناده ، عن سعيد يعني ابن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن رفاعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كانت الأرض مبهتلة ليس فيها تراب ولا ماء ، فانظر أحف موضع تجد غنيمتهم منه ، فإن ذلك توسيع من الله عز وجل قال : فإن كان في تلج فليستظر لبداء رجه فليتميم من غباره أو من رجه مغبر ، وإن كان في حال لا يجد إلا الطين فلا بأس أن يتيمم منه .

قلت : هكذا أورد الخبر الأول في الاستبصار والثاني في التهذيب .

وروى الأول في التهذيب عن الشيخ المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن إيهان ، عن الحسين بن سعيد بقبلة السند والمتن إلا أنه أبدل كلمة إذا بان في قوله : إذا لم يكن على وضوء . وسألت في كتاب الصلوة أن شاء الله هذا الخبر أيضاً من عدة طرق أخرى في جملة حديث من أخبار صلوة الخوف .

وروى الثاني في الاستبصار عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه بقبلة السند ، واسقط من المتن قوله : فإن كان في تلج إلى قوله : أو من رجه ، وأورد في باب آخر حديثاً مفرداً رواه بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد ، عن أبيه ، بسائر السند وابتداء المتن قال : إذا كان في تلج .

باب تأخير التيمم إلى آخر الوقت

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، قال : سمعته يقول : إذا لم تجد ماءً وأردت التيمم فاختر

التيمم إلى آخر الوقت فإن فاتك الماء لم تفك الأرض .

ق - وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن ابن اذينة ، عن زرارة عن احدهما عليه السلام قال : اذا لم يجد المسافر الماء فليطلب ما دام في الوقت ، فاذا خاف ان يغتربه الوقت فليتيمم وليصل في آخر الوقت فاذا وجد الماء فلا قضاء عليه ولا يتوضأ لما يستقبل .

ورواهما الشيخ في الكتابين متصلين بعارضة عن محمد بن يعقوب يسائر الاسنادين والمتين الا انه اثبت كلمة وليتوضأ بالهمزة على ما هو عادته وقد مرت الإشارة اليها .

واعلم ان جماعة من الاصحاب منهم الشيخ ردوا وجبوا تأخير التيمم إلى آخر الوقت مطلقا ، واحتج له الشيخ في الشهاب بهذين الخبرين واستشكل ذلك المحقق في المعبر بان خبر محمد بن مسلم مرسل حيث قال : سمعته والمسموع منه مجهول ، وخبر زرارة مضمونه انه يطلب الماء ما دام في الوقت فاذا خاف ان يغتربه تيمم ، والطلب يؤذن بامكان الظفر والآن كان عبثا وهذا جيد ، واما الطعن في الاول بالارسال فليس بشيء ، كما حققناه في مقدمة الكتاب ، وقد حكينا عن المحقق مثل هذا الطعن أيضا في باب الاستحاضة و اوضحنا فسادها ، ولا يخفى عليك ان ما ذكره في خبر زرارة يتأني مثل في خبر ابن مسلم فان قوله فيه : فان فاتك الماء ، يؤذن باحتمال وجوده فيكون الامر بالتأخير في الخبرين مخصوصا بحالة الرجاء للظفر بالماء ، فلا يصلحان دليلا على عموم الحكم لاحتياطي الطمع واليأس كما ذهب اليه الشيخ ومن وافقه من الاصحاب .

باب اجزاء التيمم الواحد للضرورة المتعددة

صحي - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن محمد بن الحسن الصفار وسعد ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة وابن بكير ، عن زرارة : عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل تيمم قال : يجزيه ذلك إلى أن يهد الماء .

وهذا الاسناد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال :
قلت لابي جعفر عليه السلام : يصلي الرجل يتيمم واحد صلوة الليل والنهار كلها ؟ قال : نعم
ما لم يحدث او يصب ماء . قلت : فان اساب الماء وزجرا لن يقدر على ماء اخر وطمأننته
يقدر عليه فلهذا الرواية تعسر ذلك عليه قال : ينقض ذلك تيممه و عليه أن يعيد التيمم
قلت : فان اساب الماء وقد دخل في الصلوة ؟ قال فيلتصرف ويلتوض ما لم يركع وان
كان قد ركع فليتوض في صلوة فان التيمم احد الظهورين .

قلت : ههنا لورد هذا الخبر في التهذيب واقتصر في موضع من الاستبصار على
محل الحاجة منه هذا وهو المسئلة الاولى و جوابها ، وفي موضع اخر نقص منه المسئلة
الاخيرة الى اخر الحديث وعبر الاسناد ، فرواه اولاً عن محمد بن النعمان ، عن احمد بن
محمد ، عن ابيه ، عن الحسين بن الحسن بن ابراهيم ، عن الحسين بن سعيد بسائر السند ، و
ثانياً معلقاً عن الحسين بن سعيد ببقية الطريق .

ورواه الشيخ ابو جعفر الكليني باسناد من الحسن رجاله محمد بن اسمعيل ، عن
الفضل بن شاذان وعلي بن ابراهيم ، عن ابيه جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ،
عن زرارة ، وفي المتن زيادة عمداً رواه الشيخ ومخالفة له في بعض الفاظه ، فانه قال :
قلت لابي جعفر عليه السلام : يصلي الرجل بوضوء واحد صلوة الليل والنهار كلها ؟ قال : نعم
ما لم يحدث قلت : فيصلي يتيمم واحد الى ان قال : ولكن ان يقدر عليه كلما اراد فليس
ذلك عليه .

محمد بن الحسن باسناذه ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان
قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل لا يجد الماء ويتيمم لكل صلوة ؟ فقال : لا ، هو بمنزلة الماء .
ورواه في الاستبصار متصلاً بالطريق السالف عن الحسين بن الحسن بن ابراهيم
عن الحسين بن سعيد ببقية الاسناد .

صححه - وباسناذه عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن ابي همام ، عن

الرضا عليه السلام قال : يتيمم لكل صلاة حتى يوجد الماء .

قلت : ذكر الشيخ في التهذيب ان هذا الخبر لو صح كان محمولا على الاستحباب مثل تجديد الوضوء ، ومراعاة المصحة الثبوت كما ثبتنا عليه في مقدمة الكتاب ثم ان المقضى لتوقف الشيخ في هذا الحديث انه روى عن طريق اخر عن ابيه امام ، عن محمد بن سعيد بن غزوان ، عن السكوني ، عن جعفر ، عن ابيه ، عن ابيه عليهم السلام قال : لا يتيمم بالتيمم الا صلاة واحدة وثاقلتها ، وذكر بعد ايراد الخبرين انهما مختلفا اللفظ والراء واحد ، لان ابا امام روى في الاول عن الرضا عليه السلام ، وفي الثاني عن محمد بن سعيد بن غزوان ، والحكم واحد قال : وهذا مما يضعف الاحتجاج بالخبر وكلام الشيخ في هذا التضعيف ظاهر الضعف ، وقرب منه احتمال في تأويل الخبرين بعد ما حكناه عند من الحمل على الاستحباب ان يكون المراد يتيمم لكل صلاة اذا قدم على الماء بين الصلوتين والوجه ما ذكره اولاً من الحمل على الاستحباب مع احتمال الخبر الاول وهو المعتبر ان يكون المراد منه بيان تساوي الصلوات كلها في الاستحبابية بالتيمم .

باب حكم التيمم اذا اصاب الماء وهو في الصلوة

صحي - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد عن حرب ، عن زرارة ومحمد بن مسلم قال : قلت : في رجل لم يصب الماء وحضرت الصلوة فتيمم وصلى ركعتين ثم اصاب الماء انقضت الركعتين او قطعتهما ويتوضى ثم يصلى ؟ قال : لا ، ولكنه يمضي في صلوته ولا ينقضها لمكان انه دخلها وهو على ما يتيمم فالزرارة قلت له : دخلها وهو تيمم فصلى ركعة واحداً فاصاب ماء قال : يخرج ويتوضى ويبنى على ما مضى من صلوته التي صلى التيمم .

قلت : هكذا اورد الحديث في التهذيب ورواه في الاستبصار معلقاً عن الحسين بن سعيد بساير السند ، وفي المتن عدة مواضع يخالف ما في التهذيب فانه قال : فتيمم وصلى

ركعتين ثم قال : لمكان انه دخلها وهو على طهر وتيمم وقال : فاحدث فاصاب .
ورواه الشيخ ابو جعفر بن بايويه عن زرارة وعبد بن مسلم ، وقد مر طريقه الى زرارة
عن قريب وهو من مشهورى الصحة لكنه معتمد كما بيناه في مقدمة الكتاب ، واما طريقه
الى محمد بن مسلم ففيه جهالة ، وصورة المتن في كتابه هكذا : قال زرارة وعبد بن مسلم :
فتنا لابي جعفر عليه السلام : رجل لم يصب ماء وحضرت الصلوة فتيمم وصلى ركعتين فاصاب
الماء اثنى الركعتين او يقطعهما ويتوضى ثم يصلى ، قال : لا ، ولكن يمضى في صلوته
فيتيمم ولا ينقضها لمكان الماء ، لانه دخلها وهو على طهر يتيمم قال زرارة : قلت له :
دخلها وهو تيمم فصلّى ركعة ثم احدث فامسا بعماء قال : يخرج فيتوضى ثم يبنى على
ما مضى من صلوته اثنى صلى بالتيمم .

واعلم ان ما تضمنته هذا الخبر من تعليل التيمم عن قطع الصلوة لو اجد الماء
في اثناها بانته دخلها على طهر وتيمم يقتضى عدم الفرق بين كون الاصابة للماء بعد الركوع
كما هو فرض المسئلة في كلام الراوى ؛ وكونها قبله لاشتراكهما فى العلة المنصوصة ،
ولكن ضرورة الجمع بينه وبين الخبر المتقدم فى الباب السابق المتضمن لتعلق الامر
بالمضى فى الصلوة مع على الركوع ، و الامر بالانصراف للوضوء قبله تسوجب تخصيص
الدخول فى هذا الخبر بما يحصل معه الركوع وليس بالبعد بعد ملاحظة كون السؤال
عمن صلى ركعتين فكان التعليل لم يقع على حقيقة وانما هو تقريب للحكم الى بعض
الاذهان ، ومثله كثير فى التعليقات الواقعة فى الاخبار ، والباعث عليها علمهم عليهم السلام
بإشراف السائلين اليها : وقد علم هذا أيضاً من شأن زرارة وهو احد الراويين للخبر
ولقد أغرب العلامة هاهنا فى المنتهى حيث رجح القول بعدم القطع مطلقاً ، وعزى الى
الشيخ الاحتجاج لاشتراط الركوع بالخبر المذكور ، وأجاب بحمله على الاستحباب بدليل
قوله عليه السلام : فان التيمم احد الظهورين اذا لعلته نابتة قبل الركوع قال : ويمكن ان
يحمل قوله : وقد دخل فى الصلوة على معنى قارب الدخول فيها ودخل فى مقدماته من الشؤجه
بالاذان والتكبيرات وقوله : « ولينصرف ولو توضى ما لم يركع اى ما لم يدخل فى الصلوة

ذات الركوع ، فاطلق على الصلوة اسم الركوع مجازاً قال : وهذان المجازان وان بعدا
الا أن المصير اليهما للجمع اولى ، و انت تعلم ان ارتكاب الحمل المستلزم لزيادة
التكلف في طريق الجمع إنما يتصور اذا ضاق المجال عن غيره لانه سمته لناعواوضح
منه وانسب كما ذكرناه .

وقال المحقق في المعبر بعد ان حكى عن الشيخ القول باشتراط الركوع فان اخرج
الشيخ بالروايات الدالة على الرجوع ما لم يركع ، فالجواب عنه ان اصلها عبدالله بن عاصم
فهو في التحقيق رواية واحدة ، وهذا أيضاً عجيب من المحقق وكأنه لم يفت الأعلی الاخبار
المروية عن عبدالله بن عاصم ، والامر فيها كما ذكر مضافاً الى انها ضعيفة الطريق و
لذلك لم تعرض لها لكنها عاصمة للخبر الذي ذكرناه مرجحة للعمل بمقتضاه هذا

وما وقع في اخر حديث الباب جواباً لسؤال زرارة ، رواه الشيخ بطريق اخر صحيح
أيضاً وهو عن الشيخ أبي عبدالله محمد بن النعمان ، عن احمد بن محمد ، عن ايوب ، عن محمد بن
يحيى ، عن محمد بن علي بن محبوب وعن الحسين بن عبدالله ، عن احمد بن محمد بن يحيى
عن ايوب محمد بن يحيى ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن حماد بن عيسى
عن حريز ، عن زرارة ومحمد بن مسلم ، عن احدهما عليه السلام قال : قلت له : رجل دخل في الصلوة
وهو تيمم فصلّى ركعة ثم احدث فاصاب الماء قال : يخرج ويتوضئ ثم يبنى على ما
مضى من صلوته التي صلى بالتيمم .

وقد فهم جماعة من الاصحاب منهم الشيخان من الحكم هنا بالبناء على ما مضى من
صلوته عدم بطلان الصلوة بالحدث الواقع في انائها واقتوا بذلك ، ونص الشيخان على
اختصاص الحكم بحالة التيمم ، وذكر الشيخ في التهذيب انه لا يلزم مثل ذلك في
التوضئ بمعنى انه اذا احدث في صلوته نسياناً يبنى على ما مضى منها بعد ان يتوضئاً
وعلله بان الشريعة منعت من ذلك فانه لا خلاف بين اصحابنا ان من احدث في الصلوة
يجب عليه الاستيناف .

وقال المحقق في المعتمد بعد ايراده للمعتبر عن محمد بن مسلم: وهذه الرواية مشككة في الكتب باسناد مختلف ، واسنادها محمد بن مسلم وفيها اشكال من حيث ان الحدث يبطل الطهارة ويبطل بطلانها الصلوة قال : اضطرب الشيخان بعد تسليمها الى تنزيلها على المحدث سواء ، والذي ناله حسن ، لان الاجماع على ان الحدث عمداً يبطل الصلوة فيخرج من اطلاق الرواية ويتعين حمله على غير صورة العمد ، لان الاجماع لا تصاحبه الرواية ثم قال : ولا بأس بالعمل بها على الوجه الذي ذكره الشيخان ، لانها رواية مشهورة ، ويؤيدها ان الواقع من الصلوة وقع مشروعاً مع بقاء الحدث فلا يبطل بزوال الاستباحة كصلوة المبطلون اذا فجأه الحدث ولا يلزم مثل ذلك في المصلي بطهارة مائية لان حدثه من رفع ، فالحدث المتجدد رافع بطهارته فيبطل لزوال الطهارة ، هذا كلامه . وحكى العلامة في المختلف عن ابن ادریس انه انكر هذا القول ووجب الاعادة سواء وقع الحدث عمداً او سهواً ثم قال : وهو الاقوى عندي واحتج له ، بان صحة الصلوة مشروطة بدوام الطهارة وقد زال الشرط فيزول المشروط و بان الاجماع واقع على ان نافي الطهارة يبطل للصلوة ، و بان الصلوة لو فعلت بطهارة مائية انتقضت فكذا الترابية لانها احد الظهورين ، و بان الاجماع واقع على ان الفعل الكثير يبطل للصلوة وهو حاصل هنا بالطهارة الواقعة في أثناء الصلوة .

ثم ذكر احتجاج الشيخين ومن وافقهما بالخبرين الذين اوردناهما وثالث في طريقه جهالة وليس فيه تعرض لذكر الحديث ، واجاب بان الحكم بالبناء اشارة الى الاجزاء (١) بالصلوة السابقة على وجدان الماء ، وبحمل الركعة على الصلوة اطلاقاً لاسم الجزاء على الكل ، و بان الاحاديث لا تدل على التفصيل الذي ذكره الشيخان يعني البناء مع التيسان والاستئناف مع العمد ، قال : فالتذييل ذهب اليه لم تدل الاحاديث عليه ، وحكى الشهيد في الذكري عن ابن ادریس : انه علل رد الرواية المتضمنة للبناء باستواء نوافس الطهارتين ، ولان التروك متى كانت من التوافق لم يقتضي العمد فيها والساهي ثم قال : وفي المختلف ردّها أيضاً ، لاشتراط صحة الصلوة بدوام الطهارة ، ولما قاله

ابن ادرس ، ولأن الطهارة المتخللة فعل كثير ، وكل ذلك مصادرة ، وحكى بعد هذا جواب المختلف على حجة الشيخين ، وردّه بأن لفظ الرواية يبنى على ما بقى من صلواته وليس فيها ماضى فيضعف ما ذكره من التأويل مع أنه خلاف منطوق الرواية صريحاً .
والتحقيق عندى في هذا المقام أن الخبرين الصحيحين ليسا بمرجحين في إفادة الحكم المتنازع فيه ، بل هما محتملان لإرادة البناء على الصلوة التي صلاحها تامة بالتيمم وقوله **لَا يُلَاحَظُ** في آخر الكلام التي صدق بالتيمم قرينة قوية على إرادة هذا المعنى ، فيكون مفاد الخبرين ح عدم وجوب إعادة الصلوة الواقعة بالتيمم بعد وجدان الماء ، وهو معنى صحيح وارد في أخبار كثيرة مضى بعضها وسمأتى سايرها .

وإن قد عرفت اعترافهم بالمضايفة في المعنى الذي وقع فيه النزاع باعتبار مخالفته لما هو المعمود في قواعد الصلوة ، فلا بد في المصير اليد من صراحة اللفظ فيه ، وقول العلامة : أن الأحاديث لاتدل على التفصيل ، ليس بجيد ، لأنها بتقدير دلالتها على أصل الحكم لاتخلو عن ظهور في الاختصاص بحالة عدم التعمد ، وحمله الركعة على الصلوة بمسوّف زائد لاحاجة له إليه .

وقول الشهيد : أن لفظ الرواية يبنى على ما بقى ، عجيب فإن الرواية المذكورة في التهذيب مرتين كما بيناه ، وفي كتاب من لا يحضره الفقيه ، وكلها متفقة مع تعدد التمسح على لفظ ماضى ، وحكاها كذلك أيضاً الشيخ في الخلاف والمحقق في المعتمد حتى أن الشهيد رحمه الله نقلها في مسألة من وجد الماء في أثناء الصلوة في جملة كلام الشيخ في الخلاف بهذه الصورة ، وفي عبارات القدماء شهادة بهذا أيضاً لوقوفهم في التأويل مع الفاظ النصوص غالباً فمما رأيت كذلك ، عبارة المفيد في المغنعة المحكية في التهذيب وغيره ، وعبارة ابن ابي عقيل . وهم وإن أرادوا منها خلاف المعنى المطلوب قطعاً إلا أن اختيارهم اللفظ المذكور في التعبير عنه إنما هو لمراعاة النص .

وقد اتفق لوالدى رء في شرح الارشاد مناقشة العلامة بنحو ما قاله

الشهيد، حتى انتهى إلى هذا الموضع فذكره بصورة ما في الذكرى اعتماداً على تحقيق الشهيد وحسن ظنّ به، وهو أعجب من صنع الشهيد لكنّ المعلوم من طريقة والدي رحمه الله في هذا الشرح مشاركة جماعة المتأخّرين في تخفيف المراجعة والانتكال على حكايات السلف، وقد عدل عن ذلك فيما بعد حيث انكشف له حقيقة الحال، هذا.

مع أنّ الفرق بين اللفظين هنا والتفاوت بين مفاديهما قليل عند التأمل، فإنّ الجمع بين كلمتي يتييم وبين لفظ ما بقي باقيتين على ظاهرهما غير متصور، وليس التجوّز في يتييم حرصاً على نفي الاحتمال باوّل من حمل ما بقي على إرادة ما سلم من الحدث المبطل وقوفاً مع المعهود واقتصاراً في إبيات الأحكام الشرعية على ما يتضح به السبيل وينتهي فيه الاحتمال القادح في دلالة القليل.

باب حكم الصلوة الواقعة بالتييم إذا زال العذر

صحيح - عن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنه، عن أبيه، عن عبد الله بن جعفر الحميري، عن أيوب بن نوح، عن محمد بن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان، أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يصيبه الجنابة في الليلة الباردة ويخاف على نفسه التلف إن اغتسل فقال: يتييم ويصلي فإذا أمن من البرد اغتسل وأعاد الصلوة، وقد مرّ في أوّل الأبواب حديث من الصحيح برويه محمد بن علي بن الحسين بطريقه عن عبد الله بن علي الحلبي، وفي جملة ما وجد الماء فليغتسل ولا يعيد الصلوة، وحديث آخر برويه الشيخ عن عبد الله بن سنان بإسناده الصحيح، وفي مثله إذا وجد ماءً فليغتسل وقد أجرأته صلواته التي صلى. عن محمد بن الحسن، عن محمد بن النعمان، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن الحسين بن الحسن بن إبان، عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن حريز، عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أحبب فتييم بالصعيد وصلى ثم وجد الماء، فقال: لا يعيد إنّ ربّ الماء ربّ الصعيد فقد فعل أحداً عظيماً ورين.

وبإسناده عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن حريز، عن زرارة قال: قلت لأبي

جعفر عليه السلام : فان اصاب الماء وقد صلى تيمم وهو في وقت ، قال : تمت صلواته ولا اعادته عليه .

صححه - محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه . عن الصفار يعني عليه السلام بن الحسن ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يقطين قال : سألت ابا الحسن عليه السلام عن رجل تيمم فاصاب بمذلولته ماءً أبتوتاً وبعيد الصلوة ام تجوز صلواته ؟ قال : إذا وجد الماء قبل أن يمضي الوقت قوتاً وأعاد ، فان مضى الوقت فلا اعادته عليه .

قلت : هكذا استند الحديث في الاستبصار ، ورواه في التهذيب بالطريق المتقدم عن الحسين بن الحسن بن ايان ، عن الحسين بن سعيد ، بقبية السند والعتن . وبالاِسناد السابق ، عن الحسين بن الحسن بن ايان ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العيص ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل يأتى الماء وهو جنب وقد صلى ، قال : يغتسل ولا يعيد الصلوة .

قال الشيخ رحمه في التهذيب بعد ايراد هذا الخبر : وهذا الحديث اخبرنا به الشيخ يعني المفيد ، عن احمد بن محمد ، عن ابيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن علي بن محبوب عن صفوان ، عن العيص مثل ذلك .

ق - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن اسعير ، عن حماد عن الحلبي قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : اذا لم يجد الرجل طهوراً وكان جنباً فليتمسح (١) من الارض ولوصل واذا وجد ماءً فليغتسل وقد اجزأته صلواته التي صلى .

قلت : وقد سبق في باب تأخير التيمم حديث اخر من الحسن متضمن لنفي القضاء عن من صلى بالتيمم ، والاخبار كلها متفقة بالنظر الى هذا الحكم واما بالنسبة الى الاعادة في الوقت فالاختلاف بينها ظاهر ، فالوجه في الجمع حمل ما تضمن الاعادة على الاستحباب . لا يقال : هذا الحمل انما يتوجه في غير يعقوب بن يقطين ، لصراحة خبر زيارة

(١) فليتمسح ع .

في عدم وجوب الاعادة في الغرض الذي دلّ ذلك على الاعادة فيه بعينه ، وأمّا حديث عبد الله بن سنان فالحكم بالاعادة فيه منوط بالمسودة (١) التي ذكرها السائل وهي ما يكون العذر المستوعب للتيمم فيها عدم التمكن من استعمال الماء والأخبار النافذة للاعادة كلها مفروضة في صورة استناد التيمم الى عدم وجدان الماء فلا تعارض بوجوب الخروج عن الظاهر لا هنا نقول : الأمر بالاعادة في حديث ابن سنان وإن لم يكن في الأخبار السابقة للاعادة ما يضافه ، إلا أن كونه للوجوب امر مستبعد من جهة الاعتبار بعد الحمل على الاستحباب في نظيره ، لعدم تعقل الفرق في هذا الحكم بين العذرين ، ولأنه لا يعرف بالفصل بينهما قائل ، ولأنه في إفادة الأوامر المطلقة في كلام الأئمة عليهم السلام للوجوب وإن كانت الصفة حقيقة فيه لغة ، لما يظهر من شيوخ استعمالها في التيمم وتعارفه في زمانهم حتى صار من المجازات الراجحة المساوي احتمالها من اللفظ عند التجرد عن الفرائض ؟ لاحتمال الحقيقة فيجب التوقف فيها وهو بحسب الحقيقة هنا مضمير الى الحمل على التيمم هنا . وجمع الشيخ بين هذه الأخبار وما في معناها عجب فأنه اختار وجوب الاعادة إذا وجد الماء والوقت باق ، وحمل قوله في خبر زرارة : « فإن أصاب الماء وقد صلى تيمم وهو في وقت على إرادة فعل الصلوة في وقتها فيكون حمله ، وهو في وقت ، حالاً من ضمير صلى وأورد ثلثة أخبار من غير التصحيح والحين في معنى خبر زرارة ولفظ الأول منها في رجل تيمم وصلى ، أصاب الماء وهو في وقت ، والثاني تيمم ثم صلى ، ثم أتى الماء وعليه شيء من الوقت ، والثالث تيمم وصلى ثم بلغ الماء قبل أن يخرج الوقت ، ثم قال : إن التقدير في الخبر الأول أحتم وصلى وهو في وقت ثم أصاب الماء ، وفي الثاني ثم صلى وعليه شيء من الوقت ثم أتى الماء ، وفي الثالث وصلى قبل أن يخرج الوقت ثم بلغ الماء ، ونحن لا نزيد في بيان حال هذا الجمع على التعجب والاستعراب ، وأعجب منه قول العلامة في المختلف أن خبر يعقوب بن يقطين محتمل لكون الصلوة في سورة الاعادة وقعت مع سعة الوقت فوجب اعادتها من حيث أنها لم

(١) بالضرورة ع .

تفعل على وجهها ، وفي صورة عدم الاعادة وقعت مع ضيق الوقت فلم تجب الاعادة ، ولدت
شعري كيف غفل عن اتحاد الوقت في الصورتين مع ونوحه في الخبر حتى احتمل فيه
ما ذكره .

ثم كتاب الطهارة من كتاب منتقى الجمال في الاحاديث الصحاح والاحسان
والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين .

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الصلوة

باب تفصيل فرائض اليوم والليلة والترغيب في اقامتها بحدودها والمحافظة عليها وقرهيب المضيق لها و المستخف بها

صحى - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى و عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جسيماً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عما فرض الله عز وجل من الصلوة ، فقال : خمس صلوات في الليل والنهار قلت : هل سمعت من الله في كتابه ؟ قال : نعم قال الله تعالى لنبيي صلى الله عليه وسلم : « اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل » ودلوكها زوالها وفيما بين دلوك الشمس الى غسق الليل اربع صلوات سمعت من الله تعالى ويسنهن ووقفهن ، وغسق الليل هو انقصاده ثم قال تبارك وتعالى : « وقران الفجر ان قران الفجر كان مشهودا » فهذه الخامسة وقال تعالى في ذلك : « واقم الصلوة طرفي النهار » وطرفاه المغرب والغداة ، وبذلك من الليل هي صلوة العشاء الاخرة ، وقال تعالى : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » وهي صلوة الظهر وهي اول صلوة صلاتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي وسط النهار ، وسط صلوتين بالنهار صلوة الغداة و صلوة العصر ، وفي بعض القراءة « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلوة العصر وفوموا الله قانتين » قال : و تواتر هذه الآية يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره فقامت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركها على حالها في السقر والحضر و اضاف للمقيم ركعتين ، وانما وضعت الركعتان اللتان لخافهما النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة للمقيم ، لما كان الخطيبين مع الامام فمن صلى يوم الجمعة في غير جماعة فليصلها اربع ركعات صلوة (١) الظهر في سائر الايام .

وروي الشيخ هذا الخبر (٢) في التهذيب باسناد عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن

(١) صلوة ٤ (٢) الحديث ٤ .

حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عما فرض الله من الصلوة فقال : خمس صلوات في الليل و النهار فقلت : هل سمعت من يرتين في كتابه ؟ فقال : نعم ، قال الله عز وجل لنبيه : « اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل » ودلوكها ودلوكها فيها بين دلوك الشمس ، وساق بقية الحديث بقليل اختلاف في بعض الفاظه فليست كلمة (هو) من قوله : « وغسق الليل هو انقضاء » وقال : وهي صلوة العشاء ثم قال : وهي وسط النهار ووسط صلوتين وقال في حكاية الفرائد : « والصلوة الوسطى و صلوة العصر وهذا انصب لسلامته من التكاف في وجه الجمع بين الفرائدين وقال بعد ذلك : ورسول الله ﷺ في سفر فقلت فيها وتركها على حالها ، وهذا أيضاً احسن .

ورواه الشيخ ابو جعفر بن بابويه في كتابه أيضاً باسناد السالف مكرراً عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أخبرني عما فرض الله تعالى ، قال : خمس صلوات و ساق الحديث موافقاً للتهديب في الاكثر ومخالفاً له ولكافي في عدة مواضع غير مفسرة للمعنى الا في قوله : « وقوموا لله قانتين » حيث زاد بعده في صلوة الوسطى واختلف نسخ الكتاب في اثبات الواو مع صلوة العصر في حكاية الفرائد ففي بعضها بالواو وفي البعض بدونها .

ثم بن يعقوب قال : حدثني محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن معوية بن وهب ، قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن افضل ما يتقرب به العباد الى ربهم احب ذلك الى الله عز وجل ما هو ؟ فقال : ما أعلم شيئاً بعد المعرفة افضل من هذه الصلوة ، ألا ترى ان العبد الصالح عيسى بن مريم عليه السلام قال و ارضاني بالصلوة والزكوة ما دمت حياً .

ورواه الصدوق به ، عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، وفي المتن مخالفة في قوله : احب ذلك ، فذكره معطوفاً بالواو واقتصر في حكاية كلام عيسى عليه السلام على الوصية بالصلوة .

ورواه الشيخ في التهديب باسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن معوية بن وهب انه سأل ابا عبد الله عليه السلام عن افضل

باب تفصيل فرائض اليوم واليلة والترغيب في اقامتها
بحدودها والمحافظة عليها وترهيب المضيع لها والمستغف بها - ٢٩١ -

ما يتقرب به العباد الي ربهم ، فقال : لا أعلم شيئاً بعد المعرفة أفضل من الصلوة .
 محمد بن الحسن ، باسناده عن احمد بن محمد ، عن حماد ، عن حريز ، عن الفضيل قال :
 سألت ابا جعفر عليه السلام عن قوله عز وجل : « الذين هم على صلواتهم يحافظون » قال : هي
 الفريضة قلت : « الذين هم على صلواتهم دائمون » قال : هي النافلة .
 وباسناده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر
 قال : اني رسول الله ص رجل فقال : ادع الله أن يدخلني الجنة فقال : اعنني تكررة السجود .
 محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه جميعاً
 عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : اذا عادني الرجل صلوة
 واحدة تامة قبل جميع صلواته وان كن غير تامة وان أفسدها كلها لم يقبل منه شيء
 منها و لم يحسب له نافلة ولا فريضة ، وانما تقبل النافلة بعد قبول الفريضة ، و اذا لم
 يؤد الرجل الفريضة لم تقبل منه النافلة وانما جعلت النافلة ليرتسم بها ما افسد من الفريضة .
 وبهذا الاسناد عن حريز ، عن الفضيل ، قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن قوله عز وجل
 « الذين هم على صلواتهم يحافظون » وساق تمام الحديث كما أوردناه برواية الشيخ .
 وعن محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب
 عن داود بن فرقد . قال : قلت لابي عبدالله عليه السلام : قوله تعالى : « ان الصلوة كانت على المؤمنين
 كتاباً موقوتاً » قال : كتاباً ثابتاً ، وليس ان عجلت قليلاً او اخرت قليلاً بالذي يضر له ما لم تضيع
 تلك الاضاعة ، فان الله عز وجل يقول لقوم اضعوا الصلوة ، ذواتهم في الفسوق يلقون عذاباً .
 محمد بن الحسن ، باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن الأشتر بن سويد ، عن عبدالله بن
 سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فاقبل بوجهه
 علي أم حبابه : فقال عن اناس يسميهم باسمائهم فقال : هل حضروا الصلوة ؟ فقالوا : لا
 يا رسول الله ، فقال : أغيب هم ؟ فقالوا : لا ، فقال أما ان الله ليس من صلوة أشد علي المنافقين
 من هذه الصلوة والعشاء ، ولو علموا أي فضل فيهما لأتوهما ولو حبواً .

عنه بن يعقوب ، عن جماعة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال : من بالنسيء ^{في الصلاة} رجل وهو يبالغ بعض حجراته فقال : يا رسول الله ألا اكفرك ؟ فقال شاكك ، فلما فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : حاجتك ؟ قال : الجنة فأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : نعم فلما ولي قال له : يا عبد الله أعفأ بطول السجود .

صححه عنه بن يعقوب ، عن الحسين بن عبد الأشعري ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن ابن ابي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبيان بن غلب قال : صليت خلف أبي عبد الله عليه السلام المغرب بالمزدلفة ، فلما انصرف أقام الصلوة فصلّى العشاء الآخرة لم يركع بينهما ، ثم صليت معه بعد ذلك بسنة فصلّى المغرب ، ثم قام فتنفل باربعة ركعات ثم أقام فصلّى العشاء الآخرة فالتفت اليّ فقال : يا أبيان هذه الصلوات الخمس المفروضات من أقامهن وحافظ علي موافقتهن ، لقي الله يوم القيامة ولدعته عهد يدخله به الجنة ، ومن لم يصّلهن لموافقتهن ولم يحافظ عليهن فذاك اليد ، ان شاء غفر له ، وان شاء عذّب .

عنه بن علي بن الحسين ، عن ابيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن معمر بن يحيى قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اذا جئت بالخمسة صلوات لم تسئل عن صلوة ، و اذا جئت بصوم شهر رمضان لم تسئل عن صوم .

ويطريقه المتكرر عن زرارة ، قال : قال ابو جعفر عليه السلام : كان الذي قرئ الله على العباد عشر ركعات وفيهن القرائة وليس فيهن سبواً فزاد رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعاً وفيهن السبواً وليس فيهن قرائة فمن شك في الاولتين (١) أعاد حتى يحفظ ويكون علي يقين ومن شك في الاخيرتين عمل بالوهم .

باب تفصيل فرائض اليوم واللييلة والترغيب في اقامتها
بحدودها والمحافظة عليها وترهيب المضيع لها والمستخف بها - ٢٩٣ -

وعن زرارة بالاسناد وعن الفضيل أيضاً وفي طريقه اليه جهالة، قال: قلنا لا يجعفر عليه السلام: أرايت قول الله عز وجل: « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا » قال: بمعنى كتاباً مفروضاً وليس بمعنى وثيقة فوترها إن جاز ذلك الوقت ثم صلاتها لم تكن صلوة مؤداة لو كان ذلك كذلك لطلب سليمان بن داود عليه السلام حين صلاتها بغير وقتها ولكنه متى ذكرها صلاتها .

وعن زرارة بالاسناد أيضاً عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: فرض الله الصلوة وسن رسول الله ﷺ عشرة أوجه: صلوة السفر، وصلوة الحضر، و صلوة الخوف على ثلاثة أوجه، و صلوة كسوف الشمس والقمر، و صلوة العبدین، و صلوة الاستسقاء، و الصلوة على الميت . وروى الشيخ أبو جعفر الكليني الخبر الأول من روايات زرارة والأخيرة بالاسناد محتمل لأن يكون من الصحيح والحسن، فاقه أورد الخبر الذي ذكرناه في صدر الباب وافتتحه بالرواية عن علي بن ابراهيم عن أبيه، عن حماد بن عيسى، وعطف عليه الطريقين الآخرين مؤخر الطريق ثم بن اسمعيل وقال: بعد انتهاء الحديث: وباسناده عن حماد، عن حريز، عن زرارة، والطاهر من افراد الضعيف عوده الى واحد ممن روى خبر الصدوق، و كونه الأول أو الأخيرة أظهر، ويحتمل لزوجة مجموع الاسناد و وقوع الافراد للضعيف توهماً لوحدة الطريق لو قصد عوده الى الخبر السابق وان نأخره بحسب الظاهر ذكر من عدا زرارة من رجال الاسناد، وبالجملته فوقع مثل هذا الأيهام دليل على عدم الملاحظة عند اثبات الحديث، ومعها لا يبعد شيء من الاحتمالات التي أشرنا اليها، هذا . ومتن الخبر الأول في الكافي هكذا: كان الذي فرض الله على العباد من الصلوة عشرة ركعات و فیهن الفرائضة وليس فیهن رهم یعنی سبع، فزار رسول الله صلى الله عليه واله سبعاً وفیهن الوهم، وليس فیهن قراءة: ومتن الثاني فرض الله تعالى الصلوة وسن رسول الله (ص) عشرة أوجه: صلوة الحضر والسفر الى ان قال: و صلوة كسوف الشمس والقمر الحديث . وروى صدر حديث زرارة والفضيل بالاسناد الذي وقع فيه الشك عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام

وصورة المتن هكذا : في قوله عز وجل : « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا »
أي موجوباً .

وروى الحديث بكامله مع زيادة لانتساب هذا الباب بإسناد حسن عنه حكايته :
عنه علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة والفصيل ، عن أبي جعفر عليه السلام
وهذه صورة المتن في قوله عز وجل : « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا » قال
يعني مفروضاً وليس يعني وقت فوتها إذا جاز ذلك الوقت ثم صلاتها لم تكن صلوة مؤداة
ولو كان ذلك كذلك لمالك سليمان بن داود عليه السلام حين صلاتها لغير وقتها ولكنها متى ما ذكرها
صلاتها . قال : ثم قال : وذكر الزيادة التي أشرنا إليها وسنوردها في أخبار الشاك انشاء الله .

عنه محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد
عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : والله أتدلياني على
الرجل خمسون سنة وما قبل اليد منه صلوة واحدة فأتى شيء ، أشد من هذا والله أنكم
تتعرفون من جيرانكم وأصحابكم من لو كان يصلي لبعضكم ما قبلها منه لاستخفافه بها ،
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَقْبَلُ إِلَّا الْحَسَنَ فكيف يقبل ما يستخف به .

وعنه محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن سالم ،
عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : إذا قام العبد في الصلوة فخفف صلوته قال الله تبارك وتعالى
لملائكته ألا ترون إلى عبدى كأنه يرى أن قضاء حوائجه يندفري ، أما يعلم أن قضاء
حوائجه يندى .

وروى الشيخ هذين الخبرين في التهذيب أما الأول فبإسناده عن الحسين بن
سعيد بسائر الطريق والتمتن ، إلا أنه قال في آخر الحديث : إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ إِلَّا الْحَسَنَ
فكيف يقبل ما استخف به . وأما الثاني فبإسناده عن أحمد بن محمد بن حنيفة السند ، وصورة
التمتن : إذا قام العبد من الصلوة فخفف صلوته قال الله تعالى لملائكته الحديث .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن

أدركه ، عن فضيل بن يسار ، قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لبعض أصحاب قيس العاص
ان الله عز وجل ادب نبيه فاحسن أدبه فلما أكمل له الأدب قال : « إنك لعلی خلق
عظيم » ثم فوض اليه امر الدين والامة ليسوس عباده ، فقال عز وجل : « ما اقاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » وان الرسول صلى الله عليه واله كان مستعداً موقفاً مؤيداً
بروح القدس لا يزل ولا يخطئ في شيء ، مما يسوس به الخلق ، فتادب باوالب الله تعالى ،
ثم ان الله عز وجل فرض الصلوة ركعتين ركعتين عشر ركعات ، فانضاف رسول الله
صلى الله عليه واله إلى الركعتين ركعتين ، وإلى المغرب ركعة فصارت عدل الفريضة لا
يجوز تركهن الا في سفر ، وأفرد الركعة في المغرب فتركتها قائمة في السفر والحضر فاجاز
الله له ذلك كله فصارت الفريضة سبع عشرة ركعة والحديث ، وهو طويل قد تضمن جملة من
الأحكام منها عدد التوافل وسنوره في بابها وقال في اخره : ولم يرخص رسول الله (ص)
لاحد تفصيل الركعتين اللتين ضمتهما إلى ما فرض الله عز وجل بل ألزمهم ذلك إلزاماً
واجباً لم يرخص لاحد في شيء من ذلك ، الا للمسافر وليس لاحد ان يرخص ما لم يرخص (١)
رسول الله صلى الله عليه واله فوافق أمر رسول الله (ص) أمر الله عز وجل ، ونبيه نبي الله عز
وجل ذكره ، ووجب على العباد التسليم له كالتسليم لله تبارك وتعالى .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن عمر بن ابيبة ، عن زاذرة ، عن
ابن جعفر عليه السلام قال عشر ركعات ركعتان من الظهر وركعتان من العصر وركعتا الصبح وركعتا
المغرب وركعتا العشاء الآخرة ، لا يجوز الوهم فيهن ، من وهمن في شيء منهن استقبل
الصلوة استقبلاً ، وهي الصلوة التي فرضها الله عز وجل على المؤمنين في القرآن ، وفوض
إلى نبي الله صلى الله عليه واله في الصلوة سبع ركعات هي سنة ليس فيهن قرآن إنما
هو تسبيح وتهليل وتكبير ودعاء ، فالوهم إنما يكون فيهن فزاد رسول الله صلى الله عليه واله في صلوة
المقيم غير المسافرين ركعتين في الظهر والعصر والعشاء الآخرة ، وركعة في المغرب للمقيم والمسافر

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن
عنه بن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، أنه قال للمبارق عليه السلام : جعلت
فداك أخيراً من الفرائض التي فرض الله عز وجل على عباده ساهي ، قال : شهادة أن لا إله
إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلوة الخمس ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت
وصيام شهر رمضان ، والولاية ، فمن أقامهن وسدور قارب واجتنب كل مسكر دخل الجنة .
عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي
عبدالله عليه السلام ، قال : للصلوة أربعة ألوف (١) حد .

وعنه بن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن
أبي عبدالله عليه السلام قال : من قبل الله منه صلوة واحدة لم يعتبه ، ومن قبل منه حسنة لم يعتبه .
وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام
قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وآله جالس في المسجد إذ دخل رجل فقام يصلي فلم يتم ركوعه
ولاسجوده فقال (س) : تفركت الغراب لثلاث هذا وهكذا صلواته ليعوثن علي غير ديني .
وعنه ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا
تتجاوزن صلواتك ، فإن النبي صلى الله عليه وآله قال عند موته : ليس مني من استخف بصلواته ليس
منّي من شرب مسكراً لا يرد على الحوض لا والله .

وروى الشيخ خبر حماد بن عيسى والذين بعده بإسناده عن علي بن إبراهيم
بساير الطرق والمتون مع بسير زيادة ومخالفة في الثاني (٢) والثالث لأنهما في المعنى .

باب نوافل الليل والنهار

صحى - عنه بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان
عن الحرث الثوري ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : صلوة الظهر ست عشرة ركعة
تماماً إذا زالت ، وثماناً بعد الظهر ، وأربع ركعات بعد المغرب ، بإحزاب لاتتمها في سفر
ولا حضرة ركعتان بعد العشاء كان أبي يصلهما وهو قائم . وأنا أصليهما وأنا قائم ، وكان

(١) الألف خل (٢) حيث قال في الثاني : من قبل الله عز وجل وفي الثالث : قام فعلى (م) (م)

رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي تلك عشرة ركعة من الليل .

قلت : هذا الحديث مروي في الكافي بزيادة في أسنده قارحة في صحته ، لأنه رواه عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن حديد ، عن علي بن النعمان وأورد الشيخ أيضاً في موضع من التهذيب من طريق الكليني بصورة ما في الكافي ، وقد مر في مقدمة الكتاب أن والذي به جعل مثله اضطراباً يمنع من صحة الحديث الذي أولاه لكان ظاهره الصحة ، وبينما أن الوجد عدم ما يعتد ، ولو سلم ما ذكره فما نعمة الاضطراب مشروطة بانتفاء المرجح (شئ) مما وقع فيه الاختلاف بغير خلاف ، والمرجح هنا وجود ، فإن أحمد بن محمد بن عيسى وعلي بن النعمان معاصران ، وقد عدّهما الشيخ في أصحاب الرضا عليه السلام وكذا علي بن حديد فبعد توسطه بينهما مع اتى تبعت رواية ابن عيسى ، عز ابن النعمان في تضعيف أسانيد الكافي و التهذيب فوجدت أكثرها بغير واسطة بينهما .

وذكر الصنف في طريق من لا يحضره الفقيه أنه يروي جميع روايات علي بن النعمان بإسناد له عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، والظاهر أن إدخال علي بن حديد في هذا الإسناد ناشئ عن السهو بوضع كلمة عن في موضع أو العطف كما مر التبيه عليه في المقدمة فإن إثبات الواسطة بين ابن عيسى وابن النعمان في المواضع الذي اتفق ذاك فيها من قبل ما يعرض بسبب رواية الكتاب كما تبيننا عليه أيضاً وليس ذلك بمحتمل هنا .

وبأسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وآله بالتهليل فقال : ومن يطيق ذلك ؟ ثم قال : ولكن (الأخ) أخبرك كيف أصنع إذا نظلت بلى فقال : ثماني ركعات قبل الظهر وثمان بعدها قلت : فالمغرب ؟ قال : أربع بعدها قلت فالعشاء ؟ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي العشاء ثم ينام وقال بيده هكذا فحرّكها قال ابن أبي عمير : ثم وصف كما ذكر أصحابنا .

وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اذينة ، عن زرارة قال : قلت
لابي جعفر عليه السلام : إنني رجل تاجر أختلف وأتجر فكيف لي بالزوال والمحافظة على صلوة
الزوال وكم تصلي ؟ قال : ثمان ركعات إذا زالت الشمس ورَكعتين بعد الظهر ورَكعتين
قبل العصر فله اثنا عشرة ركعة ، وتصلّي بعد المغرب ركعتين وبعد ما ينتصف الليل ثلاث
عشرة ركعة منها الوتر ومنها ركعتا الخير فذلك سبع وعشرون ركعة سوى الفريضة . وإنما
هذا كله مطوّع وليس بمفروض إنّ تارك الفريضة كافر ، وإنّ تارك هذا ليس بكافر ، و
لكنّها معصية لأنّه يستحبّ إذا عمل الرجل عملاً من الخير أن يديم عليه .

وعنه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان في
وصيّة رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي : يا علي أوصيك في نفسك بخصال فاحفظها ثم قال : اللهم
أعنه وذكر جملة من الخصال إلى أن قال : وعليك بصلوة الليل وعليك بصلوة الليل و
عليك بصلوة الليل ، وعليك بصلوة الزوال ، وعليك بصلوة الزوال ، وعليك بصلوة الزوال .
وروي هذا الحديث الكليني أيضاً وقد مرّ ذكره في باب العظيمة في باب السواك .
وبإسناده ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر
عليه السلام : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يبتغي إلا بوتر .

قلت : هذا الخبر محمول على المبالغة في كراهية ترك الوتر في كلّ ليلة وفهم منه
بعض الأصحاب (١) إرادة التقديم في أوّل الليل كما ورد في جملة من الأخبار متبداً بالمعز
وستأتي في بابها ، فحمّله على الضرورة ، وفيه تكلف ظاهر مع عدم الحاجة إليه فإنّ المبيت
بغير وتر صالح لإرادة اخلاء الليل من الوتر ولو مجازاً فإنّ بابه واسع والفريضة على إرادة
هذا المعنى من المقام واضحة ، ولئن استبعد ذلك بالنظر إلى ظاهر اللفظ فالوجه حينئذ
حمّله على التيقّة كما احتمله بعض الأصحاب .

وبإسناده عن أحمد بن محمد بن يحيى ، عن عبد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ،

(١) هو الشهيد في الذكرى (منه) .

عن عبيد ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ألوف في كتاب على عليه السلام واجب وهو وتر الليل والمغرب وتر الشهاب قال الشيخ رحمه : هذا الخبر لا ينافي ما قدمناه من أنه بمعنى الوتر سنة لأن المسنون إذا كان مؤكداً يسمى واجباً على ما يشاهد في غير موضع وقد أسلفنا في باب الأغسال المسنونة حكاية نحوه هذا الكلام عن الشيخ . وأشرنا إلى تكرار ذكره له وأنه موافق لمقتضى وضع اللفظ بحسب الألفاظ ولكن العرف الآن على خلافه ومع قيام المعارض كما في هذا المقام لا مبالاة للأصل على المعنى المعروف ، ثم إن في طريق الحديث مطابقة العلّة لتكرار رواية جعفر بن بشير عن عبيد بن زرارة بالواسطة ، وبيانها منها موضع في أخبار الأذان وأخر في أخبار السجود ، وظاهر كلام الأصحاب في كتب الرجال بعد احتمان تلافيهما ، فإن عبيداً لم يذكر في أصحاب الكاظم عليه السلام من كتاب الرجال للشيخ وإنما ذكره في أصحاب الصادق عليه السلام ، وقال النجاشي : أنه روى عن أبي عبد الله عليه السلام ، و جعفر بن بشير إنما ذكره الشيخ في أصحاب الرضا عليه السلام وربما تدفع هذه العلّة بأن الوساطة بينهما في الموتين للذين أشرنا إليهما أحمد بن عثمان ، فلعلة الذي سقط من هذا الطريق وما رأيت توسط غيره بعد تصحيح فإن عثر على ما يقتضي المناقاة للصحة فالامر في هذا الخبر سهل كما هو ظاهر .

وبإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن إبان هو ابن عثمان ، عن محمد الطوسي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام في الوتر : إنما كتب اليد الخمس وليست الوتر مكتوبة إن شئت سلمتها ، وتركتها فبيع .

قلت : قد مر في باب صفة تفسير العمية أن المعهود رواية سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن معروف ، وإن إسقاط الوساطة بين سعد والعباس غلط منشأه ما ذكرناه في القائمة الثالثة من مقدمة الكتاب ، وقد وقع هذا الغلط هنا أيضاً فاستند الشيخ الحديث في التمهيد كما أوردها ولا عهد فيه على النسخ فأنه بهذه الصورة في النسخة التي عندي للتأليف بخط الشيخ رحمه .

واعلم : ان في اخبار هذا الباب حديثاً يروى بظاهر اسناده انهم من الصحيح الواضح فان الشيخ يرويه باسناده ، عن محمد بن احمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن الحجاج ، عن ابي عبد الله عليه السلام والممارسة تطلع على انه منقطع ؛ لان الحجاج لا يروى عن الصادق عليه السلام بغير واسطة والاسناد بهذه الصورة في خط الشيخ هو ،

صحح : محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد الاشعري ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن ايوب ، عن حماد بن عثمان قال سألته عن التطوع بالثمان فذكر انه يصلي ثمان ركعات قبل الظهر وثمان بعدها .

قلت : هكذا صورة لفظ الحديث في نسخ الكافي ، و اورد الشيخ كذلك أيضاً في التهذيب معكفاً عن محمد بن يعقوب بوثيقة الطبري ، وقد كان الظاهر اثبات الياء للكلمة ثمان في موضعها كياء القاضي إن بنى الفعل العامل فيها للفاعل ، ولو بنى للمفعول فبنى الموضع الاول وكذا في خبر وزارة السائف ، ولكن ذكر الجوهري وصاحب القاموس ان حذف الياء في ما يقتضي القواعد المعروفة واثباتها فيه لغة حيث اوردوا قول الشاعر :
« ولقد شربت ثمانياً وثمانياً » و ثمان عشرة و اثنتين واربعاً »

وقالا : إنه كان حقاً ان يقول : ثمان عشرة وانما حذف الياء على لغة من يقول طوال الايد واستشهد له الجوهري بقول الشاعر :

« فطرت بمنصلي في معاملات دوام الايد يخبطن السريحيا »

ق - محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن ابن اذينة ، عن فضيل بن يسار ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : الفريضة والثاقلة احد و خمسون ركعة منها ركعتان بعد العتمة جالسا بعدان بر كعة وهوقائم ، الفريضة منها سبع عشرة ركعة والثاقلة أربع وثلاثون ركعة .

وبالاسناد عن ابن اذينة ، عن الفضيل بن يسار والفضل بن عبد الملك وبكير قالوا :

سمعنا ابا عبد الله عليه السلام يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من التطوع مثلي الفريضة و يصوم

من التطوع مثلي الفريضة .

وروى الشيخ هذين الخبرين بإسناد عن محمد بن يعقوب بسائر الطريقين ومتن الثاني كفا في الكافي ، وأما الأول فسقط منه ما بين قوله : بعدتان ركعة أه وقوله : والثافلة أه والظاهر أنه من سبب الظلم وقد اشترك الكتابان في حذف علامة تأنيث أحد الواقعة في بيان عدد الفريضة والثافلة وهو سبواً أيضاً .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني مضمون الخبر الأول في جملة الحديث التطويل الذي أوردنا في الباب السابق بعصه و صورة لفظه بعد قوله : فصارت الفريضة سبع عشرة ركعة هكذا ، ثم من رسول الله ﷺ النوافل أربعاً وثلاثين ركعة مثلي الفريضة ، فأجاز الله عز وجل له ذلك والفريضة والثافلة إحدى وخمسون ركعة منها ركعتان بعد العتمة جالساً تعد بركة مكان الوتر .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : « إنا الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربّه » قال : يعني صلوة الليل قال : قلت له : « وأطراف النهار لعلمك ترضي » قال : يعني تطوع بالنهار قال : قلت له : « وأدبار السجود » قال : ركعتان قبل الصبح قلت : وأدبار السجود قال : ركعتان بعد المغرب .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام هل قبل المشاء الآخرة وبعد ما شيء ؟ قال : لا ، غير أنني أصلي بعدها ركعتين ولست أحسبهما من صلوة الليل . وروى الشيخ هذا الحديث بإسناد عن محمد بن يعقوب بسائر الطريقين والمتن .

محمد بن الحسن ، بإسناد عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال الياس ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا تصل أقل من أربع وأربعين ركعة ، قال : ورأيتني أصلي بعد العتمة أربع ركعات .

قلت : زيادة الركعتين بعد العتمة في هذا الخبر محتملة للتقية ، ولأن نكحون

صلوة مستقلة ، وأما فريضة عدد النوافل عن الأربع والأربعين كما يفهمه بعض أخبار الباب مضافاً إلى ما يأتي في أحاديث المواقيت أيضاً ، فمحمولة على التخفيف عن ذوي الأعذار وعدم تأكيد الاستحباب في المقدار المنقوص بالإنشاف إلى غيره .

باب مواقيت الفرائض الخمس ونوافل النهار

صحي - محمد بن يعقوب و محمد بن الحسن بطريقيهما السلفين في أوّل أبواب هذا الكتاب ، عن زرارة ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام وقت مرساق الحديث إلى أن قال : قال الله تعالى لنبيه عليه السلام : « أقم الصلوة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » ودلوكهم ازوالها ففي ما بين دلوك الشمس إلى غسق الليل أربع صلوات سمّاهن الله تعالى وبينهن ووقتهن ، وغسق الليل هو انصافه .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حريز بن عبدالله ، عن الفضيل بن يسار وزرارة بن أعين ومكي بن أعين ومحمد بن مسلم وبريد بن معوية العجلي قال : قال أبو جعفر وأبو عبدالله عليهما السلام وقت الظهيرة بعد الزوال قدمان ، ووقت العصر بعد ذلك قدمان وهذا أوّل وقت إلى أن يمضي أربعة أقدام العصر .

قلت : هكذا صورة الحديث بخط الشيخ أبي جعفر ره ، وظاهر أن الحسين بن سعيد إنما يروي عن حريز بواسطة حماد بن عيسى . فسمي عن ذلك الظلم ، وقوله : « قال : قال أبو جعفر عليه السلام ، ليس على ما ينبغي ، والصواب قالوا قال له .

ثم إنّ في متن الخبر اجمالاً يأتي بيانه في عدة أخبار وقد رواه أيضاً الصدوق في كتابه عن الفضيل بن يسار وزرارة وبقية الجماعة بطرقه إليهم ، والمعتمد منهما طريق زرارة مع أنه مشهور في الصحة كما تكرر التشييد عليه ، و سنوره في هذا الباب أيضاً خبراً متصل الأسناد به ، وصورة المتن في رواية الصدوق هنا هكذا : عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام قالوا : وقت الظهيرة بعد الزوال قدمان ووقت العصر بعد ذلك قدمان .

وعن الحسين بن سعيد ، عن أحمد بن محمد هو ابن أبي نصر قال : سئلته عن وقت صلاة الظهر والعصر فكتب : قامة للظهر وقامة للعصر .

وبإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن أحمد بن يحيى قال : كتب بعض أصحابنا إلى أبي الحسن عليه السلام : روى عن مالك القدم والقدمين والأربع ، والقامة والقامتين ، وظل مثلك ، والذراع والذراعين ، فكتب عليه السلام : لا القدم ولا القدمين ، إذا زالت الشمس فقد دخل وقت الصلواتين وبين يديها سبعة (١) وهي ثمان ركعات فإن شئت طوَّلت وإن شئت قصَّرت ثم صل الظهر فإذا فرغت كان بين الظهر والعصر سبعة وهي ثمان ركعات إن شئت طوَّلت وإن شئت قصَّرت ثم صل العصر .

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : وقت المغرب إذا غربت الشمس فغاب قرصها .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : وقت المغرب إذا غربت الشمس فغاب قرصها قال : وسمعت يقول : أخبر رسول الله صلى الله عليه وآله ليلة من الليالي العشاء الآخرة ما شاء الله فجاء عمر ، فدق الباب فقال : يا رسول الله قام النساء قام الصبيان فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله فقال ليس لكم أن تؤذوني ولا تأمروني أنما عليكم أن تسمعوا وتطيعوا .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد و إبراهيم بن هاشم وعن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعا ، عن حماد بن عيسى و عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن الحسن (٢) بن ظريف و محمد بن عيسى بن عبيد و علي بن اسمعيل بن عيسى كلهم ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام يوفى المغرب إذا غاب القرص فإن رأيت بعد ذلك وقد صليت أعدت الصلوة الحديث .

(١) السبعة بين المملة وإسمان الباب الموحدة النافلة (منه دم) . (٢) الحسين خ ل .

وَمَا أَتَى تَعْبَتَهُ فِي الصَّوْمِ إِشَاءَ اللَّهِ .

ورواه الشيخ بإسناده عن سعد بن عبد الله . عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن معروف
عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى بن يقظة السند والحقن .

محمد بن الحسن ، بإسناد عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن
عبدالله بن المغيرة ، عن ذريح قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إن أئمة من أصحاب أبي الخطاب
يمسكون بالمغرب حتى تشبك النجوم قال : يا ابن الله ممّن فعل ذلك متعمداً .

وباستادہ عن احمد بن محمد ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن محمد بن علی الحلبي ، عن عبد اللہ الحلبي ، عن ابي عبد اللہ عليه السلام قال : لا بأس ان تؤخر المغرب في السفر حتي يغيب الشفق و لا بأس بان تعجل العتمه في السفر قبل ان يغيب الشفق .

قلت : المعروف المتكرر رواية حماد بن عثمان عن عبيد الله الجعفي وغير واسطة فتوسط محمد الجعفي بينهما في اسناد هذا الخبر موضع نظر .

و بإسنادة عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زيد الشحام قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وقت المغرب فقال : إن جبرئيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكل صلاة بوقتين غير صلاة المغرب فإن وقتها واحد و وقتها وجوبها .

وباستادته عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابن أبي
عثمان ، عن عمر بن يزيد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : وقت المغرب في السفر إلى
ربيع الثليل .

قلت : سيأتي في المشهورى إيراد هذا الخبر برواية الكاينى ، وفيه ان الوقت إلى ثلث الليل ، وربما يظن أنه من قبيل الإضطراب في المتن في السحرة ، و ليس كذلك لاشتراط الاضطراب بتساوى الروايتين المختلفتين كما مر ، ولامساواة هنا

بين الطريقين كما هو واضح .

وبإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن قام رجل أو نسي أن يصلي المغرب والعشاء الآخرة فإن استيقظ قبل الفجر قدر ما يصليهما كتبهما فليصليهما ، وإن خاف أن يفوته أحدهما فليبدء بالعشاء وإن استيقظ بعد الفجر فليصل الصبح ثم المغرب ثم العشاء قبل طلوع الشمس .

قلت : هكذا صورة الحديث في التهذيب بخط الشيخ ، وأبدل في الإستبصار ابن سنان بابن مسكان وهو من سهو القلم وقد اتفقت فيه النسخ فكأنه من المؤلف قوله عنه نظائر يأتي التنبيه عليها في موضعها ، وزاد في المتن لفظ الآخرة بعد قوله : « فليبدء بالعشاء » وكلمة فليبدء قبل قوله : « فليصل الصبح » .

ثم بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن الصادق عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وجمع بين المغرب والعشاء في الحضرة من غير علة بأذان وإقامتين .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أرومة عن ربهط مضمم الفضيل وزرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وجمع بين المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين .

وروى بإسناده عن الموثق معلق عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالناس الظهر والعصر حين زالت الشمس في جماعة من غير علة ، وصلى بهم (هم مخ) المغرب والعشاء الآخرة قبل الشفق من غير علة في جماعة وإنما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليسمع الوقت على أمته .

وبإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن منصور يعني ابن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن صلوة المغرب والعشاء بجمع ، قال :

بإذان واقامتين لاتصل بينهما شيئاً هكذا صلى رسول الله ﷺ .

وبإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر وفضالة ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لكل صلوة وقتان وأول الوقتين أفضلها ، ووقت صلوة الفجر حين ينشق الفجر إلى أن يتجلى الصبح السماء ولا ينبغي تأخير ذلك عمداً ولكنّه وقت من شغل أو نسي أو نسي أو نسي ، ووقت المغرب حين تغيب الشمس إلى أن تشتبك النجوم وليس لاحد أن يجعل آخر الوقتين وقتاً إلا من عذر أو علة .

وعنه ، عن فضالة بن أيوب ، عن العلاء بن رزق ، عن عبد بن مسلم ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل صلى الفجر حين طلع الفجر فقال : لا بأس .

وبإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن حديد وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حرز بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يصلي ركعتي الصبح وهي الفجر إذا اعرض الفجر وأضاء حسناً ،

قلت : هذه صورة لفظ الحديث في التهذيب بخط الشيخ ره ، وحكاة المحقق في المعتمد هكذا : روى زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يصلي ركعتي الصبح إذا اعرض الفجر ضاحياً ، والنسخة التي عندي للمعتمد فيها مواضع بخط المحقق ره وهذا المحل من جملتها وكان إيراد الحديث من غير التهذيب ، والظاهر أن التهذيب وافق في أحدهما ، وبترجيح من جهة الاعتبار كونه في ما حكاة المحقق . ضافاً إلى أن الصدوق ره أورد في باب صلوة رسول الله ﷺ التي قبضه الله عز وجل عليها حديثاً أرسله عن أبي جعفر عليه السلام : ومافيه إلى أن قال : ويصلي ركعتي الفجر قبل الفجر وعنده بعينه ، ثم يصلي ركعتي الصبح وهي الفجر إذا اعرض الفجر وأضاء حسناً .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن معاوية بن عمار وأبى وهب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لكل صلوة

وفتان أول الوقت أفضلهما .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد ، عن حربز ، عن زرارة ، قال :
قال أبو جعفر عليه السلام : أعلم أن أول الوقت أبدأ أفضل فمعدل الخير ما استطعت و أحب
الاشمال إلى الله عز وجل ما دام العبد عليه وإن قل .

وروى الشيخ في التهذيب هذين البيتين بإسناده عن محمد بن يعقوب ، وبقيّة إسناده
الأول موافقة لما في الكافي ، وفي متنه مخالفة حيث قال : وأول الوقت أفضله ، و اتفق
في بقيّة اسناد الثاني مخالفة بخرجه في رواية الشيخ عن وصف الصحة ، و الاعتبار
يشهد بأن ما في الكافي هو الصحيح ، وأن ما في التهذيب وقع عن سهوا و تصحيف ، و
صورة ما هناك بخط الشيخ ره عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن زياد ، عن حربز ،
عن زرارة ، ثم زيد فيه زيادة ليست على نهج خط الشيخ صارت صورة الإسناد معها كذا :
عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن زياد ، عن حربز ، عن زرارة ، وعلى هذا
استقرت نسخ الكتاب ، وفي المتن أيضاً إختلاف لفظي في موضعين فإن في خط الشيخ
فتمعدل الخير ما استطعت و أحب الأعمال إلى الله عز وجل ما دام العبد عليه وإن قل .
محمد بن الحسن ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة
عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أصلحك الله وقت كل صلوة أول الوقت أفضل أو
وسطه أو آخره ؟ فقال : أوله قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله يحب من الخير ما تعجل .

ورواه الكليني بإسناده من الحسن ، لكن اتفق فيه غلط في عدة نسخ للكافي ،
فربما لوهم خلاف ذلك مع فقدان الممارسة والآ فالحال لمن مارس قليلاً في غاية الظهور
وهذه صورة الاسناد : علي بن إبراهيم ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ،
وأما المتن فكما في رواية الشيخ الأ في قوله : قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلفظه إن
رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن الله عز وجل يحب من الخير ما تعجل .

وبإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن الحسن بن محبوب

عن سعد بن أبي خلف ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : الصلوات المفروضة في أول وقتها إذا أقيم حدودها أطيب ريحاً من قضيب الأس حين يؤخذ من شجرة في طيبة وبريقه وطرائقه ، فعليكم بالوقت الأول .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أيوب بن نوح عن محمد بن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : تنزل الشمس في النصف من حزيران على نصف قدم ، وفي النصف من تموز على قدم ونصف وفي النصف من آب على قدمين ونصف وفي النصف من أيلول على ثلاثة أقدام ونصف وفي النصف من تشرين الأول على خمسة ونصف وفي النصف من تشرين الآخر على سبعة ونصف وفي النصف من كانون الأول على تسعة ونصف وفي النصف من كانون الآخر على سبعة ونصف وفي النصف من شباط على خمسة ونصف وفي النصف من آذار على ثلثة ونصف وفي النصف من نيسان على قدمين ونصف وفي النصف من أيار على قدم ونصف وفي النصف من حزيران على نصف قدم . قلت : قد استشكل هذا التقدير بعض أصحابنا المعاصرين لعدم مطابقة الاعتبار في بلاد العراق له ، وما لا يليق ذكره ، وظاهر أن البلاد المختلفة العرض لا يمكن اتفاتها فيه فهو إما مختص بالمدينة على ساكنها المساواة والسلام كما يقتضيه النظر ، أو بالعراق على احتمال يدفعه عدم مطابقة الاعتبار له .

وعن أبيه ، ومحمد بن الحسين ، عن سعد بن عبد الله والحميري ، ومحمد بن يحيى العطّار ، و أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، وعلي بن حديد ، وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله .

وعن أبيه ، ومحمد بن الحسن بن محمد بن موسى المتوكل ، عن عبد الله بن جعفر الحميري عن علي بن السمعيلى ومحمد بن عيسى ويعقوب بن يزيد والحسن بن ظريف ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله أنه قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فسأله بجل فقال له جعلت فداك إن الشمس تنقص ثم تترك ساعة من قبل أن تنزل فقال : أنها تنوأموا تنزل أولاً تنزل

قلت : كان المراد من قوله في هذا الخبر : « ان الشمس تنقص » نقصان ظلها و
هو مسبب عن حركتها والتركون السكون والقياسات ، والمواظرة المشاورة .

صحيح - وعن ابيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن ظريف ، عن محمد بن
عيسى بن عبيد ، وعلي بن نسيب بن عيسى ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله
عن زياره . عن ابي جعفر عليه السلام انه قال : اذا زالت الشمس دخل الوقتان الظهري والعصر ،
فلما انقضت الشمس دخل الوقتان المغرب وعشاء (١) الاخرة .

وبالاستناد ، عن زياره انه سأل ابا جعفر الباقر عليه السلام عن وقت الظهر فقال : ذراع من
زوال الشمس ، ووقت العصر ذراعان من وقت الظهر فذاك اربعة اقدام من زوال الشمس
ثم قال : ان حايط مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله كان قائمة وكان اذا مضى منه ذراع صلى الظهر
واذا مضى منه ذراعان صلى العصر ، ثم قال : انما جرى لم جعل الذراع والذراعان ، قلت لم
جعل ذلك ؟ قال : لانهما التماثلة ان تنقل من زوال الشمس إلى أن يمضي ذراع
فاذا بلغ فيك ذراعاً بدأت بالفريضة ومرتكت التماثلة ، و اذا بلغ فيك ذراعين بدأت
بالفريضة ومرتكت التماثلة .

قلت : لا يخفى أن صدر هذا الحديث يشبه الخبر السابق في أوائل (هذا) الباب
عن الفضل وزيارة ومن معهما ، وقد تضمن عجزه بيان الغرض المطلوب من التقدير المذكور
في صدره وهو بعينه التقدير المتقدم في الاربعة في ذلك الخبر إذ يستفاد من هذا ان الذراع
فدعنا فيتمشي إلى ذلك حكم البيان ومحصلاه ان وقت الظهر بعد ذراع من زوال الشمس
و وقت العصر بعد ذراعين وهذا المعنى مروي من طرق اخرى كثيرة يأتي في الحسان
منها خبران وسائرهما لا يدخلون ضعف الا أنها تزيد القوي قوة .

فمنها ما أورد الصدوق في باب صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله التي قبض الله عز
وجل عليها من كتاب من لا يحضره الفقيه مرسل لكنه قريب العهد مما قرره في أوّل

الكتاب من أنه ما يورد فيه إلا ما يحكم بصحته و يعتقد أنه حجة في ما بينه و بين ربه وأن جميع ما فيه مستخرج من كتب مشهورة عليها المعمول وإليها المرجع قال : قال أبو جعفر عليه السلام : كان رسول الله ﷺ لا يصلي من النهار شيئاً حتى يزول النهار فإذا زال صلى ثمان ركعات وهي صلوة الأولين تفتح في تلك الساعة أبواب السماء ويستجاب الدعاء وتهب الرياح وينظر الله إلى خلقه ، فإذا فاء الفجر ذراعاً صلى الظهر أربعاً وصلى بعد الظهر ركعتين ثم صلى ركعتين آخرتين ، ثم صلى العصر أربعاً فإذا فاء الفجر ذراعاً وساق بقية الحديث وهذا موضع الحاجة منه .

وروى الشيخ رحمه ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن موسى بن بكير عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : كان رسول الله ﷺ لا يصلي من النهار شيئاً حتى تزول الشمس فإذا زال النهار قدر نصف اصبع صلى ثمان ركعات فإذا فاء الفجر ذراعاً صلى الظهر ثم صلى بعد الظهر ركعتين وصلى قبل وقت العصر ركعتين فإذا فاء الفجر ذراعين صلى العصر الحديث .

ومنها ما رواه الشيخ ، بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن زرارة ، وساق الحديث المتضمن للتقدير والبيان بنحو ما في رواية الصدوق عليه السلام : « إلا أنه قال : و وقت العصر ذراع من وقت الظهر ، وهو المناسب لاحتياج ما في رواية الصدوق إلى تكلف التأويل كما هو ظاهر وبينهما اختلاف آخر في قوله : « قلت : لم جعل ذلك » قال : لمكان النافلة » ففي التهذيب بخط الشيخ لمكان الفريضة ، ومثله في الاستبصار وزاد في آخر الحديث قال ابن مسكان : وحدثني بالذراع والذراعين سليمان بن خالد وأبو بصير الرازي وحسين صاحب الفلاس وابن أبي يعفور ومن لا إحصاء منهم .

ومنها ما رواه بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى الأشعري ، عن العباس بن معروف عن صفوان بن يحيى ، عن إسحاق بن عمار ، عن إسماعيل الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ إذا كان في الجدار ذراعاً صلى الظهر وإذا كان ذراعاً صلى العصر الحديث .

وفي ظاهر هذا الترتيب خلل وقد كان مخط الشيخ ذراع وذراعان فاصلح الاول بغير مداده
وكانه بغير خطه أيضاً ذراعاً وأبقى الثاني على حاله .

ومنها ما رواه بإسناده ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، وهو واقفي المذهب إلا
أن الشيخ قال في الفهرست انه جريد التصانيف فقي الفقه حسن الانتقاء ، وقال النجاشي :
انه فقيه ثقة من شيوخ الموافقة ، وإسناده الشيخ عنه معتبر ولا ضرورة إلى ذكره ، والمراد
عنه في هذا المعنى عدة احاديث احدها يرويه عن حسين بن هاشم وهو واقفي أيضاً في
ما قاله النجاشي ، لكنّه وثقه عن ابن مسكان ، عن الحلبي ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال :
كان رسول الله صلى الله عليه وآله يركع الظهر على ذراع والمصر على نحو ذلك .

والثاني عن الميثمي ، عن معوية بن وهب ، عن عبيد بن زرارة قال : سألت ابا عبدالله
عليه السلام عن أفضل وقت الظهر قال : ذراع بعد الزوال قال : قلت : في الشتاء والصيف
سواء ؟ قال : نعم .

والثالث : خبر زرارة السابق رواه عن ابن رباط ، عن ابن مسكان ، عن زرارة قال :
سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : كان حايط مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله قائم فإذا مضى
من فيه ذراع صلي الظهر ، وإذا مضى من فيه ذراعان صلي العصر ، ثم قال : أتدري لم
جعل الذراع والذراعان ؟ قلت : لا ، قال : من أجل الفريضة إذا دخل وقت الذراع و
الذراعين بدأت بالفريضة وركعت السابعة .

والرابع : خبر اسمعيل الجعفي السالف رواه عن الحسين بن عديس ، عن اسحق
بن عمار ، عن اسمعيل الجعفي ، ولفظه إذا كان النقي في الجدار ذراعاً صلي الظهر ، وإذا
كان ذراعين صلي العصر ، وهذا هو الصواب على خلاف ما مر في تلك الرواية بخط الشيخ .
وزاد في اخر هذه الرواية : وإنما جعل الذراع والذراعان للأن يكون تطوع في وقت فريضة .

والخامس : يرويه عن محمد بن ابي حمزة ، وحسين بن هاشم ، وعلي بن رباط ، و
صفوان بن يحيى ، عن يعقوب بن شعيب ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سألت عن صلوة الظهر

فقال : إذا كان المصلي ذراعاً قلت : ذراعاً من أي شيء ؟ قال : ذراعاً من فيئك قلت : فالعصر قال : الشطر من ذلك قلت : هذا شبر ؟ قال : أوليس شبر كثيراً .

وروى الشيخ ، عن ابن سماعة أيضاً ، عن علي بن النعمان ، وابن رباط ، عن سعيد الأعرج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن وقت الظهر أهو إذا زالت الشمس ؟ فقال : بعد الزوال يقدم أو نحو ذلك إلا في السفر أو يوم الجمعة فإن وقتها إذا زالت .

وروى أيضاً عنه ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن اسمعيل بن عبد الخالق حديثاً في معنى خبر سعيد وسهيلي ، متنه من طريق آخر في بقية الصحيح المشهور .

وعنه أيضاً ، عن محمد بن زياد ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، عن زرارة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أصوم فلا أقبل حتى تزول الشمس فإذا زالت الشمس صليت نوافلي ثم صليت الظهر ثم صليت نوافلي ثم صليت العصر ثم نمت وذلك قبل أن تصلي الناس فقال : يا زرارة إذا زالت الشمس فقد دخل الوقت ولكن أكره لك أن تتخذه وقتاً دائماً .

وروى الشيخ أيضاً بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن موسى بن بكر عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : صلوة المسافرين تزول الشمس ، لأنه ليس قبلها في السفر صلوة ، وإن شاء أخرها إلى وقت الظهر في الحضر غير أن أفضل ذلك أن يصليها في أول وقتها حين تزول .

ومنها ما رواه بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن عبد الله بن محمد ، قال : كتبت إليه جعلت فداك روى أصحابنا عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالا ، إذا زالت الشمس فقد دخل وقت الصلوتين إلا أن بين يديها سبعة أن شئت طوأت و إن شئت قصرت ، وروى بعض مواليك عنهما أن وقت الظهر على قدمين من الزوال و وقت العصر على أربعة أقدام من الزوال فإن صليت قبل ذلك لم يحزك و بعضهم يقول : يحزى ولكن الفضل في انتظار القدمين والأربعة أقدام وقد أحبت جعلت فداك أن أعرف موضع الفضل في الوقت ، فكتب : العدمان والأربعة أقدام صواب جميعاً وهذا الخبر لا يخلو طريقه

من قوة وان كان راويه وهو عبدالله بن محمد مشتركاً ، فقد مر في كتاب الطهارة في باب
الخمير حديث بصورته .

وذكر علي بن مهزيار أنه قرأ الجواب فيه بخط أبي الحسن عليه السلام ، وسيأتي في باب
المصلوة في المحمل ، وفي كتاب الزكوة خبران يرويهما علي بن مهزيار في الصحيح و
يقول في أحدهما : قرأت في كتاب عبدالله بن محمد إلى أبي الحسن عليه السلام ، وفي الآخر قرأت في
كتاب عبدالله بن محمد إلى أبي الحسن عليه السلام ثم يسوق الحديث بنحوهما في حديث الخمير والخبر
المسحوق عنه إلى أن يقول فوق عليه السلام وبذكر الجواب فيقرب ح أن يكون المكاتب
في الخل واحدًا وكونه أهلاً لتلك الاجوبة التي عرفه علي بن مهزيار أنها بخط
أبي الحسن عليه السلام كلف في اثبات القدم الذي أدعاه .

وإذا تبين أن المراد من التقدير بالذراع والذراعين ما قد علم وكذا من القدمين
والاربعة في الخبر الأول ، فيرد عليهما مع سائر ما في معانيهما أن الاخبار الكثيرة المتضمنة
لدخول الوقت بزوال الشمس تعارضها (١) وخصوصاً حديث محمد بن أحمد بن يحيى السابق
حيث نفى فيه اعتبار القدم والقدمين ، وكذلك الاخبار الدالة على ترجيح أول الوقت مطلقاً ،
ويجاب بأن المراد من الوقت الداخل بزوال الشمس وقت الاجزاء ومما بعد
القدمين واربعة وقت الفضيلة في الجملة ، وقد وقع التصحيح بهذا في بعض الاخبار السابقة
وإذا ثبت ذلك حملنا الاخبار الواردة برجحان أول الوقت على إرادته الأول مما بعد
دخول وقت الفضيلة لا من ابتداء الوقت وبقي الكلام في الخبر الثاني لاعتبار القدم والقدمين
وقد ذكر الشيخ رحمه الله أنما نفى ذلك فيه لثلاث يظن أنه وقت لا يجوز غيره وهو متجه
وأيضاً يحتمل أن يكون وارداً على جهة التقيية لما هو معروف من حال أكثر أهل الخلاف
في انكار ذلك والعمل بخلافه .

فأمّا خبر ابن أبي نصر المتضمن لاعتبار القامة فمحتمل لامور .

أحدها - أن يكون المراد من القائمة ما هو الظاهر من معناها وهو المثل فيكون
تقديراً لآخر الوقت كما ورد في بعض الأخبار وسيأتي في الحسان لا الأول كما التقدير بالانحراج
والقديم في الأخبار السابقة ويحمل على وقت القبلة جمعاً بين ما دل على امتداد
الوقت إلى الغروب وهو كثير، وفي خبر زرارة المتقدم في صدر الباب دلالة ما على ذلك حيث
قال فيه : إن ما بين زوال الشمس إلى انقضاء الليل وقت للصلاة الأربع ، ووجه الدلالة
لا يخفى على المتأمل . وأما الأخبار الدالة على ذلك حريجاً ففيها حديث من الحسن
بأنه في الحسان والبرقي لا يخلو من ضعف لوجه الدلالة لضعفها بمعتضدة بما يفرقها من القبول ،
والاعتبار يساعدنا من حيث إطلاق الأمر بالقبلة الصلوة فيما بين الدلوك والغسق
فيحتاج الحكم بسقوط التكليف بالأداء إلى دليل خرج من ذلك ما وقع الاتفاق وذلك
الأخبار الواثقة المعتمدة على خروجه ، فيبقى ما عداه ، وملاحظة تفسير الدلوك والغسق
في خبر الصدر يزيد التقريب وضوحاً .

وأقوى الأخبار التي أشرنا إليها إسناداً ما رواه محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه
عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحكم بن مسكين الثقفي ،
عن عبيد بن زرارة ، أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام عن وقت الظهر والعصر فقال : إذا زالت الشمس
دخل وقت الظهر والعصر جميعاً إلا أن هذه قبل هذه ثم أتت في وقت منهما جميعاً حتى
تغيب الشمس .

وزوى هذا الحديث الشيخ أيضاً بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن
عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن خالد البرقي ، والعباس بن معروف جميعاً ، عن أناسم
بن عروة ، عن عبيد بن زرارة قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام وذكر الحديث بعده وما رواه الشيخ
بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن الحسن بن زيد ،
عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى : « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى
غسق الليل » قال : إن الله تعالى افترض أربع صلوات أول وقتها من زوال الشمس إلى

انتصاف الليل منها صلواتان أوّل وقتها من عند زوال الشمس الى غروب الشمس إلا أنّ هذه قبل هذه ، ومنها صلواتان أوّل وقتها من غروب الشمس الى انتصاف الليل إلا أنّ هذه قبل هذه .

وثانيها - أنّ يراد من القامة المعنى المذكور أوّلاً ويكون تقدير الوقت بذلك محمولاً على التّفنية لأنّه مذهب جميع من العامة ، وفي بعض الأخبار اشعار بذلك أيضاً ، فروى الشيخ ، بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن عليّ بن فضال ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وقت صلوة الظهر في الفيض فلم يجبني ، فلمّا ان كان بعد ذلك قال : العمر بن سعيد بن هلال : أنّ زرارة سألتني عن وقت الظهر في الفيض فلم أخبره فخرجت من ذلك فقرأه منّي السلام وقل له : إذا كان ظلك مثلك فصل الظهر ، وإذا كان ظلك مثلك فصل العصر .

والطريق في هذا الخبر إلى زرارة من الموثق ، والذي يروى زرارة عنه حاله مجهول ولكن في تعويل زرارة على خبره كما يشهد له السياق دلالة على قرب أمره ، والمعهود في اسمه أنّه عمرو ولكن وقعت كتابته في خط الشيخ بغير واو ، والظاهر أنّه من سهو القلم ، ووجه الاشعار فيه بما ذكرناه تأخّر (١) الجواب عن وقت السؤال المتضمنه جواز إيقاف الصلوتين بعد القامة والقامتين ، والظاهر أنّ الباعث على إيقاف الصلوة في هذا الوقت قصد الإبراد في الفيض .

وثالثها أنّ يكون المراد بالقامة الذراع كما ذكره الشيخ رحمه الله وورد في عدة أخبار ضعيفه إلا أنّ التزام حملها على هذا المعنى في جميع موارد استعمالها في الأخبار كما يقتضيه إطلاق كلام الشيخ بعيد عن الاعتبار ، وأمّا في الخبر المبحوث عنه ونحوه فممكن و يلزم من ذلك أن يكون لها معنيان ولو بالحقيقة و المجاز ، و على هذا الاحتمال يكون التقدير لأوّل الوقت كخبري القدمين و الذراع .

محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد الأشعري ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن الحسين بن عثمان ، عن ابن مسكان ، عن زرارة قال : قال : أتندري لم جعل الذراع والذراعان ؟ قال : قلت : لم ؟ قال : لمكان الفريضة اليك أن تتفتد من زوال الشمس إلى أن يبلغ ذراعاً فإن بلغ ذراعاً بدأت بالفريضة ومرتكبة النافلة .

وبالاسناد عن ابن مسكان ، عن الحرث بن المغيرة ، وعمر بن حفظة ، ومنصور بن حازم قالوا : كنّا نفرس الشمس بالمدينة بالذراع فقال أبو عبد الله عليه السلام : ألا أنبئكم بأبين من هذا ، إذا زالت الشمس فقد دخل وقت الظهر إلا أن بين يديها سبعة وذلك اليك إن شئت طوّلت وإن شئت قصّرت .

محمد بن الحسن ، باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين بن عثمان عن عبد الله بن مسكان ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وقت الظهر فقال : بعد الزوال بقدم أو نحو ذلك إلا في يوم الجمعة أو السفر فإن وقتها حين تزول .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر عن صفوان الجمال قال : سألت خلف أبي عبد الله عليه السلام عند الزوال فقلت : يا أبا عبد الله وقت العصر ؟ فقال : ديت ما تستقل إياك فقلت : إذا كنت في غير سفر فقال : على أقل من قدم ثلثي قدم وقت العصر .

قلت : الرّيت هو الإبطاء والتأخّر وفي القاموس : استقبل القوم ذهبوا ولزمجلوا محمد بن الحسن ، باسناده عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب . عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : بين الظهر والعصر حدٌّ معروف ؟ فقال : لا .

وبالاسناد ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن إسماعيل بن همام ، عن أبي الحسن أنه قال في الرجل يؤخّر الظهر حتّى يدخل وقت العصر : أتدري به بالعصر ثم يصلي الظهر .

قال الشيخ رحمه الله: الوجه في هذا الخبر أنه إذا تضيّق وقت العصر بدأها وهو حسن وفيد دلالة على اختصاص العصر بآخر الوقت كما هو المشهور بين الأصحاب مع اختصاص الظهيرة بآولها ، وذهب بعضهم إلى اشتراكها جميعه بينهما استناداً إلى ظاهر الأخبار المطلقة بدخول الوقتين إذا زالت الشمس ونصف الخبر المتضمن للاختصاص من الطرفين مع انتفاء الأول بالنقل ، ويدفعه أنّ إطلاق دخول الوقتين ، يجاز على التدبيرين ، أمّا على تقدير الاختصاص ففي الإسناد باعتبار شدة القرب بين دخوليهما وعدم الحد المعروف أي المنضبط بينهما كما دل عليه الخبر السابق عن زرارة فكانهما بالزوال يدخلان معا وأما على تقدير الاشتراك ففي لفظ الوقتين بإرادة الواحد المشترك إذ لا تعدّح حقيقة والعلاقة والذمة ولا ترجيح للمجاز الثاني قطعاً بل إمّا أن يرجح الأول ، أو يكونا متساويين ، ولا يتم التعلّق بذلك الإطلاق في القول بالاشتراك إلّا أن (١) يثبت رجحان مجازيه ، ومع انتفاء صلاحيته للدلالة على الاشتراك يجب الوقوف في إثبات التوفيت من الأول و الآخر مع موضع اليقين وهو ما يعد قدر المختص من الأول بالنسبة إلى العصر وما قبله من من الآخر بالنسبة إلى الظهيرة.

ولو عورض في جهة الآخر بما اشرنا إليه سابقاً من أنّ الاعتبار يقتضي استمرار الوقت بعد ثبوت التكليف بالنقل إلى أن يدلّ على انقطاعه دليلاً ، لكان جوابه أنّه لا قائل بالفصل والخبر المبحوث عنه ينافيه أيضاً مع قرب إسناده واعتضاده بحديثين آخرين .

احدهما مشهور في الصحيح والآخر من الحسن وقدمنا في أبواب الحيض ، وبالخبر الثّال على الحكم مفسّلاً ، وهو ما رواه الشيخ ، بإسناده عن سعد يعني ابن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وموسى بن جعفر بن أبي جعفر ، عن أبي طالب عبدالله بن الصلت ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن داود بن أبي يزيد وهو داود بن فرقد ، عن بعض أصحابنا عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا زالت الشمس فقد دخل وقت الظهيرة حتى يمضي وقد أُرِما يصلي المصلّي

أربع ركعات ، فإذا مضى ذلك فقد دخل وقت الظهر والعصر حتى يبقى من الشمس مقدار ما يصلي أربع ركعات ، فإذا بقي مقدار ذلك فقد خرج وقت الظهر وبقي وقت العصر حتى تغيب الشمس .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه السالك غير بعيد ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : ما صلى رسول الله ﷺ الضحى قط قال : قلت له : ألم تخبرني أنه كان يصلي في صدر النهار أربع ركعات ؟ قال : بلى أنه كان يجعلها من الثمان التي بعد الظهر . قلت : يعني بالظهر هيئتها الزوال لا الفريضة وهو ظاهر أيضاً .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب عن اسمعيل بن جابر ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني اشتغل قال : فاصنع كما تصنع صل ست ركعات إذا كانت الشمس في مثل موضعها صلوة العصر يعني ارتفاع الضحى الأكبر واعتد بها من الزوال .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني حديثاً في معنى هذين الخبرين وليس علي أحد الوصفين إذ في طريقه جهالة ، وصورته : الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن يزيد بن ضمرة الليثي ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يشتغل عن الزوال أيعجل من أول النهار ؟ فقال : نعم ، إذا علم أنه يشتغل فيجعلها في صدر النهار كلها .

وأورده الشيخ في التهذيب معلقاً عن الحسين بن محمد بقبيلة الاسناد ، وطريقه إليه هو الطريق إلى الكليني عنه ، والظاهر أن قوله في الحديث : « فيجعلها » تصحيف فيجعلها (١) وفي التهذيب فيجعلها (٢) وفي السؤال أيتعجل وسيأتي في الحسن ما يناسب الحكم المذكور في هذه الأخبار .

محمد بن علي بن الحسين ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصغار

(١) ليجعلها غل (٢) فيجعلها غل .

عن العباس بن معروف ، وأحمد بن إسحاق بن سعد ، وإبراهيم بن هاشم ، عن بكر بن محمد الأزدى ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سأله مسائل عن وقت المغرب فقال : إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه لإبراهيم عليه السلام : « فلما جنّ عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي » فهذا أول الوقت وآخر الوقت غيبوبة الشفق ، وأول وقت العشاء الآخرة ذهاب الحمرة ، وآخر وقتها إلى غسق الليل يعني نصف الليل .

ثم قال الحسن ، بإسناده عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي همام السمعيل بن همام ، قال : رأيت الرضا عليه السلام وكنت عنده لم يصل المغرب حتى ظهرت النجوم ثم قام فسلمني بنا على باب دار ابن أبي محمود قلت : هذا لفظ الحديث في الاستبصار وفي الشهد ب بخط الشيخ ره أسقط كلمة ثم من قوله : « ثم قام » ولا ريب أن إتمامها أحسن .

وإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه ، قال : سألت عن الرجل تترك صلاة المغرب في الطريق أو أخرها إلى أن يغيب الشفق ، قال : لا بأس بذلك في السفر ، فأما في الحضر فدون ذلك شيئاً . وإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن يونس ، و عليّ الصيرفي ، عن عمر بن يزيد ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أكون في جانب المصريف فيحضر المغرب وأنا أريد المنزل فإن أخرت الصلوة حتى أصلي في المنزل كان أمكن لي و لو كنتي المساء أفصلني في معنى المساجد ، فقال : صل في منزلك .

وإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسن ، عن جعفر بن بشير ، عن إدريس بن الحر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن جبرئيل أمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالصلوات كلها فيجعل لكل صلاة وقتين ، إلا المغرب فإنه جعل لها وقتاً واحداً . قلت : هكذا صورة لفظ الحديث في الشهد ب بخط الشيخ ره ، وفي الاستبصار أن جبرئيل أمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالصلوات كلها ، الحديث ، وهو المناسب .

محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد الأشعري ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار

عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زيد الشحام قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وقت المغرب فقال : إن جبرئيل أتى النبي صلى الله عليه وآله لكل صلاة بوقتين غير صلاة المغرب ، فإن وقتها واحد و وقتها وجوبها .

قال الشيخ أبو جعفر الكليني رضي بعد إرادته لهذا الخبر : ورواه عن زرارة و النضيل قالا : قال أبو جعفر عليه السلام : إن لكل صلاة وقتين غير المغرب ، فإن وقتها وجوبها و وقت فوتها سقوط الشفق ، وكان الضمير في قوله : « رواه » يعود إلى حريز ، و غرضه البناء على الإسناد السابق .

وما تضمنته هذه الأخبار من وحدة وقت المغرب لا يخلو عن إجمال ، وقد يتوهم منه دلالتها على تضييق وقتها ، فينافي الأخبار الكثيرة المتألفة بسعته ، وبيان هذا الإجمال يستفاد من عدة روايات لكنها ليست من الصحيح ولا الحسن فلذلك لم نوردتها ، وعدم صحة أسانيدها غير مانع من استفادة البيان منها ، لأن الاعتبار بمساعدتها عليه كما ستوضحه **فمنها ما رواه الشيخ بإسناده** ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، (وقد أشرنا آنفاً إلى جودة طريق الشيخ إليه ، وذكرنا حسن ثنائه عليه) عن محمد بن أبي حمزة ، عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى جبرئيل رسول الله صلى الله عليه وآله بمواقيت الصلاة فأتاه حين زالت الشمس فأمره فصلّي الظهر ، ثم أتاه حين زاد الظل فأمره فصلّي العصر ، فأتاه حين غربت الشمس ، فأمره فصلّي المغرب ثم أتاه حين سقط الشفق ، فأمره فصلّي العشاء ثم أتاه حين طلع الفجر فأمره فصلّي الصبح ، ثم أتاه من الغد حين زاد في الظل فأمره فصلّي الظهر ، ثم أتاه حين زاد في الظل فأمره فصلّي العصر ، ثم أتاه حين غربت الشمس فأمره فصلّي المغرب ، ثم أتاه حين ذهب ثلث الليل فأمره فصلّي العشاء ، ثم أتاه حين نور الصبح فأمره فصلّي الصبح ثم قال ، ما بينهما وقت .

وروي مضمون هذه الرواية من طريقين آخرين إلا أن في أحدهما تبدل الثامنة والقامتان بذراع وذراعين ، وفي الآخر قد عمن وأربعة أقدام ، وقد مرّ أنّ القامة تستعمل

بمعنى الذراع وهو قيمان فلا يكون بين الروايات اختلاف ، والتوقيف المذكور فيها ليس للفضيلة والجزاء كما هو الشائع في إطلاق الوقتين ، والمفهوم من الأخبار المتضمنة أن لكل صلاة وقتين ، أولهما أفضلهما وأتمها هو الأول الفضيلة وآخرها ، إذ لا ريب في امتداد معنى هذه الموافقة بالنظر إلى الأجزاء زيادة على القدر المذكور فيها فلا مجال لتزيلها على وقتي الفضيلة والجزاء .

فإن قلت : الحمل على إرادة الفضيلة فقط ينافي ما مر من ترجيح كونه وقت الفضيلة للتظهير بعد الذراع وللمصير بعد الذراعين **قلت :** المفهوم من ظاهر هذه الروايات أنها حكاية لصورة الواقع في مبدأ التوقيف وما تنبئ به الأخبار السالفة من أفضلية التأخير إلى الذراع والذراعين ، بقضي تغيير الحكم في الظاهرين فيكون منسوخاً فيهما ويبقى على حاله في غيرهما ولعلّ الباعث على حكاية المنسوخ من غير تعريض لبيان نسخه نوع من التقية ، ولا يخفى أنه على تقدير حمل الوقتين على الفضيلة والجزاء لا بد من المصير إلى النسخ فيما دلّ الدليل على امتداده زيادة عن القدر المذكور في هذه الروايات فلا بد من ح فيما قلناه ولا مجذور في اقتضائه النسخ ، لأنه لازم على التقديرين ولا شك أن الواقع منه على التقدير الذي ذكرناه أول منه على التقدير الآخر ، فيكون المصير إلى ما قلناه أولى على أنه يمكن حمل الوقتين على الأجزاء والفضيلة بحيث يكون الأول للأجزاء والثاني للفضيلة في الجملة على عكس المعروف فيها ، وطبق ما مر في أخبار الظهيرين ويكون استثناء المغرب من ذلك منسياً على أن أول وقتها ذهاب الحمرة المشرفة ، فإنه على هذا التقدير يكون وقتها للأجزاء والفضيلة واحداً .

وأما على القول ، بأن أوله سقوط القرص فإني فيه نظير ما سبق من المناقاة لما دلّ على أفضلية تأخيرها إلى ذهاب الحمرة ، وهو أيضاً مما لا يعرف فيه بين الأصحاب خلاف ، فتساوى غيرها من الفرائض في تحقق الوقتين للأجزاء والفضيلة وبشكل وجه الاستثناء لها من بينها ويندفع بمثل ما قلناه هناك : من أن قيام الدليل على تغيير الحكم

بوجوب المصير إلى التمسح وحمل ما تضمن حكاية المنسوخ من دون البيان على اقتضاء التقية لذلك ، وإذا تبين كون التوقيت المذكور واقعاً على أحد الوجهين الذين قد أوضحناهما ، فالحكم بوحدة وقت المغرب إنما هو باعتبار اتحاد الوقت المأمور بها فيه وتعدده في باقي الفرائض على حسب ما وقع في ابتداء التوقيت لا مطلقاً .

ثم إن الوجه في مساعدة الاعتبار على (١) ما دلت عليه الروايات التي ذكرناها من البيان للإجمال الواقع في الحكم بوحدة الوقت المذكور ، هو أن إطلاق التوقيت لا يتمحس بمجرده لإرادة التفضيلة والإجزاء على النهج المعروف في كلام الفقهاء . بل احتمال إرادة أحد المعنيين الذين ذكرناهما قائم قطعاً ، فيحتاج الحمل على خصوص ذلك المعنى إلى دليل واضح ، والدليل .

فان قلت : الدليل على ذلك قوله في الخبر الأخير : « ووقت فواتها سقوط الشفق » فإنه صريح في إرادة وقت الإجزاء **قلت :** إسناد هذا الحديث غير معلوم الاتصال كما أشرنا إليه وعلى تقدير كونه متصلاً فصحته مشهور به كما علم ، والتجاوز في مثله واقع قطعاً ، للتنافي بين كون وقتها وجوبها وبين امتدادها إلى سقوط الشفق ، فهو محمول على المبالغة في تضييقه (٢) بالامتناع إلى سائر المواقيت ، وحينئذ يقرب كون الحكم بالفوت فيه محمولاً على التجاوز تشبيهاً لفوات التفضيلة بفوات أصل الوقت مع أنه محتمل التقية أيضاً ، وبالجمله فهو بمجرده غير كاف في المصير إلى ذلك المعنى مع قيام الاحتمال الذي تقتضي برجحانه قرائن الحال .

وروى الشيخ ، بإسناده عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن عبدالله بن جبلة ، عن ذريح ، عن أبي عبدالله عليه السلام أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الوقت الثاني في المغرب قبل سقوط الشفق ، وروى هذا المعنى بعين الأسناد في جملة حديث آخر يضمن تفضيل إتيان جبريل بالمواقيت بنحو ما روي في خبر معوية بن وهب ، ولو صححت هذا الرواية لم يكن عن حمل

(١) على ما خل (٢) في تضييقه على .

أخبار الوحدة على التقية معدل ؛ ويتبعه حكم الفوت بسقوط الشفق ولعل انضمام الاخبار المفيدة للتوسعة في الجملة إلى هذه الرواية مغل عن الالتفات الى تصحيح طريقها مع أنه ظاهر الجودة بعد ما عرف من كلامنا السابق في نظيره .

فأما ما تضمنته خبر بكر بن محمد من أن آخر الوقت غيوبة الشفق ، فهو وإن كان صالحاً لإرادة الفضيلة والأجزاء من حيث إطلاق لفظ الوقت فيه ، إلا أن لتعين إرادة وقت الفضيلة وجهاً قريباً غير ما سلف ، وذلك أنه جعل الأول فيه جنون الليل وقد دلت الأخبار الكثيرة على أن أول وقتها للأجزاء سقوط القرص ، ومرة من جملة في الصحيح الواضح ، ويأتي في الحسان منها خبر فيكون المراد في هذا الحديث أول وقت الفضيلة ولا مجال للمعدل إذ تغيره في الآخر لظهور كون التعريف في مثله للمعهود الخارج القريب الصحيح . ولا بأس بإيراد بضعة من الأخبار الدالة على أن أول الوقت المغرب للأجزاء سقوط القرص وأن التأخير عنه للفضيلة وليست على أحد الوصفين ، إذ فيها ما هو أقوى الأسناد فيونس بالوجه الذي ذكرناه ويشهد بقرينه كما قلناه .

فمنها ما رواه الشيخ بإسناده ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن ابن رباط ، عن جارود أو اسمعيل بن أبي سمائل ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن جارود قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا جارود ! انصحن فلا يقبلون وإذا سمعوا بشي نادوا به أو حدثوا بشي . أذاعوه قلت لهم : مستوا بالمغرب قليلاً فتركوها حتى اشتبكت النجوم فأننا الآن أصلها إذا سقطت القرص وما رواه بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب . عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حكيم ، عن شهاب بن عبد ربته قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا شهاب ! إنني أحب إذا صليت المغرب أن أرى في السماء كوكباً .

ومنها ما رواه الصدوق في كتاب من لا يحضره الفقيه : عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن أبي جميلة ، عن أبي اسامة زيد الشحام قال : صعدت مرة جبل أبي قبيس والناس يصلون المغرب فرأيت الشمس لهم تغيب أنما

توارث خلف الجبل عن الناس فلقبت أبا عبد الله عليه السلام فأخبرته بذلك فقال لي : ولم فعلت ذلك ؟ بش ما صنعت أنما تصليها إذا لم ترها خلف جبل غابت أو غارت ما لم تجنلها أصحاب أو ظلمة تظليها ، وأنما عليك مشرقك ومغربك وليس على الناس أن يبحثوا .

ومنها ما رواه الشيخ أبو جعفر الكليني ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد ، عن القاسم بن عروة ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا غربت الشمس دخل وقت الصلوتين إلا أن هذه قبل هذه وقد مرقي أخبار الظاهرين حديثان بهذا المضمون أحدهما عن زرارة بطريق الصدوق والآخر عن عبيد بن زرارة بإسناد فيه جهالة .

وروى الشيخ بإسناده ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن صفوان بن يحيى ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي : مستوا بالمغرب قليلاً فإن الشمس تغيب من عندكم قبل أن تغيب من عندنا . وقد عول القائلون بأن أول الوقت ذهاب الحمرة المشرقية ، على روايات بعضها قاصرة عن إقامة ذلك ممتناً ، وكلها غير ناهضة بانها تدل على وقابلة للحمل على التفضيلة جمعاً .

ومنها ما رواه الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد ، عن القاسم بن عروة ، عن يزيد بن عروة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا غابت الحمرة من هذا الجانب يعني من المشرق فقد غابت الشمس من شرق الأرض وغربها . وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن أحمد بن أسيم ، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : وقت المغرب إذا ذهب الحمرة من المشرق وتدري كيف ذلك ؟ قلت : لا قال : لأن المشرق مطلق على المغرب هكذا ورفع يمينه فوق يساره فإذا غابت هبنا ذهب الحمرة من هبنا .

ومنها ما رواه الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن حمس ، عن علي بن سيف ، عن محمد بن علي قال : صحبت الرضا عليه السلام في السفر فرأيت يصلي المغرب إذا أقبلت الفحمة من

من المشرق يعني السواد .

وما رواه بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن علي بن الحسن ، عن علي بن يعقوب ، عن مروان بن مسلم ، عن عمار السدوسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنما أمرت أبا الخطاب أن يصلي المغرب حين زالت الحمرة فجعل هو الحمرة التي من قبل المغرب وكان يصلي حين يغيب الشفق .

وإسناده ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن سليمان بن داود ، عن عبد الله بن واضح قال : كتبت إلى العبد الصالح يقول في الفرس وقيل الليل ثم يزيد الليل ارتفاعاً وتستر عن الشمس وترفع فوق الليل حمرة وبؤة أن عندنا المؤذنون فاصلي حينئذ وأظن إن كنت صائماً أو انتظر حتى تذهب الحمرة التي فوق الليل ؛ فكتب التي أرى لك أن تنتظر حتى تذهب الحمرة وتأخذ بالعاطلة لديك .

وهذه العجيب ادعاء بعض المتأخرين دلالة الأخبار الصحيحة على هذا القول والحال أن الصحيحة غير محققة في شيء ، من الأخبار التي بطلت دلالتها عليه ، ولكن العلامة صحيح الخبر الأول مما أوردها منها في المختلف ، وهو نوهتم فأن من العطف الواقع في إنشاء السند على ما يظهر وإلا فجهالة حال القاسم بن عروة غير خفية ولم يذكره هو في الخلاصة أصلاً . ثم إنهم حملوا أخبار غيبوبة الفرس على إرادة الغيبوبة التي علامتها زهاب الحمرة وليس يخاف (١) أن الخروج عن ظاهر الأخبار المعتمدة مع فقد ما يعض المعارضة و قرب ما يتجمل ذلك فيه إلى الحمل على إرادة التفضيلة وخول في رتبة المجازفة .

وقد استشهد الشهيد في الذكرى للحمل الذي صار إليه بما رواه الكليني عن

عن علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : وقت سقوط الفرس وجوب الإفطار أن تقوم بحذاء القبلة وتتفقد الحمرة التي ترفع من المشرق إذا جازت فعمدة الرأس إلى ناحية المغرب فقد وجب الإفطار

وسقط القوس ، وأشار إلى الإرسال الواقع في طريقه حيث لم يتعرض لاسناده . ثم قال :
 ومراسيل ابن أبي عمير في قوة المسانيد واقتضى اثره في ذلك بعض المتأخرين وهذا
 الكلام مع ضعفه في نفسه كما حقق في محله أنما يجدي لولم يشتمل طريق الخبر على
 مقتضى للضعف سوى الإرسال ، ولكن اسباب الضعف فيه متعددة وماعسى أن يدفع إرسال
 ابن أبي عمير في العلل المتأخرة عنه إن هذا الأعجيب ، وأعجب منه ، و أنه أشار
 إلى الأخبار المتضمنة لأخبار رؤية النجوم وحكي منها حديث بكر بن محمد وخبر إسماعيل
 بن همام ، وقال : أنها نادرة ومحمولة على وقت الإشتباه أو الضرورة ، أو على مداها حتى
 تظهر النجوم فيكون فراغه منها عند ذلك كما قاله الشيخ ، ومعارضة بخبر أبي اسامة
 الشحام قال : قال رجل لأبي عبد الله عليه السلام : أؤخر المغرب حتى تستبين النجوم قال : فقال
 خطابية : إن جبرئيل نزل بها على محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين سقط القوس قال : وفي مرسل محمد بن أبي
 حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : مملون من أواخر المغرب طلب فضلها ثم أورد عدة أخبار
 أخر تتضمن إنكار تأخير المغرب إلى ذهاب الشفق كما كان يأمر به أبو الخطاب ، وقد
 سلف منها خبر عن عمارة الساباطي ، ولا يخفى أن حديث بكر بن محمد غير قابل لشئ من
 التأويلات التي ذكر ولا لها به مناسبة بوجه ، وخبر إسماعيل محتمل لمحمل (١) الضرورة
 على بعد لا غير ، ومتر في معناه حديث عن شهاب بن عبد ربّه ، وهو صريح في الحكم غير
 قابل للتأويل أيضاً مع جودة طريقه ويأتي في أخبار الصوم إنشاء الله حديث من واضح
 الصحيح في المعنى أيضاً ودلالته صريحة لا تقبل التأويل ، وأما المعارضة التي ذكرها
 فمدفوعة بأن طرقها لا تقاوم تلك الطرق ومضمونها الإنكار لفعل أبي الخطاب وعلى من
 أذاع حكم التأخير عن سقوط القوس كما سلف في حديث جابرود لكونه خلاف مقتضى
 التقية ، و وقع في أكثر الأخبار وأجودها تعليق الإنكار على التأخير إلى اشتباك النجوم
 وقد مر من جعلها صحيح ذريع ، وإلى ذهاب الشفق كما في خبر عمارة الساباطي السابق

والإطلاق الواقع في مرسل ابن أبي حمزة لابتة من تقييده إماماً بكونه على وجه الإذاعة وترك الشبهة ، أو إلى اشتباك النجوم أو ذهاب الشفق ولا ريب في انتفاء التعارض بين هذه المعاني وبين تلك الأخبار ، أمّا بالنسبة إلى الأول والآخر فواضح ، وإما الثاني فلا نق اشتباك النجوم أمر زائد على رؤية الكوكب بل وعلى ظهور النجوم فهي نهاية ابن الأثير : اشتباك النجوم أي ظهرت جميعها واختلط بعضها ببعض لكثرة ما ظهر منها ، ولو شك في هذا أمكن حمل الخبر المتضمن للظهور على التجوز بإرادة العدد القليل الذي يصدق معه مسمي الجمع وهو قريب في المعنى من رؤية الكوكب ، ويبقى خبر أبي اسامة الشحام وظاهره بعارض خبر إسماعيل بن همام ، وذلك في دفع الثاني بينهما وجوه .

أحدها - أن يكون المراد من قوله : « تستبين النجوم » معنى تشتبك بقربنة نسبة الفعل إلى أبي الخطّاب ، وقد سبق في صحيح ذريح حكاية التأخير إلى اشتباك النجوم عن أصحاب أبي الخطّاب ، وربما كان ذلك مراداً في اللفظ أيضاً وصحّف لما بين اللفظين في الخط من التقارب .

الثاني - أن يكون المقصود بالاستبانة زيادة الظهور بمعونة زيادة مباني الفعل وهو معنى زائد على أصل حصوله المستفاد من خبر ابن همام .

الثالث - ملاحظة الشبهة حيث أنّ الجمهور على منع التأخير وقد عرفت ما في بعض الأخبار من التصريح بذلك .

وزي الشّيع بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن إسماعيل بن سهل ، عن حماد عن ربيع ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أنا لنفدّم ونؤخّر وليس كما يقال من أخطى وقت الصلوة فقد هلك وإنّما الرخصة للناسي والمريض والمدنف والمسافر والنائم بتأخيرها وفي طريق هذا الخبر ضعف ولكن مباني في باب صلوة الجمعة خبر من الصحيح الواضح يتضمن معناه ، حيث قال فيه : إنّ الصلوة مما فيه السّعة فربما عجل رسول الله صلى الله عليه وآله وربما أخر إلا الصلوة الجمعة فينجبر ضعفه بموافقة مضمونه للخبر الصحيح ، و للفاصلين

في المعتبر والمتنهي كلام على الاخبار المذكورة غير شديد أيضاً والله اعلم . محمد بن يعقوب رض
 عن الحسين بن محمد ، عن عبدالله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن
 ابان ، عن عمر بن يزيد قال : قال ابو عبدالله عليه السلام : وقت المغرب في السفر الي ثلث الليل .
 قلت : لعل الاختلاف الواقع بين هذه الرواية وبين ما سلف في رواية الشيخ ناظر
 الى اتساع الوقت للاجزاء وقبول الفضيلة للتفاوت فلذلك من التقديرين قسط من الفضيلة
 بالنسبة الى اخر الوقت وان تفاوتاً في نفسيهما على ان احتمال الغلط ليس بذلك البعيد
 لاسيما بمعونة اتحاد اكثر الطريق في الموضوعين والاقتصار على حكاية التقدير الواحد فيهما .
 محمد بن الحسن ، باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين يعني ابن
 عثمان ، عن ابن مسكان ، عن ابي عبيدة ، قال : سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : كان رسول
 الله صلى الله عليه وآله اذا كانت ليلة مظلمة وريح ومطر صلى المغرب ثم مكث قدر ما يتنفل الناس
 ثم اقام مؤذنه ثم صلى العشاء ثم انصرفوا .

قلت : هكذا صورة إسناد هذا الخبر في التهذيب وهو الموافق للمعبر المتكرر
 في نظائره .

وفي الاستبصار ، عن فضالة ، عن ابن مسكان ، فاسقط الواسطة بينهما وصحته على
 هذا التقدير ليست مشهورة ولكن الغلط في مثله أظهر ، وبقيشة الإسناد كما في التهذيب
 ومضمون الخبر مروى من طريق اخر فيه ضعف ولكنه يصلح مؤيداً .

فروى الشيخ باسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة
 بن زيد ، عن جعفر ، عن أبيه ، أن النبي صلى الله عليه وآله كان في الليلة المطيرة يؤخر من المغرب
 ويعجل من العشاء فيصلحهما جميعاً ويقول : من لا يرخص لا يرخص .

محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد الأزدي
 قال : قال ابو عبدالله عليه السلام : لفضل الوقت الاول على الاخير خير للرجل من ولده وماله .

ورواه الشيخ باسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن بكر بن محمد

والمتن متحدان في قوله خير للرجل ، ففي التهذيب خير للمؤمن .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا دخل وقت صلاة فتحت أبواب السماء لصعود الأعمال فلا أحب أن يصعد عمل أول من علمي ولا يكتب في الصحيفة أحد أول مني .

وبإسناده ، عن أحمد ، عن البرقي ، عن سعد بن سعد ، قال : قال الرضا عليه السلام : يا فلان إذا دخل الوقت عليك فصلكما فانك لا تدري ما تكون .

محمد بن يعقوب رضي ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة عن زرارة قال : كنت قاعداً عند أبي عبد الله عليه السلام أنا وحمزان بن أعين فقال له حمزان : ما تقول فيما يقول زرارة وقد خالفته فيه ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : ما هو ؟ فقال : يزعم أن موافقات المصلوة كانت مفضلة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي وضعها قال أبو عبد الله عليه السلام : فيما تقول انت ؟ قلت : إن جبرئيل عليه السلام أتاه في اليوم الأول بالوقت الأول وفي اليوم الأخير بالوقت الأخير ثم قال جبرئيل : ما بينهما وقت فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا حمزان إن زرارة يقول : إن جبرئيل أتاهما مشيراً على رسول الله صلى الله عليه وآله وصدق زرارة أنما جعل الله ذلك إلى محمد صلى الله عليه وآله فوضعه وأشار جبرئيل عليه به .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إن رسول الله صلى الله عليه وآله بنى مسجده بالسمرط ثم إن المسلمين كثروا فقالوا : يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فربديه فقال : نعم وساق الحديث (وسنورده في باب المساجد) إلى أن قال : وكان جداره قبل أن يظلم قامة وكان إذا كان القبي ، ذراعاً وهو قدم من بني عنز صلى الظهر ، فإذا كان ضعف ذلك صلى العصر « الحديث » . ورواه بطريق آخر فيه ضعف مع أنه تقدم في الذكر ، ولأرب أنه يزيد قوة ، و صورة الإسناد بجماته في الكافي هكذا : علي بن محمد ، ومحمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد

عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان . ورواه الشيخ بإسناده عن علي بن إبراهيم بسائر الطريق .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ذريح المصاري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : متى أصلي الظهر؟ فقال : صل الزوال ثم صلاة الظهر ، ثم صل الظهر ، ثم صل سبحتك طالمت أوقصرت ، ثم صل العصر .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إذا دخل وقت الفريضة أنتقل أو أبدأ بالفريضة؟ فقال : إنَّ الفضل أن تبدأ بالفريضة ، وإنما أخرت الظهر ذراعاً من عند الزوال من أجل صلوة الآوابين .

قلت : المراد بوقت الفريضة في هذا الخبر ما بعد الذراع في الظهر والذراعين في العصر كما نطقت به الأخبار الكثيرة الساتفة الواضحة القالة (١) على أنه أول الوقت المحمولة على إرادة وقت الفضيلة في الجملة جمعاً بينهما وبين ما دل على دخول الوقت بالزوال ، وللتصريح بذلك في بعض الأخبار أيضاً على ما مرّ تحقيقه ، وفي قوله : « وإنما أخرت الظهر ذراعاً أه » تنبيه واضح على ما قلناه وهو معنى ما سلف في صحيح زيارة المتضمن لأن وقت الظهر بعد ذراع من الزوال والعصر بعد ذراعين حيث قال فيه : « وإنما جعل الذراع والذراعان لمكان التساقطة » .

وقد وعدنا هناك بمجيء خبرين في الحسن بذلك المعنى فهذا أحدهما والآخر حديث بناء مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الساتف اتفاقاً وظاهر أن التعليل الواقع في هذا الخبر لتأخير الظهر إلى الذراع هو بعينه التعليل في خير زيارة بقوله : « لمكان التساقطة » فإن المراد بصلوة الآوابين نافلة الزوال وقدم ذلك في رواية الصدوق لصلوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التي قبضه الله عز وجل عليها ، وعزى الشهيد في الذكري إليه وإلى هذا الخبر تسمية نافلة الظهر بذلك ، ورواه الشيخ أبو جعفر الكليني من طريقين آخرين فبهما ضعف .

أحدهما عن الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن أبيان بن عثمان ، عن يحيى بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه : صلوة الزوال صلوة الأولين ، والآخر عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن إسماعيل الفهمي ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، رفعه قال : مر أمير المؤمنين عليه السلام برجل يصلي الضحى في مسجد الكوفة فغمز جنبه بالقدرة وقال : نحررت صلوة الأولين نحررك الله قال فأتزكها قال : فقال : أرايت الذي ينهى ، عبداً إذا صلى ، وقال أبو عبد الله عليه السلام : وكفى بإفكار علي عليه السلام نهياً .

وبالجملة فإرادة ثمانى الزوال من صلوة الأولين ههنا أظهر من أن يحتاج إلى دليل وليس لاحتمال خلاف ذلك من سبيل سوى ما ذكره ابن الأثير في نهايته من أن المراد بقوله عليه السلام : « صلوة الأولين حين ترمض (١) الفصال » أن صلوة الضحى عند ارتفاع النهار وشدة الحر . ومارواه الكليني عن أبي داود ، عن علي بن مهزيار ، بإسناده عن صفوان الجمال قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : صلوة الأولين الخمسون كلها بقل هو الله أحد . ثم إن قول السائل في هذا الخبر : « أنتقل أوأبدأ بالفريضة » يلتفت إلى ما في صحيح زيارته من الأمر بالبداة في الفريضة وترك النافلة إذا بلغ الفهم ذراعاً في الظهر و ذراعين في الصدر ، وقد جاء الجواب بأن الفضل في الابتداء بالفريضة فينبغي أن يكون الأمر هناك للتدب . وربما يستشكل ذلك من حيث عدم مقاومة الحسن للصحيح ، فكيف يعدل عن الوجوب المستفاد هناك من الجمليتين الخبريتين بالأصالة المستعملتين بمعنى الأمر في أمثال هذا الموضع أعني قوله : « بدأت بالفريضة وترك النافلة » إلى الحمل على إرادة الإحتجاب ، ويندفع بما سبق التنبيه عليه من أن استعمال الأمر في التدب من المجازات الشائعة في كلام أئمتنا عليهم السلام بحيث صار راجعاً على الحقيقة فيساوى

احتماله من اللفظ احتمال الحقيفة ، و ذلك بوجوب التوقف في حمله على الحقيفة عند وروده مطلقا في كلامهم ، فلا يبقى للحديث الحسن معارض مع اعتضاده بخبرين آخرين في معناه يأتيان ، و بالاحاديث المطلقة في الأمر بفعل التافلة قبل الفريضة وقد سلفت و العجب من انصراف بعض الاوهام في هذه الآيات إلى إظهار تقديم الفريضة على التافلة في ابتداء الوقت من هذا الخبر وأشباهه و سترى منها جملة ، مع ان الشيخ رحمه ذكر هذه الشبهة في مبوأوضح جوابها وهذا نص عبارته :

فان قيل: قد ذكرت أنه إذا أزيلت الشمس فقد دخل وقت الفريضة ، ثم قلتم : ان البدأة بالنوافل أفضل وهذا يناهى ما روى في الأخبار أنه لا تطوع في وقت فريضة روى ذلك الحسن بن محمد بن سماعة ، عن عبدالله بن جبلة ، عن علا ، عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال : قال لى رجل من اهل المدينة : يا أبا جعفر ما لى لا أراك تطوع بين الاذان و الإقامة كما يصنع الناس ؟ قال : قلت : إنا إذا أردنا أن تطوع كان تطوعنا فى غير وقت فريضة ، فإذا دخلت الفريضة فلا تطوع .

و روى معاوية بن عمار ، عن نجبة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : تتركني الصلوة فأبدأ بالتافلة ؟ قال فقال : لا ، إبدأ بالفريضة واخلى التافلة

الحسن بن محمد ، عن صالح بن خالد ، و عيسى (١) بن هشام ، عن ثابت ، عن زياد أبي عتاب ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا حضرت المكتوبة فأبدأ بها فلا يضرك ان تترك ما قبلها من التافلة و ما قدمتموه من الاخبار أيضا من أن أول الوقت أفضل يؤكد هذه الاخبار فكيف يجمعون بين هذه و تلك ؟

قلنا : أما الذى تضمنه الاخبار التى قدمناها من أن الصلوة فى أول الوقت أفضل و هى محمولة على الوقت الذى يلى وقت التافلة ، لأن النوافل انما يجوز تقديمها إلى أن يمضى مقدار قدمين أو ذراع فإذا مضى ذلك المقدار فلا يجوز الاشتغال

بالنوافل ، بل ينبغي أن يبدأ بالفرض ويكون ذلك الوقت ، أفضل من الوقت الذي بعده
وهو وقت المضطر وصاحب الاعتذار وكل ذلك قد أوردنا فيه الأخبار ثم إنه أورد أخباراً
أخرى تتضمن تأخير الفريضة عن أول الوقت وقال بعد ذلك .

فإن قيل فالأخبار التي تضمنت بأن أول الوقت أفضل عامة وليس فيها تخصيص
الوقت الذي ذكرناه فمن أين قلتم ذلك وهل حملتموها على العموم .

قيل له حملنا ذلك على ما قلناه لثلاث بناقضات الأخبار وقد ورد بشرحها أيضاً آثاره
روى الحسن بن محمد ، عن الميموني ، عن معاوية بن وهب ، عن عبيد بن زرارة ، قال : سألت
أبا عبد الله عليه السلام عن أفضل وقت الظهر فقال : ذراع بعد الزوال قال : قلت : في الشتاء والصيف
سواء ؟ قال : نعم ، وأورد علي أثر هذا الخبر حديث عبد الله بن محمد المتضمن للسؤال عن
أفضل الوقت بعد شرح اختلاف الروايات فيه ، وقد تقدم ، وكذا خبر عبيد .

ثم إن الشيخ قد ذكر جملة من الأخبار المتضمنة لأن وقت الفريضة بعد الذراع
وأكثرها ذكرناه في ما سلف وقال بعد ذلك :

فإن قيل : تراكم قد رتبتم الاوقات بعضها على بعض وجعلتم بعضها فضلاً على بعض
وقد روى أن ذلك كله سواء .

روى الحسن بن محمد بن سماعة ، عن علي بن شجرة ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبي
عبد الله عليه السلام قال : قلت له : يكون أصحابنا في المكان مجتمعين فيقوم بعضهم يصلي الظهر
وبعضهم يصلي العصر قال : كل واسع .

عنه ، عن أحمد بن أبي بشر ، عن حماد بن أبي طلحة قال : حدثني زرارة بن أعين
قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجلان يصليان في وقت واحد وأحدهما يعجل العصر و
الأخر يؤخر الظهر قال : لا بأس .

عنه ؛ عن ابن رباط ، عن ابن أزيعة ، عن محمد بن مسلم قال : ربنا دخلت على أبي جعفر
عليه السلام وقد صليت الظهر والعصر فيقول : صليت الظهر ؟ فأقول : نعم ، والعصر فيقول :

ما صلّيت الظهر فيقوم مترسلاً غير مستعجل فيغتسل أو يتوضّأ ثم يصلي الظهر وربما دخلت عليه ولم أصل الظهر فيقول : صلّيت الظهر؟ فأقول : لا فيقول : صلّيت الظهر والعصر .
قول له : ليس في هذه الأخبار ما ينافي ما قدّمناه لأنّ قوله **﴿فلا﴾** : كل ذلك واسع ،
 محمول على أنّ ذلك كلّّه جائز قد سوغته الشريعة وإن كان لبعضها فضل على بعض ،
 وليس في الخبر أنّ ذلك كلّّه واسع متساو في الفضل ، ويجوز أن يكون سوغ ذلك لهم لضرب من التقية والاستصلاح .

يدلّ على ذلك ما رواه محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم البجلي ، عن سالم أبي خديجة ، عن أبي عبد الله **﴿عليه السلام﴾** قال : سألت إنساناً وأنا حاضر ، فقال : ربما دخلت المسجد وبعض أصحابنا يصلي العصر وبعضهم يصلي الظهر فقال : أنا أمرهم بهذا ، لو صلّوا على وقت واحد لعرفوا فأخذ برقابهم . انتهى كلام الشيخ في هذا المقام .
 وبقي من الأخبار الواردة بمعنى الخبر المبحوث عنه خبران من الموثق لم يتعرض لهما الشيخ في الكلام الذي حكيناه ، ولكنّه أوردهما في موضع آخر وهما مرويان في الكافي أيضاً أحدهما يرويه الكليني ، عن محمد بن يحيى ، والشيخ بإسناده عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : سألت أبا عبد الله **﴿عليه السلام﴾** عن الرجل يأتي المسجد وقد صلى أهله ، أبدأ بالكتابة أو يتفلّح ؟ قال : إن كان في وقت حسن فلا بأس بالتطوع قبل الفريضة ، وإن كان خاف الفوت من أجل ما مضى من الوقت فليبدء بالفريضة وهو حق الله تعالى ثم ليتفلّح ما شاء . الأمر موسّع أن يصلي الإنسان في أوّل وقت الفريضة والفضل إذا صلى الإنسان وحده ، أن يبدء بالفريضة إذا دخل وقتها ليكون فضل أوّل الوقت للفريضة وليس به محظور عليه أن يصلي التوافل من أوّل الوقت إلى قريب من آخر الوقت ، وفي متن الحديث في الكافي والتهمذيب إختلاف في عدّة مواضع والذي ذكرناه هو صورة ما في التهمذيب . ومن المواضع التي يترجح فيها ما في الكافي زيادة بعد قوله : موسّع إلى آخره ، عازت صورة الكلام معها هكذا : موسّع أن يصلي الإنسان

في أول دخول وقت الفريضة بالنوافل إلا أن يخاف فوت الفريضة .

والثاني عن محمد بن يحيى أيضاً ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن عثمان بن عيسى ، عن إسحاق بن عمار ، قال : قلت : أصلي في وقت فريضة نافلة ؟ قال : نعم في أول الوقت إذا كنت مع إمام تقتدي به فإذا كنت وحدك فأبدأ بالمكتوبة ، ولا يخفى ما للخبر الأول من الظهور في إرادة الوقت الذي ذكرناه وعدم بعد الثاني عند فلا مجال لتخيل خلاف ذلك يوجد يستحق أن ينظر فيه .

إذا عرفت هذا فاعلم أن جماعة من المتأخرين لم يقطنوا للمعنى الذي ذكرناه ، وكأنهم لم ينفوا على كلام الشيخ فيه ليتنبهوا له ، بل فهموا من التنقل في وقت الفريضة فعل مطلق النافلة غير المتعلقة بالفريضة في وقت الخطاب بالفريضة ، حتى أن الشهيد في الذكري لما ذكر اشتهاً منع صلوة النافلة لمن عليه فريضة بين متأخري الأصحاب ، أشار إلى جملة من الأخبار الدالة على جواز ذلك ونسبها إلى الشهيد ثم قال : وقد ذكر في الكافي ما يشهد به ، فمنه ما رواه سماعة وأورد الخبرين الموثقين وعززهما بالحسن الذي هو موضع البحث واقتصر من خبر سماعة على بعضه قائلاً : إن في جملة ما يحتمل أن يكون من كلام الكلبي وقد عرفت أن الخبرين مرويان في التهذيب أيضاً على وجه يقتضي إرادة لهما من غير الكافي فلا يوجد للإحتمال الذي ذكره وإنما استشهاده بالأخبار الثلاثة لذلك الحكم فمضى على الظاهر ونسأله في الاعتبار ونسأله في تحقيق معاني الأخبار .

محمد بن الحسين ، بإسناده عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن أحمد بن عمر عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن وقت الظهير والمصر فقال : وقت الظهير إذا زاغت الشمس إلى أن يذهب الظل قائم ، ووقت المصر قائم نصف إلى قائمتين .

وبإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن عمرو بن عثمان

عن محمد بن عذافر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : صلوة التطوع بمنزلة الهدية متى أتى بها قبلت فقدّم منها ما شئت وأخر منها ما شئت .

قلت : هكذا صورة إسناد الحديث في باب ، ورزى في الكافي ، عن علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن عمرو بن عثمان ، عن محمد بن عذافر ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : إعلم أنّ النافلة بمنزلة الهدية متى ما أتى بها قبلت .

وهذا الطريق وإن كان ضعيفاً إلا أنّه ينقذ بملاحظة احتمال السهو في ترك الرواية عن عمر بن يزيد في طريق الشيخ بمعونة أنّ ما في الكافي هو المعهود وإن كان الآخر ممكناً ، وعلى كلّ حال فعدالة الوسطة يسهل معها الأمر ، ثم إنّ ما تضمنه هذا الخبر من جواز تقديم التوافل وتأخيرها مروي من عدة طرق أخرى لكن فيها جهالة .

ويشهد بحكم التقديم في الجملة خبر زرارة وإسماعيل بن جابر السلفان في مشهور الصحيح مع حديث بمعناها لمحمد بن مسلم وللتأخير ما في خبر زرارة المتضمن لاعتبار الذراع والذراعين من الأشعار بجواز فعل النافلة بعد الفريضة حيث قل : بدأت بالفريضة فإن صدق الابتداء بها أي تقديمها بفريضة تعدية الباء ، إذا المعهود فيما هو بمعنى الشروع أن يعتدّ بغيره إنما يتم مع فعل النافلة بعدها ولا ينافي هذا قوله : « وتركت النافلة » إذ المراد التّرك في ذلك الوقت .

واما الروايات الواردة بمضدّون الخبر ، فأحديها رواه الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عبد الأعلى (١) قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن نافلة النهار قال : ست عشرة ركعة متى ما نشطت ، إن علي بن الحسين عليهما السلام كانت له ساعات من النهار يصلي فيها فإذا شغلته ضيعة أو سلطان قضاهما تماماً النافلة مثل الهدية متى ما أتى بها قبلت .

الثانية رواها بالإسناد ، عن علي بن الحكم ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام

(١) هكذا ذكر في النسخ والظاهر أنّه اشتباه وصوابه : « وف بن عمير » عن عبد الأعلى أو سيف عن عبد الأعلى .

قال : قال لي : صلاة النهار ست عشرة ركعة أي النهار ست ، إن شئت في أوله وإن شئت في وسطه ، وإن شئت في آخره .

والثالثة بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عثمان بن المبارك ، عن طريف بن ناصح ، عن القاسم بن الوليد الغساني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك صلاة النهار هلوة النوافل في كم هي ؟ قال : ست عشرة أي ساعات النهار ست إن تصلها صلواتها ، إلا أنك إذا صلّيتها في موافقتها أفضل قال الشيخ رحمه الله بعد إيراد هذه الأخبار : الوجه فيها أنها رخصة لمن علم من حاله أنه إن لم يتقدمها اشتغل عنها ولم يتمكن من قضائها فامتأ مع الارتفاع الأعذار فلا يجوز تقديمها .

واعلم أن ما يشعر به خبر زيارة في حكم التأخير على الوجه الذي بيناه ورد من بعض حديث من الموثق فيقوى إعتاده في الحكم بقاء الوقت للتأفلة بعد فعل الفريضة وإن منع منها في جزء منه لو حملنا الأمر بتقديم الفريضة وترك التأفلة على الحقيقة ، والحديث المصرح بالحكم المذکور . رواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن الحسن بن علي بن فضال ، عن عمرو بن سعيد ، عن مصدق بن صدقة ، عن عثمان بن موسى الساباطي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، وقد تضمن جملة من الأحكام بعضها سابق فيه على هذا الحكم وبعضها لاحق له بصورة موضع الحاجة منه هكذا : قال : للرجل أن يصلّي الزوال ما بين زوال الشمس إلى أن يمضي قدمان ، فإن كان قد بقي من الزوال ركعة واحدة أو قبل أن يمضي قدمان أتمّ الصلوة حتى يصلّي تمام الركعات وإن مضى قدمان قبل أن يصلّي ركعة بدأ بالاولى ولم يصلّ الزوال إلا بعد ذلك ، وللرجل أن يصلّي من نوافل الاولى ما بين الاولى إلى أن يمضي أربعة أقدام فإن مضت الأربعة الأقدام ولم يصلّ من النوافل شيئاً فلا يصلّي النوافل ، وإن كان قد وصلّي ركعة فليتمّ النوافل حتى يفرغ منها ثم يصلّي العصر وقال : للرجل أن يصلّي إن بقي عليه شيء من صلوة الزوال إلى أن يمضي بعد حضور الاولى نصف قدم ، وللرجل إذا كان قد وصلّي من نوافل

الأولى شيئاً قبل أن يحضر العصر فله أن يتم نوافل الأولى إلى أن يمضي بعد حضور العصر قدم وقال : القدم بعد حضور العصر مثل نصف قدم بعد حضور الأولى في الوقت سواء . وما يستفاد من الحديث زيادة على الحكم المطلوب من المزاوجة بالنوافل للفريضة في وقتيهما المعلومين إذا كان قد صلى من النوافل ركعة ، غير مذكور في شيء من الأخبار السالفة والامر فيه على تقدير كون الأمر بتقديم الفريضة في صحيح زرارة للشدب سهل ، وأما على تقدير الوجوب فيشكل الخروج عن ظاهر الخبر الصحيح بالموتوق ويندفع بأن الأمر بتقديم الفريضة منوط في ذلك الخبر بأن لا يكون قد صلى من النوافل شيئاً وأما صورة التلبس بالركعة فمسكوت عنها فيه فلا يكون العمل بهذا في حكمها خروج عن ظاهر ذلك بوجه نعم يسأل عن الإكتفاء في إثبات الحكم بهذا الخبر مع عدم صحة طريقه ويجب أن إطلاق الأخبار الصحيحة بتقديم النافلة على الفريضة بعضها ، وثبوت تفيدتها من بعض الوجوه غير ضار فانه مأخوذ من الدليل وما هو هيئنا بموجود .

ثم إن في بعض متن الحديث قصوراً ويشوي في الظن أنه ناش عن سهو من النسخ سابق على الشيخ فانه بهذه الصورة في خطه ره ، وموضعه قوله : فان كان قد بقي من الزوال ركعة واحدة أو قبل أن يمضي فثمان فحظه على ما يقتضيه سوق الكلام أن يكون هكذا : فان كان قد صلى من الزوال ركعة واحدة قبل أن يمضي اه .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن معمر بن يحيى ، قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : وقت العصر إلى غروب الشمس .

وبإسناده ، عن علي بن عيسى ، عن إبراهيم ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : وقت المغرب إذا غاب القرص فان رأيته بعد ذلك وقد صليت أعدت الصلوة الحديث ، وسيجي في الصوم . ورواه الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن حماد بن عيسى بفيته السند .

ثُمَّ بَيْنَ يَعْقُوبَ ، عَنْ ثَمَّانِ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَجَّالِ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَيْمُونٍ ، عَنْ عَمْرِانَ بْنِ عَلِيٍّ الْحَلَبِيِّ قَالَ : سَأَلْتُ أَمِيرَ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَتَى تَجِبُ الْعَتَمَةُ ؟ فَقَالَ : إِذَا غَابَ الشَّمْسُ وَالشَّمْسُ الْحَمْرَةُ ، فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : أَصْلَحَكَ اللَّهُ أَنْ يَبْقَى بَعْدَ ذَهَابِ الْحَمْرَةِ ضَوْءٌ شَدِيدٌ مَعْتَرِضٌ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ الشَّمْسَ إِذَا هُوَ الْحَمْرَةُ وَلَيْسَ الضَّوُّ مِنَ الْبَيَاضِ ، وَرَوَاهُ الشَّيْخُ ، بِإِسْنَادِهِ عَنْ ثَمَّانِ بْنِ يَعْقُوبَ بِسَائِرِ الطَّرِيقِ وَالْمَتْنِ إِلَّا فِي قَوْلِهِ : « وَلَيْسَ الضَّوُّ مِنَ الْبَيَاضِ » فَفِي التَّهْذِيبِ وَالْإِسْتِصَارِ : وَلَيْسَ الضَّوُّ مِنَ الشَّمْسِ ، وَظَاهِرُهُ الصَّحِيحُ ، وَقَدْ اتَّفَقَتْ عِدَّةٌ نَسَخَ الْمَكَا فِي ذِكْرِ الْبَيَاضِ .

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ الْحَلَبِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ أَوْ عَجَلَتْ بِهِ حَاجَةٌ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ قَالَ : وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَا يَأْسُ بَدَانَ تَعَجُّلَ عِشَاءِ الْآخِرَةِ فِي السَّفَرِ قَبْلَ أَنْ يَغْرِبَ الشَّمْسُ . وَرَوَاهُ الشَّيْخُ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِرَقِيبَةِ الطَّرِيقِ وَالْمَتْنِ ، وَأُورِدَ قَوْلُهُ : « لَا يَأْسُ بَدَانَ يَعْجَلُ لَهُ » حَدِيثًا مُسْتَقِلًّا بِإِسْنَادٍ فِي مَوْضِعِ الْخَرِّ مِنْ بَابِ الْإِسْتِصَارِ .

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ الْحَلَبِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : وَقْتُ الْفَجْرِ حِينَ يَنْشَقُّ الْفَجْرُ إِلَى أَنْ يَتَجَلَّلَ الصَّبْحُ السَّمَاءَ ، وَلَا يَنْبَغِي تَأْخِيرُ ذَلِكَ عَمْدًا لَكِنَّهُ وَقْتُ لِمَنْ شَغَلَ أَوْ نَسِيَ أَوْ نَامَ .

وَبِالْإِسْنَادِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : الصَّبْحُ هُوَ الَّذِي إِذَا رَأَيْتَهُ مَعْتَرِضًا كَأَنَّهُ بَيَاضٌ سَوِيٌّ .

وَرَوَى الشَّيْخُ هَذَيْنِ الْخَبَرَيْنِ أَمَّا الْأَوَّلُ فَبِإِسْنَادِهِ عَنْ ثَمَّانِ بْنِ يَعْقُوبَ بِسَائِرِ الطَّرِيقِ وَالْمَتْنِ وَأَمَّا الثَّانِي فَبِإِسْنَادِهِ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، بِرَقِيبَةِ السَّنَدِ وَعَنِ الْمَتْنِ وَرَوَى خَيْرُ الْخَرِّ مَعْنَى الثَّانِي ، وَطَرِيقُهُ مُتَّصِلٌ بِجَمَاعَةٍ مِنَ الْأَجَلَاءِ ، لَكِنْ حَالُ رَأْيِهِ مَجْهُولٌ وَهَذِهِ صَوْرَتُهُ : رَوَى ثَمَّانُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مَحْبُوبٍ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ الْحُسَيْنِ ، عَنْ فَضَالَةَ

عن هشام بن الهذيل ، عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال : سألت عن وقت صلوة الفجر فقال : حين يعترض الفجر فتراه مثل نهر سوري .

وروى الصدوق زه حديث علي بن عطية ، عن أبيه رضي الله عنه ، عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن حسان ، عن علي بن عطية ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : الفجر هو الذي إذا رأيته كان معترضا كأنه بياض نهر سوري .

ولا يخفى أن هذا المتن هو الصحيح ، وبشهادة معه الخبر الذي في معناه مضافا إلى الاعتبار بوقوع السهو عن بعض ألفاظ الحديث في ذلك المتن **واما الاسناد** فعلى بن حسان وإن كان مشتركا بين الواسطي الممدوح والراشعي وهو مذموم إلا أن رواية المذموم مقصورة على عمه كما يفيد صريح كلام ابن الغضائري وظاهر ما حكاه الكشي عن محمد بن مسعود ، عن علي بن فضال مع ما في احتمال رواية أحمد بن محمد بن عيسى عنه من البعد فيستعين الممدوح ويكون الإسناد مماثلا للأول .

وروى الصدوق أيضا ، عن أبيه ، ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي بصير ليث المرادي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام قلت : متى يحرم الطعام على الصائم وتحل الصلوة صلوة الفجر ؟ فقال لي : إذا اعترض الفجر فكان كالقسطية البيضاء فثمّة يحرم الطعام على الصائم وتحل الصلوة صلوة الفجر قلت : أفلسنا في وقت إلى أن يطلع شعاع الشمس ؟ قال : هيئات أين يذهب بك تلك صلوة الصبيان .

وهذا الحديث حسن في الظاهر ولكن به علة لأن الشيخ رواه بأسانده . عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي بصير المكثوف قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصائم متى يحرم عليه الطعام ؟ فقال : إذا كان الفجر كالقسطية البيضاء قلت : فمتى تحل الصلوة ؟ فقال : إذا كان كذلك قلت : ألسنت في وقت من تلك الساعة إلى أن تطلع الشمس فقال : لا إنما تعدّها صلوة الصبيان ثم قال : إنّه لم يكن يحرم

الرجل أن يصلي في المسجد ثم يرجع فينبه أهله وصبيانَه .
ورواه الشيخ أبو جعفر الكليني ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي بصير وساق الحديث بنحو ما في رواية الصدوق إلا أنه قال : متى يحرم الطعام والشراب ثم قال : وكان كالقبطية البيضاء وقال في آخره : أين تذهب تلك صلوة الصبيان .

والإختلاف الواقع في الطرقت الثلاثة بإطلاق أبي بصير في رواية الكليني وتعيينه بالمكثوف في رواية الشيخ وتفسيره بليث المرادي في رواية الصدوق موجب لما قلناه من العلة ، إذ لا يتوافق مع هذا الإختلاف بصحة ما في كتاب من لا يحضره الفقيه من التفسير لستم حسنه .

والقبضية قال الجوهري : أنها ثياب بيض رفاق من كتان يتخذ بمصر .
وقد اتفقت أكثر الأخبار الواردة في وقت صلوة الفجر على اعتبار وضوح الفجر و ظهور إضاءته في الجملة وأقواها سنداً ودلالة صحيح زرارة المتضمن لحكاية الوقت الذي كان يصليها فيه رسول الله ﷺ وأنه إذا غرض الفجر وأضاء حسناً ، وربما لاح من بعض الأخبار خلاف ذلك كقوله في صحيح محمد بن مسلم : لا بأس بصلوة الفجر حين يطلع الفجر وقوله في صحيح ابن سنان وحسن الحلبي : وقت الفجر حين يشرق الفجر .

وروى الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عبد الرحمن بن سالم ، عن إسحاق بن عمار ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخبرني عن أفضل المواقيت في صلوة الفجر قال : مع طلوع الفجر ، إن الله يقول : « إن قرآن الفجر كان مشهوداً » يعني صلوة الفجر تشهد ملكة الليل وملككة النهار فإذا صلى العبد صلوة الصبح مع طلوع الفجر أثبت له مرتين يشبهه ملكة الليل وملككة النهار .

وفي طريق هذا الخبر ضعف ، والذي تقتضيه القواعد هنا هو حمل الأخبار المتعلقة على المفيدة ، ولولا التصريح في بعض أخبار التقييد بأنه الأوّل الذي يحل فيه الصلوة

ويحرم فيه على الصائم الطعام وفي الأخير من المطلقة بأن أفضل الوقت مع طلوع الفجر
لأنه الجمع بحمل أخبار الطلوع والإنشاق على إرادة وقت الأجزاء وأخبار الانشأة
على الفضيلة بنحو ما ذكر في ماير الفرائض ، ونفي البأس في صحيح محمد بن مسلم يشعر بهذا
المعنى أيضاً ، ووافقنا في العمل على الصحيح الواضح وقطعنا النظر عما سواه كان
الجمع بهذا الوجه متعيناً .

وروى الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحصين
بن أبي الحصين ، قال : كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك اختالفوا في صلوة النحر
فمنهم من يصلي إذا طلع النجر الأول المستعمل في السماء ومنهم من يصلي إذا اعتزل
في أسفل الأرض واستبان و لست أعرف أفضل الوقتين فاصلي فيه فإن رأيت يا مولاي
جعلني الله فداك أن تعلمني أفضل الوقتين وحد لي كيف أصنع مع الفجر والنجر لا يتبين
حتى يحمر ويصبح وكيف أصنع من الفجر وما حدث ذلك في السفر والحضر فقلت انشاء الله ،
فكتب بخطه عليه السلام : النجر يحمك الله الخيط الأبيض وليس هو الأبيض صاعداً ولا متصل في
سفر ولا حضر حتى يتبينه رحمك الله فإن الله لم يجعل خلقه في شبهة من هذا فقال :
« وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » فالخيط الأبيض
هو النجر الذي يحرم به الأكل والشرب في الصيام وكذلك هو الذي يوجب الصلوة .

وروى الكليني ، عن علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن مهزيار قال :
كتب أبو الحصين بن الحصين إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام : جعلت فداك فداختلفوا في ذلك و
ساق الكلام كما في رواية الشيخ إلى أن قال : ومنهم من يصلي إذا اعتزل النجر في أسفل
الافق وقال فيما بعد : فإن رأيت أن تعلمني أفضل الوقتين وحد لي وكيف أصنع مع الفجر
والنجر لا يتبين معه حتى يحمر ويصبح وكيف أصنع مع الغيم ، واتي على بقية الكلام ثم
قال : فكتب بخطه : وقرائة النجر يحمك الله هو الخيط الأبيض المعتزل وليس هو الأبيض
صاعداً ولا متصل في سفر ولا حضر حتى يتبينه فإن الله تبارك وتعالى لم يجعل خلقه في شبهة

من هذا فقال وذكر الآية ثم قال : فالخطيب الأبيض هو المعترض الذي يحرم به الأكل والشرب في السجود وكذلك هو الذي يجب به الصلوة .

ولا يخفى أن متن هذا الخبر في رواية الكليني أنسب منه في رواية الشيخ مع أنه على تلك الصورة بخط الشيخ ره في يب والاستناد هناك أقوى إذ ليس فيه إلا جهالة الرواي وقد اجتمع في طريق الكليني جمل الفعلي بن محمد وضعف سهل ، ثم إن الاختلاف الواقع في تسمية المكاتب محتمل لأن يكون ناشئاً عن تصحيف في أحدهما ولتعددته في نفسه وإن بعده في الجملة اتفاق نسط العبارة في الروايتين و يحتمل المقام وجهاً ثالثاً أقرب من ذينك الاحتمالين ، وهو أن يكون الغلط والتصحيف واقعاً في الموضعين ، فإن الشيخ ره ذكر في أصحاب أبي جعفر الثاني عليه السلام من كتاب الرجال أبا الحصين بن الحصين و وثقه وذكر في أصحاب أبي الحسن الثالث عليه السلام أبا الحسين بن الحصين وقال : إنه نزل الأهواز وأنه ثقة .

وحكى السيد جمال الدين طائوس رحمه الله في كتابه كلام الشيخ ره بصورة ما حكيناه ، إلا أنه ترك توثيق الثماني إماماً سهواً أو لخطوطه من نسخته و قال العلامة في الخلاصة أبو الحصين بن الحصين المحمدي من أصحاب أبي جعفر الجواد عليه السلام ثقة نزل الأهواز وهو من أصحاب أبي الحسن الثالث أيضاً ، فجمع في كلامه هذا بين كلامي الشيخ في الموضعين وهو يدل على وقوع التصحيف فيهما في كتاب الشيخ ره أيضاً إماماً في نسخة العلامة للحسين بن الحصين أو في النسخة التي حكي منها ابن طائوس التي عندنا بعكس ذلك ولكل من الإحتمالين مرجح ، والأمر في هذا بعد ذكر الشيخ التوثيق في الموضعين ههنا ، وإنما الإشكال في احتمال وقوع الغلط والتصحيف في الكافي و كتابي الشيخ فإن الحديث على الاحتمالين الأولين ضعيف في الكتب الثلاثة ، وعلى الاحتمال الأخير صحيح مشهور في كتابي الشيخ .

باب وقت نوافل الليل

صحى - محمد بن الحسن بنى بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير عن عمر بن أوفية ، عن الفضيل ، عن أحدهما عليهما السلام أن رسول الله ﷺ كان يصلى بعد ما ينتصف الليل ثلث عشرة ركعة .

قلت : هكذا أورد الحديث في باب وزواه في الاستبصار عن الشيخ أبي عبد الله المفيد عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد بسائر الطريق والمتن .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، ومحمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى العطاس ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن ليث المرادى قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصلوة في الصيف في الليالي القصيرة صلوة الليل في أول الليل فقال : نعم ، نعم ما رأيت ونعم ما صنعت .

وزواه الشيخ بإسناده ، عن عبد الله بن مسكان بفتح الطريق وعين المتن ولم يقدّم في بيان طرق الأخبار المتعلقة في كتابي الشيخ ذكر طريقه إلى عبد الله بن مسكان ، لأنه ممن يقل التعلّق عند ، والطرق إليه مذكور في الفهرست بعبارة مجملة وجميع احتمالاتها حاصلة على شرائط الصحة الواضحة فلم يخط من هناك لاحتياج حكايتها إلى التطويل .

وزواه أيضاً في موضع آخر من باب بإسناده عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن ليث قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصلوة في الصيف في الليالي القصيرة أصلي في أول الليل؟ قال : نعم . وإضاف الصدوق به إلى الخبر بعد إرادته له حديثاً آخر في معناه برواية راويه ولم يورده الشيخ في الموضعين وصورته في كتاب من لا يحضره الفقيه هكذا : قال : وسألته عن الرجل يخاف الجنابة في السفر أو في البرد فيجعل صلوة الليل والوتر في أول الليل فقال : نعم .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان

عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن خشيت أن لا تقوم في آخر الليل وكانت بك صلاة أو أصابك برد فصل وأوتر من أوّل الليل في السفر .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الصلوة بالليل في السفر في المحمل وساق الحديث (وسيأتي في باب الصلوة في المحمل) إلى أن قال : قلت : جعلت فداك في أوّل الليل ؟ فقال : إذا خفت الفتور في آخره .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء عن محمد ، عن أحدهما عليهما السلام قال : قلت للرجل من أمره القيام بالليل يعضي عليه اللبلة والدليلتان والمثلث لا يقوم فيفضي أحب إليك أم يعجل الوتر أوّل الليل ؟ قال : لا بل يفضي وإن كان ثلثين ليلة .

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إن رجلاً من من مواليك من صاحبهم شكى إلى ما يلقي من النوم . وقال : إلى تريد القيام إلى الصلوة بالليل فيغلبني النوم حتى أصبح فربما قضيت صلواتي الشهر متتابعاً والشهر من أصبر على نومه فقال : قرّة عين له والله ، قال : ولم يرخّص له في الصلوة في أوّل الليل وقال : القضاء بالنهار أفضل قلت : فإن من سألنا ابتكار الجارية تحب الخير واهله وحرص على الصلوة فيغلبها النوم حتى ربما قضت وربما ضعفت عن فوائده وهي تقوى نومه أوّل الليل ، فرخّص لبن في الصلوة أوّل الليل إذا ضعفت وضيعت القضاء .

ورواه الصدوق به عن محمد بن علي ماجيلويه عن ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن معوية بن وهب ، وفي المتن اختلاف لفظي في عدة مواضع ولم يتعرض للمسئلة الأخيرة وجوابها ، بل انقصر على الأولى إلى قوله : « القضاء بالنهار أفضل » ويحرب أن يكون المقتضي لشرائها اعتباره

في تسوية التقديم أن يكون في السفر حتى أنه قرن ذلك إلى حديث لبث المرادى
بعبارة يكاد أن توهم كونها من جملة الحديث .

وأورد خبراً يتضمن الأمر بالتقديم في السفر وقال بعده : كل ما روى من الإطلاق
في أول الليل فأنما هو في أول السفر لأن المفسر من الأخبار يحكم على المعمل ، وهذا
الكلام منظور فيه ، لأن في الأخبار ما هو واضح الدلالة على تسوية التقديم في غير السفر
وإن كان القضاء أفضل ، ثم إن الحديث رواه الشيخ أيضاً بكامله لكنه علقه عن حماد
بن عيسى ، عن معوية بن وهب ، وطريقه إلى حماد غير نفى .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة ، وحماد بن عيسى ،
عن معوية بن وهب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أفضل الساعات الوتر فقال : الفجر أوّل
ذلك . قلت هكذا صورة لفظ الحديث بخط الشيخ ره ، وأورده الكليني بطريق مشهور
الصحة رجاله : الحسين بن محمد الأشعري ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار بسائر
الطريق وعين المتن .

وأورده العلامة في المنتهى بغير هذه الصورة حيث أبدل كلمة « أوّل » في الجواب
بأفضل ، وهو أوضح معنى لكنه خلاف ما في خط الشيخ وفي عدة نسخ الكافي ولعل المراد
أنّ أوّل الفجر يعني الفجر الأوّل هو الأفضل كما سيجي في خبر آخر ثم أنه على تقدير صحة
ما في المنتهى يجب أن يحمل الفجر فيه على الأوّل لثلاثين في غيره من الأخبار فيتحديد
المعنى على التقديمين .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن إسماعيل بن سعد الأشعري قال : سألت أبا الحسن
الرضا عليه السلام عن ساعات الوتر قال : أحبها إلى الفجر الأوّل ، وسألته عن أفضل ساعات الليل
قال : الثلث الباقي ، وسألته عن الوتر بعد فجر الصبح قال : نعم قد كان أبي ربما وتر
بعد ما انفجر الصبح .

وبإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن

معوية بن وهب قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول أما يرضا أحدكم أن يقوم قبل الصبح ويوتر ويصلي ركعتي الفجر ويكتب له صلاة الليل .

ورواه أيضاً بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن الحسن بن محبوب ، عن معوية بن وهب ، وفي لفظ الحديث قليل اختلاف في الموضعين فإن في هذه الرواية قبل المصباح وفيها ويكتب له صلاة الليل .

وإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن الثوري ، عن هشام بن سالم ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألتهم عن ركعتي الفجر قبل الفجر أو بعد الفجر فقال : قبل الفجر أنهما من صلاة الليل ثلث عشرة ركعة صلاة الليل أنريد أن نحاس لو كان عليك من شهر رمضان ؟ أكنت تتطوع إذا دخل عليك وقت الفريضة ؟ فأبدأ بالفريضة ، قلت : ينبغي أن يعلم أن الغرض في هذا الحديث من ذكر التطوع بالصوم لمن عليه شيء ، من قضاء شهر رمضان معارضة ما عطله (ع) من زلزلة وهو محاولة قياس ركعتي الفجر على غيرهما من النوافل المتعلقة بالفريضة حيث أن الوقت فيها متحد مع وقت الفريضة فيكون وقت ركعتي الفجر بعد طلوع الفجر ودخول وقت الفريضة وحاصل المعارضة أن اشتغال الذمّة بالصوم الواجب مانع من التطوع به ، فيقاس عليه حكم ركعتي الفجر ويقال : إن دخول الوقت الفريضة بطلوع الفجر يمنع من الاشتغال بالتطوع فلا ممانع لعلها بعد طلوع الفجر ، والمطلوب بهذه المعارضة بيان فساد القياس لا التنبه على الوجد الصحيح فيه فإن الأخبار الكثيرة الدالة على جواز فعلها بعد الفجر تنافيها وسنوردنا واحتمالها للتنقية كما ذكره الشيخ في جملة وجوه تأويلها غير كاف في المصير إلى تعيين التفتية ، ثم مع عدم صراحة أخباره فيه إذ هي محتملة لإرادة أرجحيتها على التأخير ولذلك شواهد أيضاً تأتي فيكون الجمع بين الأخبار بالحمل على التأخير مع رجحان التقديم أولى وحديثه يتعين حمل المعارضة الواقعة في هذا الخبر على ما ذكرناه .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن سعد يعني ابن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد

بن محمد بن أبي نصر، قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : ركعتي الفجر أصليهما قبل الفجر و بعد الفجر ؟ فقال : قال أبو جعفر عليه السلام : أحش بهما صلوة الكيل وصلتهما قبل الفجر .
قلت : هذه صورة الحديث في باب بخط الشيخ ، وفي الاستبصار أصليهما قبل الفجر أو بعد الفجر وهو أنسب .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سألت الرضا عليه السلام عن ركعتي الفجر قال : أحشوا بهما صلوة الليل .
قلت : كان الظاهر بمعونة ما مر في الرواية الأخرى أن يقال : أحش بغير الواو ولكنه في خط الشيخ هكذا وهو محتمل للغلط في النسخ السابق على إيراد الشيخ له ولأن يكون خطأ باعاماً للسائل وغيره ولعل في إثبات الألف بعد الواو شهادة بهذا الاحتمال لبعد الغلط في إثبات الحرفين .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : صل ركعتي الفجر قبل الفجر وبعده .
وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن ابن أبي يعفور ح وعن محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن حمزاة . عن ابن أبي يعفور قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ركعتي الفجر متى أصليهما ؟ فقال : قبل الفجر وبعده .

وعنه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ركعتي الفجر قال : صلتهما قبل الفجر ومع الفجر وبعده .

وعنه ، عن صفوان ، وابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : صلتهما بعد ما يطلع الفجر .

وبإسناده ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ربما صليتهما وعلى ليل فإن قمت ولم يطلع الفجر أعدتهما .

وروى مضمون هذا الخبر من طريق آخر من راجح في إفادة المعنى . لكن

الطريق من الموثق فانه علقه عن صفوان ، عن ابن بكير ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : انني لأصلي صلاة الليل فافترغ من صلوتي وأصلي الركعتين فانام ما شاء الله تعالى قبل أن يطلع الفجر فان استيقظت عند الفجر أعدتهما .

وبإسناده ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن عمر بن عثمان ومحمد بن عمر بن يزيد ، عن محمد بن عذافر ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن صلاة الليل والوتر بعد طلوع الفجر فقال : صلّيهما بعد الفجر حتى تكون في وقت تنسأى الغداة في آخر وقتها ولا تعتمد ذلك كل ليلة وقال : أوتر أيضاً بعد فراغك منها .

صححه - وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن صفوان ، عن أبي أيوب عن سليمان بن خالد ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ربما فمت وقد طلع الفجر فاصلي صلاة الليل والوتر والركعتين قبل الفجر ثم أصلي الفجر قال : قلت : افعل أنا ذا ؟ قال : نعم ولا يكون منك عادة .

وبإسناده ؛ عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن يعقوب الأحمر ، قال : سألته عن صلاة الليل في الصيف في الليالي القصار في أول الليل فقال : نعم ما رأيت و نعم ما صنعت ثم قال : إن الشاب يكثر النوم ففانام لي به .

محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن القاسم بن يزيد ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن الرجل يقوم من آخر الليل وهو يخشى أن يفجأه الصبح أبدأ بالوتر أو يصلي الصلاة على وجهها حتى يكون الوتر آخر ذلك ؟ قال : بل يبدأ بالوتر وقال : أنا كنت فاعلا ذلك .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بسائر الطريق والمتن .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد ، عن إسماعيل بن جابر ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أوتر بعد ما يطلع الفجر ؟ قال : لا .

قلت : ليس بين هذه الأخبار إختلاف ، فإن ما دلّ منها على جواز إقحام صلوة الليل والوتر بعد الفجر مخصوص بما إذا لم يجعل ذلك عادة ، والنهي متوجه إلى من يتخذ عادة وما تضمنته خبر محمد بن مسلم من الإبتداء بالوتر مع خشية فحالة الصبح محمول على افضلية إظهار الوتر ببقية ساعات الليل أو مخصوص بمن يعتاد التأخير الإتياء إلى ذلك الوقت و قد مرّ في صحيح ابن محبوب عن معوية بن وهب ما يناسب هذا الحكم .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن سعد بن سعد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الرجل يكون في بيته وهو يصلي وهو يرى أن عليه ليلاً ثم يدخل عليه الآخر من الباب فقال : قد أصبحت هل يعيد الوتر أم لا أو يعيد شيئاً من صلوة ؟ قال : يعيد إن صلاتها مصححاً .

قلت : هكذا صورة الحديث في خط الشيخ وفيه من الجزالة ما لا يخفى .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن هشام ، عن سليمان بن خالد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الركعتين قبل الفجر قال : ير كعهما حين تنزل الغداة إنهما قبل الغداة .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن فضال عن أخيه الحسين ، عن علي بن يقطين ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل لا يصلّي الغداة حتى يسفر وتظهر الحمرة ولم ير كم ركعتي النجرا ير كعهما أو يؤخرهما ؟ قال : يؤخرهما .

ث - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان إذا صلى المشاء الأخيرة أمر بوضوئه وسواكه فوضع عند رأسه مخمراً فمروقه ماشاء الله ثم يقوم و ساق الحديث (ومسورده في باب قيام الليل) إلى أن قال : ثم قال : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة قالت : متى كان يخوم ؟ قال : بعد تلك الليل .

وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور بن

حازم ، عن أبيان بن تغلب قال : خرجت مع أبي عبد الله عليه السلام فيما بين مكة والمدينة فكان يقول : أمّا انتم فشبّاب تؤخّرون ، وأمّا أنا فشيوخ اعجل فمكان يصلي صلاة الليل أوّل الليل .

ورواه الشيخ معلقاً ، عن محمد بن اسمعيل بسائر السند والمتن .

محمد بن الحسن ، بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن بنت الياس ، عن عبد الله بن سنان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا قمّت وقد طلع الفجر فابدأ بالموتر ثم صلّ الركعتين ثم صلّ الركعات إذا أصبحت .

وإسناده ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : الركعتان الآن قبل الغداة أين موضعهما ؟ فقال : قبل طلوع الفجر فإذا طلع الفجر قد دخل وقت الغداة . ورواه الكليني عن علي بن إبراهيم بإسناد الإسناد والمتن ، ورواه الشيخ أيضاً في موضع آخر من التهذيب وفي الاستبصار معلقاً عن محمد بن يعقوب ومتصلاً بطريقه عنه .

باب القبلة و احكامها

صحي - محمد بن علي بن الحسين بن بابويه رضي الله عنه ، عن أبيه ، ومحمد بن الحسن بن الوليد ، عن سعد بن عبد الله ، والحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ، ومحمد بن أبي عمير جميعاً ، عن معاوية بن عمار أنه سأل عن الصادق عليه السلام عن الرجل يهزم في الصلاة ينظر بعد ما فرغ فيرى أنه قد انحرف عن القبلة يميناً أو شمالاً فقال : فدمضت صلواته وما بين المشرق والمغرب قبلة .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يجزى التحري أبداً إذا لم يعلم أين وجه القبلة .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بسائر الطريق والمتن .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن هوان بن محمد بن عيسى

عن الحسين يعني ابن سعيد ، عن فضالة : عن أبان هو ابن عثمان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا صلّيت على غير القبلة فاستبان لك قبل أن تصبح أنك صليت على غير القبلة فاعد صلواتك قلت : ربما كان لهذا الخبر دلالة على امتداد وقت العشاءين في الجملة إلى طلوع الفجر كما سلف في بعض صحاح أخبار الوقت بمعونة ما يجيء في عدة أخبار من تهديد وجوب الإعادة على من أخطأ في القبلة بعدم خروج الوقت ، فإن الظاهر من اعتبار الاستبانة قبل أن يصبح كون الحكم مفروضاً في صلواتي العشاءين أو العشاء ، و يحتمل أن يكون المراد منه صلوة الصبح و أن قوله : « قبل أن تصبح » إشارة إلى خروج الوقت بأن يسفر الصبح وتطلع الشمس .

صحر - محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن الحسن بن ظريف ، ومحمد بن عيسى بن عبيد ، وعلي بن إسماعيل بن عيسى ، كلهم ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : لا صلوة إلا إلى القبلة قال : قلت : أين حدّ القبلة ؟ قال : ما بين المشرق والمغرب قبلّة كلّ قال : قلت : فمن صلّى لغير القبلة أو في يوم غيم في غير الوقت ؟ قال : يعيد .

قال الصدوق رحمه الله بعد إيراده لهذا الخبر : وقال في حديث ذكره له يعني أبا جعفر عليه السلام وزرارة : ثم استقبل القبلة بوجهك ولا نقاب وجهك عن القبلة فتعبد صلواتك فإن الله عز وجل يقول لنبيّه ﷺ في القرية : « قُولْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ لِدُنِّي » وقد بقي من هذا الحديث بقية تذكرها في باب كيفية الصلوة انشاء الله تعالى .

وبهذا الإسناد ، عن زرارة ، وعن محمد بن مسلم أيضاً بطريقه إليه (وفي جهالة) عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال يجزئ المتحير ابتداء أينما توجه إذا لم يعلم أين وجد القبلة . قلت : يشبه أن يكون هذا الخبر هو السالف برواية محمد بن يعقوب وإن الاختلاف الواقع بين المتنين ناشئ عن سهو الناسخين .

وعنه ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير وغيره ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله أنه سأل الصادق عليه السلام عن رجل أعشى صلى على غير القبلة فقال : إن كان في وقت فليعد وإن كان قد مضى الوقت فلا يعد قال : وسألته عن رجل صلى وهي مغيمه ثم تهطلت فعلم أنه صلى على غير القبلة فقال : إن كان في وقت فليعد وإن كان الوقت قد مضى فلا يعد .

ثم بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يكون في قعر من الأرض في يوم غيم فيصلي على غير القبلة ثم يضحى فيعلم أنه صلى على غير القبلة كيف يصنع ؟ قال : إن كان في وقت فليعد صلوته وإن كان مضى الوقت فحسبه اجتهاده .

وعن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا صلّيت وأنت على غير القبلة فاستبان لك أنك صلّيت على غير القبلة وأنت في وقت فأعد فإن فاتك الوقت فلا تعد .

وروى الشيخ هذين الخبرين في موضعين من اب علي وجهين : أحدهما بإسناده عن محمد بن يعقوب بسائر الطريقين ومتن الأول كما في الكافي وبينهما في الثاني بخلاف في قوله : فاستبان ، وقوله : « فإن فاتك » ففي يجب بالواو فيهما والوجه الثاني في الخبر الأول بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، وزاد في المتن كلمة « قبل قوله صلى وقوله « مضى » ودقاه مع كلمة قال الحاكمة للجواب ، وفي الخبر الثاني بإسناده عن علي بن مهزيار بقرينة السند وفي اللفظ مخالفة لفظية في عدة مواضع حيث قال : واستبان لك أنك صلّيت وأنت على غير القبلة . وقال وإن فاتك الوقت . ويبنى أن يعلم أن رواية فضالة عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله في طريق الخبر الثاني لا تخلو عن نظر فإن المعهود المتكرر كثيراً توسط أبان بن عثمان بينهما .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن يعقوب بن يعقوب قال : سألت عبداً صالحاً عن رجل صلى في يوم سحاب على غير القبلة ثم طلعت الشمس وهو في وقت أعياد الصلوة إذا كان قد صلى على غير القبلة ، وإن كان قد تحوّل القبلة بجهده أجزأه صلواته ، فقال يعقوب ما كان في وقت فإذا ذهب الوقت فلا إعادة عليه .

و رواه في موضع آخر بإسناده ، عن الحسن بن سعيد ، عن يعقوب بن يعقوب وقال في المتن : عن رجل يصلي إلى أن قال : ثم تطلع الشمس وبفیه متفق .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت هل كان رسول الله ﷺ يصلي إلى بيت المقدس ، قال نعم فقلت : كان يجعل الكعبة خلف ظهره ، فقال : أمّا إذا كان بمكة فلا و أمّا إذا هاجر إلى المدينة فعم حتى حوّل إلى الكعبة .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا استقبلت القبلة بوجهك فلا تطف وجهاك عن القبلة فتفسد صلواتك فإن الله عز وجل قال لنبيه ﷺ في القرية : و قول وجهك شطر المسجد الحرام و حيثما كنتم فوآوا ووجوهكم شطره ، الحديث ، وسيأتي تتمته في باب الإقبال على الصلوة والخشوع فيها .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، ببقية الطريق ، و في المتن قليل اختلاف لأجدوى في التعرض له إلا في قوله : فلا تلتفت ففى يب بخط الشيخ فلا تقلب .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن الحجال ، عن ثعلبة ، عن معوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قالت الزوجة يقوم في الصلوة ثم ينظر بعد ما فرغ فيرى أنه قد احترق عن القبلة يميناً أو شمالاً قال : قد

مضت صلواته وما بين المشرق والمغرب قبلة .

باب احكام ملابس التي يصلى فيها و ما يتعلق بذلك

صحى - محمد بن الحسن رض باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن جرير ، عن محمد بن مسلم قال : سألت عن الجلد الميت أبلس في الصلوة إذ دبر فقال : لا ولو دبر سبعين مرة .

وعنه ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلمة .

وباسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد يعني ابن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، قال : سألت عن الرجل يأخذ السوق فيشتري جبة فرو لا يدري ذكيت أم غير ذكيت أيصلي فيها ؟ فقال : نعم ليس عليكم المسئلة إن أبا جعفر عليه السلام كان يقول : إن الخوارج ضيقوا على أنفسهم بجهالتهم إن الذين أوسع من ذلك .

وباسناده عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن الرضا عليه السلام قال : سألت عن الخفاف يأخذ السوق فيشتري الخف فلا يدري أذكى هو أم لا ، ما تقول في الصلوة فيه وهو لا يدري أيصلي فيه ؟ قال : نعم أنا أشتري الخف من السوق وأصنع لي وأصلي فيه وليس عليكم المسئلة .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن سليمان بن جعفر الجعفري ، أنه سأل العبد الصالح موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل يأخذ السوق فيشتري جبة فرو لا يدري أذكيت هي أم غير ذكيت أيصلي فيها ؟ فقال : نعم ليس عليكم المسئلة ، إن أبا جعفر عليه السلام كان يقول : إن الخوارج ضيقوا على أنفسهم بجهالتهم ، إن الذين أوسع من ذلك .

وبالاسناد ، عن سليمان بن جعفر أنه قال : رأيت الرضا عليه السلام يصلي في جبة خز .

وعن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن العباس بن معروف
عن علي بن مهزيار قال : رأيت أبا جعفر الثاني عليه السلام يصلي الفريضة وغيرها في جبة خز
طاروي وكسائي جبة خز وذكر أنه لبسها على يده وصلى فيها وأمرني بالصلوة فيها .
محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن سليمان بن جعفر الجعفري قال :
رأيت أبا الحسن الرضا عليه السلام يصلي في جبة خز .

وباسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن أبي علي بن راشد قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام
ما تقول في الفراء أي شيء ، يصلي فيه ؟ قال : أي الفراء ، قلت : الفلك والستجاب و
السمور قال فصل في الفلك والستجاب فأمّا السمور فلا يصل فيه ، قلت : فالستجاب
يصلي فيها ؟ قال : لا ولكن يلبس بعد الصلوة ، قلت : أصلي في الثوب الذي يليه ؟ قال : لا .
قلت : العجب من الفاضل والشهيدين أنهم أوردوا هذا الخبر في المنتهى و
المعتبر والذكرى والروض عن علي بن راشد مع اتفاق نسخيب والإستبصار التي
رأيناها على ما حكيناه وخط الشيخ فيه موجود أيضاً والإعتبار بأدنى ممارسة يقتضيه ،
والأصل في هذا التوهم كلام المحقق فأنه أورد بالصورة التي ذكرناها في المعتبر
مكرراً ، والنسخة التي عندي له عليها آثار الإصلاح والتصحيح بخطه ره كما مرّت
الإشارة إليه في باب موافق الفرائض فتبعه الباقر ، وأعجب من ذلك وصفه بالصحة
في كلام الشهيدين لاسيما الثاني مع أنه ليس في كتب الرجال ولا يعهد في شيء من
الأخبار ذكر علي بن راشد ، واتفق في المنتهى إيراد في موضع آخر منه على الوجه
الصحيح فيه ولم يفتن منه لإصلاح الآخر .

وعن علي بن مهزيار قال : كتب إليه إبراهيم بن عتبة : عندنا جوارب ونكاح نعمل
من وبر الأرناب هل تجوز الصلوة في وبر الأرناب من غير ضرورة ولا نية ؟ فكتب عليه السلام :
لا تجوز الصلوة فيها .

قلت : هذا الحديث أورد الشيخ في ميعسوب حديث معلق عن محمد بن علي بن محبوب

عن بنان بن محمد بن عيسى ، عن علي بن مهزيار ، فربما احتمل كون ابتداء طريق هذا الحديث بعلي بن مهزيار بناءً له على ذلك الإسناد لاتعليقاً عن علي بن مهزيار ، فلا يكون من الصحيح فإن بنان بن محمد لم يذكره غير الكشي ، واقتصر من بيان حاله على أنه أخو أحمد بن محمد بن عيسى ، وأن اسمه عبدالله وألقب ببنان ، وقد اتفق في الكافي بناءً هذا الخبر أيضاً على المناد سابق مشهورى رجاله ، أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن علي بن مهزيار ، فاقصر في إيراد له على ما ذكره علي بن مهزيار وهي طريقه شائعة في الكافي وواقعة في التهذيب على تدوير وقد فهمنا عليها في فوائد مقدمة الكتاب فقوم احتمال وقوعها في هذا المقام .

ويشكل وجه ذكر الخبر في الصحيح و يندفع بأن نسخة التهذيب التي بخط الشيخ ره كانت خالية من الحديث الذي قام احتمال البناء على إسناده ثم إن الشيخ ألحقه على الهامش و بانه لم يورده في الاستبصار قبل الخبر المبحوث عنه كما اتفق في يب ، وإنما ذكره بعده وذلك من أجل احتمال المذكور .

وباستاد ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العباس يعني ابن معروف ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألت عن الفراء والسمور و السجاب والشمالب وأشباهه قال : لا بأس بالصلوة فيه .

قلت ، الظاهر أن إنبات الولاء في قوله : والسمور وقع عن سهو في النسخ وقد وجدته كذلك بخط الشيخ ره .

وباستاد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألت عن الصلوة في جلود الشمالب فقال : إذا كانت ذكيرة فلا بأس .

قلت : هذه حوزة إسناده الحديث في الاستبصار وهو الصحيح ، وفي يب بخط الشيخ ره عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال :

وعن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال :

سألت أبا عبد الله عليه السلام عن جلود الشعالب أبيض فيهما ؟ فقال : ما أحب أن أصلي فيها .
قلت : يحتمل أن يكون قوله في هذا الخبر : « ما أحب » إشارة إلى كراهة الصلوة
 في الجلود المذكورة وهو وجه للجمع بين الأخبار المختلفة في هذا الموضع وكلام
 المحقق في المعبر يعيل إلى ذلك ، فإنه قال : وأعلم أن المشهور من فتوى الأصحاب
 المنع مما عدا السنجاب ووبر الخنزير يعني من الحيوان الطاهر غير المأكول اللحم والعمل
 به احتياط في الدين ، وقد روى محمد بن أحمد بن يحيى وذكر الحديث السابق عنه وخبراً
 أخر عن علي بن يقطين يأتي في المشهورى ثم قال : وطريق هذين الخبرين أقوى من
 ذلك الطريق يريد أخبار المنع ، قال : ولو عمل بهما عامل جاز لكن على الأول عمل
 الظاهرين من الأصحاب منضمّاً إلى الاحتياط للعبادة وقال الشيخ في الاستبصار : إن
 الأخبار الواردة بالجواز في غير الخنزير والسنجاب محمولة على ضرب من التقية لأن ذلك
 مذهب جميع العامة ، وله في الجملة وجه وإن كان استثناء الفلك أيضاً أوجه لوروده
 مع السنجاب في خبر أبي علي بن راشد ، والنهي فيه عن السمور والشعالب ينافي محمل
 التقية وبعضه ما رواه الصدوق في كتابه عن يحيى بن أبي عمران أنه قال : كتبت إلى
 أبي جعفر الثاني عليه السلام في السنجاب والفلك والخزوق قلت : جعلت فداك أحب أن لا يجيئني
 بالتقية في ذلك فكتب بخطه إلى صل فيهما .

وطريق هذا الحديث إلى يحيى حسن فإنه يروى فيه عن محمد بن علي ماجيلويه
 عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عنه ، ولكن حال يحيى غير واضح إذ لم يقرض له الأصحاب
 في كتب الرجال ، وإنما ذكر الصدوق به بعد ذكر طريقه إليه أنه كان تلميذ يسوس
 بن عبد الرحمن .

محمد بن الحسن باسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن عبد الله بن جعفر يعني
 الحميري قال : كتبت إليه يعني أبا محمد عليه السلام يجوز للرجل أن يصلي ومعه فارصمك ؟ فكتب :
 لا بأس به إذا كان ذكياً .

قلت : سبأني مضمون هذا الخبر من طريقين آخرين عن علي بن جعفر وليس فيهما تعرض لاعتبار كونه ذكراً مع انه غير متضح المعنى .

وفي الذكرى المراد به أن يكون طاهراً ، ويحتمل أمرين : أحدهما التحرز من نجاسة عارضة له ، والثاني التحرز مما يؤخذ من الطيب في حال الحياة بهلذه ، ولا يخفى أن الاحتمال الثاني أقرب إلى ظاهر اللفظ وأبعد عن المخالفة لما هو المعروف في الحكم .

وباسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن إسماعيل بن سعيد الأشعري ، قال : سأله عن الثوب الأبرسم هل يصلى فيه الرجال ؟ قال : لا .

وباسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد . عن محمد بن إسماعيل بن يزيد قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الصلوة في ثوب ديباج قال : ما لم يكن فيه التمايل فلا بأس .

قلت : ذكر ابن الأثير أن الديباج هو الثياب المتخذة من الأبرسم ، و حيث أن المعروف في المذهب هو المنع من الصلوة في الحرير للرجل والخبر السالك بقضيه في الجملة وسيجى في المشهورى عدة أخبار ، تدل على ذلك أيضاً فهذا الحديث مصروف عن ظاهره .

وقد ذكر الشيخ في تأويله وجهين : أحدهما أن يكون السؤال عن الصلوة فيه حال الحرب ، والثاني أن يراد من الديباج ما ليس من الحرير المحض بل الممزوج بغيره من نحو الفطن والكشان ، وهذا الوجه أقرب إلى الاعتبار من الأول ، وربما كان في بعض الأخبار الامة إشعار بأن الديباج لا يتمحض لما يكون من الحرير المحض فيساعد على ترجيح جملة هذا على إرادة الممزوج .

وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، قال : قرأت كتاب محمد بن إبراهيم إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله عن الصلوة في ثوب حشوه فقرأ فكتب إليه : قرأته لا بأس بالصلوة فيه قلت : كذا في باب يخط الشيخ به وكان الظاهر أن يقال : و قرأته .

محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، قال : سأل الحسين بن فيما أبا الحسن صلوات الله عليه عن الثوب الملحم بالفز والفظن والفز أكثر من النصف أصلي فيه ، قال : لا بأس قد كان لأبي الحسن عليه السلام منه جيات .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سأل أبي أبا عبد الله عليه السلام عن الذي يعبر ثوبه لمن يعلم أنه يأكل الجري ويشرب الخمر فردّه أصلي فيه قبل أن يغسله ، قال : لا يصلي فيه حتى يغسله .

ورواه الكليني بإسناد مشهور في الصحة رجاله : الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار بسائر الطريق ، والتمن متحد إلا في قوله : يأكل الجري ويشرب ، ففي الكافي أو يشرب .

وبإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سأل أبي أبا عبد الله عليه السلام وأنا حاضر أني أعبر الذي ثوبي وأنا أعلم أنه يشرب الخمر ويأكل لحم الخنزير فردّه عليّ فأغسله قبل أن أصلي فيه ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : صل فيه ولا تغسله من أجل ذلك فإنك أعبرته آباء وهو ظاهر ولم تستيقن أنه نجس فلا بأس أن تصلي فيه حتى تستيقن أنه نجس .

قلت : ذكر الشيخ رحمه في الجمع بين هذين الخبرين أنّ الأول محمول على الاستحباب وهو حسن .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين ، عن إبراهيم بن أبي البلاد ، عن معوية بن عمار قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الثياب السابريّة يعملها المجوس وهم أجناب (١) وهم يشربون الخمر ونسأؤهم على تلك الحال ألبسها ولا اغسلها وأصلي فيها ؟ قال : نعم قال معوية : فقطعت له قميصاً وخطته وقتلت له أزاراً ورداء من السابري ثم بعثت بها إليه

في يوم الجمعة حين ارتفع (١) النهار فكأنه عرف ما اريد فخرج فيها إلى الجمعة .
وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن أبان بن عثمان ، عن حماد بن عثمان ، عن
عبدالله بن علي الحلبي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الصلوة في ثوب المجوسى فقال :
يرش بالماء .

محمد بن علي بن الحسين . عن أبيه ، ومحمد بن الحسن بن الوليد ، ومحمد بن موسى بن
المفوزكل ، عن عبدالله بن جعفر الحميرى ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ،
عن عبدالله بن مسكان ، عن محمد بن علي الحلبي أنسأل أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يكون
له الثوب الواحد فيه بول لا يقدر على غسله ، قال : يصلى فيه .
وبالأسناد ، عن محمد الحلبي ، أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام عن رجل أجنب في ثوبه
وليس معه ثوب غيره قال : يصلى فيه فإذا وجد الماء غسله .

وعن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن العمر كى بن علي البوقى ، عن علي
بن جعفر ح وعن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، وسعد بن عبدالله
جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم البجلي ، عن علي بن جعفر أنه
سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن رجل عريان وحضرت الصلوة فأصاب ثوباً
نصفه دم أو كآله دم يصلى فيه أو يصلى عرياناً ، قال : إن وجد ماءً غسله فإن لم يجد ماءً
صلى فيه ولم يسل عرياناً .

وروى الشيخ هذا الحديث باسناده ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه ، قال : سألت
عن رجل عريان وحضرت الصلوة فأصاب ثوباً نصفه دم أو كآله يصلى فيه أو يصلى عرياناً ؟
فقال وذكر الجواب .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز
عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألت عن الرجل يصلى في قميص واحد أو
قباء طاق لوفياء محشو وليس عليه إزار ، فقال : إذا كان القميص ضيقاً والقباء ليس

(١) أراد بفوا حين ارتفع النهار ان وقت الصلوة كان قريباً بحيث لا يسهل تطهيرها وتنشيفها (مته)

بعاويل الفرج والثوب الواحد إذا كان يتوشح به والسر اويل بتلك المنزلة كل ذلك لا بأس به ولكن إذا لبس السر اويل جعل على عاتقه شيئاً ولو حبلاً .
وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبيه ، قال : صلى بنا أبو جعفر عليه السلام في ثوب واحد .

وعنه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن أدنى ما تصلي فيه المرأة قال : درع وملحفة فتشورها على رأسها وتجعل بها .
قلت : كذا في باب بخط الشيخ رحمه ، وفي الاستبصار تشورها (١) اه وهو انصب .
وعنه ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : ليس على الإماء أن تنقع في الصلوة ولا ينفي للمرأة أن تصلي إلا في ثوبين .

وعنه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المرأة تصلي في درع وخمار فقال : يكون عليها ملحفة نضمها عليها .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه السائف ، عن علي بن جعفر ، إنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن المرأة ليس لها إلا ملحفة واحدة كيف تصلي ؟ قال : تلتف فيها وتعطي رأسها وتصلي فإن خرجت رجلها وليس صدر على غير ذلك ، فلا بأس .
قلت : ظاهر أنه كان الصواب وجلاها فكأنه تسامح في الرواية أو سهو في النسخ .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ليس على الإماء قناع في الصلوة ولا على المدبرة ولا على المكاتب إذا انخرطت عليها قناع في الصلوة وهي مملوكة حتى تؤدي جميع مكاتبها الحديث وموضع بقية باب الكتابة .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له :

الامة تعظي رأسها ، فقال : لا ، ولا على ام الولد أن تعظي رأسها إذا لم يكن لها ولد .
و باسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبدالله بن سنان
قال : سئل أبو عبدالله عليه السلام عن رجل ليس عليه (١) إلا سراويل قال : يحل التمسك منه
فوطئها على عاتقه ويصلي قال : وإن كان معه سيف وليس معه ثوب فليتمكك (٢) السيف
ويصلي قائماً .

و باسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين ، عن موسى بن عمر بن بزيع
قال : قالت المرأة عليها السلام : أشد الأزار لو المندبل فوق قميصي في الصلوة ، فقال : لا بأس به .
وعنه ، عن أبي جعفر ، عن موسى بن القاسم البجلي قال : رأيت أبا جعفر الثاني عليه السلام
يصلي في قميص فد انزله فوقه بمندبل وهو يصلي .

وروي الصدوق حديثي عبدالله بن سنان وموسى بن بزيع أما الاول فمن أبيه
عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبدالله بن
سنان ، وفي المتن مخالفة لفظية في موضعين حيث قال في الجواب : يحل التمسك فيضعها
على عاتقه ويصلي وإن كان معه سيف **أما الثاني** فبغير حق حسن رجاله هذه : محمد
بن علي ماجيلويه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن موسى بن عمر بن بزيع ،
عن محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن الملا ، عن محمد بن مسلم
عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن الرجل يصلي ولا يخرج يديه من ثوبه فقال : إن أخرج
يديه فحسن وإن لم يخرج فلا بأس .

وباسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير قال : سمعت عبد الرحمن بن العجاج
يقول : رأيت أبا عبد الملك القمي يسأل أبا عبدالله عليه السلام عن إدخال يده في الثوب في الصلوة
في السجود قال : إن شئت فعلت ليس من هذا أخاك عليكم قلت : سيأتي في الحسان
إيراد هذا الخبر برواية الخليلي على غير هذه الصورة وفيه أن السائل عبد الملك القمي

وكلمة أبا في رواية الشيخ غير مضبوطة بخطه فلعلها بالنون تأكيد لصغير المتكلم في رأيت لا بالياء كما هو الظاهر لا قضاؤه وقوع الغلط في أحد الموضعين من حيث أن احتمال التعمد بعيد كما لا يخفى .

وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يصلّي وفي ثوبه دراهم فيها تماثيل فقال : لا بأس بذلك . وباسناده ، عن علي بن هريز ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الدراهم السود فيها التماثيل يصلّي الرجل وهي معه ؟ فقال : لا بأس بذلك إذا كانت مواراة .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن يحيى العطار ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، والحسن بن محبوب جميعاً ، عن عبد الرحمن بن الحجاج أنسأل أبا عبد الله عليه السلام عن الدراهم السود تكون مع الرجل وهو يصلّي مربوطة أو غير مربوطة فقال : ما أشتبه أن يصلّي ومع هذه الدراهم التي فيها التماثيل ثم قال : ما للناس بدّ من حفظ بضائعهم فإن صلّي وهي معه فلتكن من خلفه ولا يجعل شيئاً منها بينه وبين القبلة .

وعن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، أنه سأل أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الصلوة في الثوب المملّك فكرّه ما فيه التماثيل .

وعن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله والحميري جميعاً ، عن أحمد ، وعبد الله ابن محمد بن عيسى ، ح وعن أبيه ، ومحمد بن الحسن ، وجعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمه عبد الله بن عامر جميعاً ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله بن علي الحلبي .

وبطريقه السالك اتفاقاً ، عن عبد الله بن سنان أيضاً أنهما سألا أبا عبد الله عليه السلام هل

يقره الرجل في صلواته ونحوه على فيه ؟ فقال : لا بأس بذلك . قال الصدوق ره : وفي رواية الحلبي إذا سمع الهميم .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن رفاعه بن موسى أنه سأل أبا الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام عن المختضب إذا تمكّن من السجود والقراءة أوصلي في خضابه ؟ فقال : نعم إذا كانت خرقته طاهرة وكان متوضئاً . وبطريقه السماع ، عن علي بن جعفر وعلي بن يقطين أيضاً ، وطريقه إليه مشهور يروى فيه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام إنهما سألّا يعني ابن جعفر وابن يقطين سألاه عن الرجل والمرأة يختضبان أوصليان وهما مختضبان بالحنا والوسمة ؟ فقال : إذا أبرزوا الفم والعنبر فلا بأس .

وبالإسناد ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل يوصلي وأمامه شيء من الطين وساق الحديث بعدة مسائل من أحكام المكان وسنورها في بابها إلى أن قال : وعن الرجل يوصلي ومعه دبة من جلد حمار أو بغل قال : لا يصلح أن يوصلي وهي معه إلا أن يتخوف عليها ذهابها فلا بأس أن يوصلي وهي معه ، وذكر بعد هذا عدة مسائل من مناقبات الصلوة وسنذكرها هناك وفي جملتها وعن الرجل يوصلي وفي كفه طير فقال : إن خاف عليه ذهاباً فلا بأس وقال بعدها : وسأله عن الخاليل هل يصلح لبسها للنساء والصبيان ؟ قال : إن كنّ صمّاً فلا بأس وإن كان لهما صوت فلا يصلح ، وسأله عن قارة المسك تكون مع من يوصلي وهي في جيبه أو ثيابه قال : لا بأس بذلك ، وسأله عن الرجل هل يصلح أن يوصلي وفي فيه الخرز واللؤلؤ ؟ قال : إن كان بمنعه من قراءته فلا وإن كان لا يمنعه فلا بأس .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني مسئلتى الطير والخاليل ، عن محمد بن يحيى ، عن المعركي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه أبي الحسن عليه السلام قال : سأله عن رجل وصلي

وفي كتمه طير قال : إن خاف الذهاب عليه فلا بأس ، قال : وسألته عن الخلاخل للنساء والصبيان أيسبها فقال : إن كانت صمماً فلا بأس وإن كان لها صوت فلا .

وروى الشيخ خبر رفاعة السالك بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن رفاعة قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن المختضب إذا تمكّن من السجود والقراءة أيضاً أيسلّي في حذائه ؟ قال : نعم الحديث .

وروى حديث علي بن جعفر وعلي بن يقطين في صلوة الرجل والمرأة بالخطاب بإسناده ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألته عن الرجل والمرأة يختضبان أيضاً وهما بالحناء والوسمة ؟ فقال : إذا أبرز الفم والمنخر فلا بأس .

وما أوردناه من متن الحديثين ههنا هو صورة ما في التهذيب بخطه ره ، وفي الاستبصار نحوه إلا في قوله : أيسلّيان ، ففيه وصلّيان .

وروى مسألة التّبة في جملة مسائل لعلي بن جعفر من أحكام المكان بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، وأبي قتادة جميعاً ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألته عن الرجل هل يصلح له أن يصلّي على الرّف المعلق بين فخلتين وساق الجواب وسائر المسائل إلى أن قال : وسألته عن الرجل صلى ومعه دبة من جلد حمار وعليه نعل من جلد حمار هل تجزبه صلواته أو عليه إعادته ؟ قال : لا يصلح أن يصلّي وهي معه إلا أن يتخوف عليها ذهاباً فلا بأس أن يصلّي وهي معه ، وهذه صورة المتن هنا أيضاً ، وخط الشيخ ره حتى كتابه صلاً بالألف فانتها تنقي احتمال الموافقة لما في رواية الصدوق ره بإمكان سقوط حرف المضارعة سهواً أو بعارض ، ولا يخفى ما في الجمع بين صيغة الماضي هنا والتعريف في الرجل من الحزازه ، وبالجملة فهذا الاختلاف الكثير في الفاظ المتن عجيب .

وروى مسألة قارة المسك بإسناده مشهور في الصحة صورة ره : سعد بن عبد الله ، عن

موسى بن الحسن ؛ وأحمد بن هلال ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام ، ولفظ المتن هكذا : قال : سألت عن فارة المسك تكون مع الرجل يصلي وهي معه في جيبه أو ثيابه فقال : لا بأس بذلك .

ثم بن الحسن باسناده ، عن محمد بن أحمد هو ابن يحيى ، عن العمركي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال : سألت عن الرجل هل يصلح له أن يجمع حرق في رداءه على يساره ؟ قال : لا يصلح جمعهما على اليسار ولكن اجمعهما على يمينك اودعهما ، وذكر بعد هذا مسألتي تناسبان أحكام المكان فتورد هنا هناك ثم قال : و سألت عن السيف هل يجري مجرى الرداء ، يؤم القوم في السيف ؟ قال : لا يصلح أن يؤم في السيف إلا في حرب .

وروى باسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العمركي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه عليه السلام حديثين من أخبار هذا الباب أحدهما يتضمن جواز الاستتار بالحشيش لمن ليس معه ثوب ، ومضمون الآخر أن الإمامة لا تصلح في السراويل والفلنسوة وحدهما وأن السراويل تجوز مكان الأزار ، وظاهر الإسناد يقتضي صحة الخبرين حتى أن العلامة في المنتهى نص على صحة الأول والحال أن المعهود المكرر في رواية محمد بن علي بن محبوب عن العمركي أن تكون بالواصلة ، والغالب في ذلك توسط محمد بن أحمد العلوي ، وفي التهذيب بعد الخبر الثاني بحديثين خبر لعلي بن جعفر مروي بهذا الإسناد ، وفيه الواصلة المذكورة وهي تنافي الصحة بجهالة حال الرجل إذ لم يتعرضوا لذكره في كتب الرجال وقد علم من تصاعيف ما أسلفناه قرب احتمال وقوع الخلل فيه في أمثال هذا الموضع بالسبب الذي نبهنا عليه في ثالثة فوائد مقدمة الكتاب وذلك موجب لاغتيال هذين الخبرين فلا يكونان من الصحيح كما حققناه في أول فوائد المقدمة .

واتفق للعلامة ههنا ما هو أبعد عن الصواب مما حكيناه ، وذلك أن الشيخ روى عن علي بن جعفر في جملة أخبار هذا الباب حديثاً يتضمن صحة صلوة من صلي و

فرجه خارج وهو لا يعلم به ، والطريق إليه باسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن
عن محمد بن أحمد ، عن العمركي ، عن علي بن جعفر ، فذكر في المنتهى أن الشيخ روى
هذا الحديث في الصحيح عن علي بن جعفر مع أن محمد بن أحمد الذي في الطريق متعبد
لأن يراد منه العلوي ، وقد علم حاله أو محتمل لذلك وعلى التقديرين لا مجال للحكم
بالصحة .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن إسماعيل قال : رأيت
يُصلي في نعليه لم يخلعهما وأحسبه قال : ركعتي الطواف .

وعنه ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن عمار قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام يصلي
في نعليه غير مرة ولم أراه ينزعهما قط .

وباسناده ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار
قال : رأيت أبا جعفر عليه السلام يصلي حين زالت الشمس يوم التروية ست ركعات خلف المقام
وعليه نعلان لم ينزعهما .

صحر - محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين
عن ابن مسكان ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الخفاف التي تباع في السوق
فقال اشتر وصل فيها حتى تعلم أنه ميت بعينه .

وباسناده ، عن سعد بن أبي جعفر عليه السلام ، عن الحسين ، عن فضالة ، عن أبان ، عن إسماعيل بن الفضل
قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن لباس الجلود والخفاف والتعال والصلوة فيها إذا لم تكن من أرض
المصلين قال : أما التعال والخفاف فلا بأس بها . قلت : المراد بأرض المصلين بلاد
المسلمين ، والوجه في نفي البأس والحال هذه إما عدم إستلزام كونها من غير بلاد المسلمين
أن يكون من ذبائح أهلها وإن كانت بمظنة ذلك فإذا وجدت بأيدي المسلمين حكم
بظهارتها عملاً بالظاهر واكتفاءً بتجويز خلاف المظنون وإما البناء على حل ذبائح أهل
الكتاب كما ذهب إليه بعض الأصحاب وورد في جملة من الإخبار تأتي في بابها إنشاء الله تعالى

والبحث فيما جا من الروايات بهذا المعنى تقريباً أو تأويلاً بذلك الموضع أنسب .
 محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن
 إسماعيل بن سعد بن الأحوص قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الصلوة في جلود السباع
 فقال : لا يصل فيها ؛ قال : وسألته هل يصلى الرجل في ثوب أبريسم ؟ قال : لا .
 وعن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن
 عبد الرحمن بن الحجاج قال : سأل أبا عبد الله عليه السلام رجل وأنا عنده عن جلود الخنزير
 فقال : ليس بها بأس فقال الرجل : جعلت فداك أتبها في بلادى وإتعاها كلاب تخرج
 من الماء فقال أبو عبد الله عليه السلام : إذا خرجت من الماء تعيش خارجة من الماء فقال الرجل :
 لا قال : فلا بأس .

وعن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن سعد بن سعد قال :
 سألت الرضا عليه السلام عن جلود الخنزير فقال : هوذا نلبس الخنزير قلت : جعلت فداك ذاك الوبر
 قال : إذا حلّ وبره حلّ جلده .

وروى الشيخ الخبر الاول من هذه الكثرة بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بقبلة
 الطريق والتمت والثالث بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن
 البرقي ، عن سعد بن سعد ، عن الرضا عليه السلام قال : سألته عن جلود الخنزير فقال : هوذا نحن
 نلبس قلت ذاك الور جعلت فداك قال : الحديث .

محمد بن الحسن بإسناده ؛ عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين بن عثمان ،
 عن ابن مسكان ، عن الحلبي قال : سألته عن لبس الخنزير فقال : لا بأس به ، إن علي بن
 الحسين عليه السلام كان يلبس الكساء الخنزير في الشتاء فإذا جاء الصيف باعه و تصدق بثمنه
 وكان يقول : إني لا أستحي من ربي أن أكل ثمن ثوب قد عبدت الله فيه .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن
 الملا ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن حلية النساء بالذهب والفضة

فقال : لا بأس .

وعن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، وأحمد بن محمد بن أبي نصر جميعاً ، عن داود بن سرحان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الذهب يحلّي به الصبيان فقال : كان أبي ليحلّي ولده ونسائه الذهب والفضة فلا بأس به .

وعن أبي عليّ الأشعريّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن أبي الصباح قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الذهب يحلّي به الصبيان ، فقال : كان عليّ عليه السلام يحلّي ولده ونسائه بالذهب والفضة .

وعن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار قال : كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله هل يصلي في قلنسوة حريرة محض أو قلنسوة رباح ؟ فكتب لا تحلّ الصلوة في حريرة محض .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده عن محمد بن يعقوب بسائر الطرق والمعتبر .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن عبد الجبار قال : كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله هل يصلي في قلنسوة عليها وبرما لا يؤكل لحمه أو تكة حريرة أو تكة من وبر الأرانج ؟ فكتب : لا تحلّ الصلوة في الحريرة المحض وإن كان الوبر ذكياً حلت الصلوة فيه إن شاء الله تعالى .

قلت : في اشتراط كون الوبر ذكياً نوع خفاء ، فيحتمل أن يكون الغرض طهارته كما مرّ في اشتراط كون فأرة المسك ذكياً ويراد بذلك التجرد عما يؤخذ من الميت بطريق القطع ، ويحتمل أن يكون المراد من الوبر الفرد واشتراط الذكاة مع باعتبار الجلد وقد مرّ في خبر جميل اشتراطها في جلود الثعالب هذا .

وما حكيناه سابقاً من حمل الشيخ لخبر جميل وما في معناه على الثقة بأبي في هذا الخبر أيضاً فإنّ حديث عليّ بن مهزيار المتضمن لمكانة إبراهيم بن عتبة يعارضه ، وفيه اشعار بكون المقام مظنة للثقة فيساعد على التصير في الجمع إلى الحمل عليها .
واعلم أنّ جمعا من الأصحاب استدلوا في الحكم بالمنع من الصلوة في التكة

والفلسفة من التحرير المحض إلى مكاتبة ابن عبد الجبار بالعشرين الذين اوردناهما .
واستدلّ اخرون للجواز بما رواه الشيخ باسناده ، عن سعد يعني ابن عبد الله ،
عن موسى بن الحسن ، عن أحمد بن هلال ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن
ابن عبد الله عليه السلام قال : كل لا تجوز الصلوة فيه وحده فلا بأس بالصلوة فيه مثل التكة
الابريسم والفلسفة والخف والزنا يكون في السراويل ويصلى فيه ، و حملوا برواية
ابن عبد الجبار على الكراهة جمعاً بين الأخبار .

ورد الأولون هذا الاستدلال بضعف سند هذا الحديث فلا يصلح مخرجاً عن
ظاهر الصحيح .

وجوابهم أنه لا ماخذ لتوثق عقدين عبد الجبار سوى شهادة الشيخ في كتاب
الرجال فلا تفيض روايته في إنبات حكم مخالف للأصل مع أن الحاجة إلى الحمل
على التقيّة في بعض مضمون الخبر وإجمال الكلام في الجواب عن سؤال الفلسفة و
التكة بوجوب التريب أيضاً فيفوى أشكال الإعتقاد في إنبات الحكم عليه ، وخبر الجواز
غير محتاج إلى صحة الطريق لموافقته للأصل .

وعن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن علي بن مهزيار ، عن رجل
سأل الماضي الرضا عليه السلام عن الصلوة في الشعالب ، فنهى عن الصلوة فيها وفي الثوب
الذي يليه فلم أدر أي التوبيخ الذي يلقى بالوبر أو الذي يلصق بالجلد فوق بخرته :
الذي يلصق بالجلد وذكر أبو الحسن ، أنه سأل عن هذه المسئلة فقال : لا يصل في الذي
فوقه ولا في الذي تحته .

قلت : هكذا أورد الشيخ الحديث في الكتابين ، وسوف يؤذن بسقوط شيء من
الكلام السابق على حكاية صورة التوقيع ، وقد صار بهذا الاعتبار مظنة للإرسال
فإن حكاية التوقيع محتملة لأن تكون من كلام الرجل ومن كلام علي بن مهزيار ، ولكن
الظاهر من قوله : « وذكر أبو الحسن » أنه من كلام محمد بن عبد الجبار ، وأن المراد

بأبي الحسن علي بن مهزيار فأنها كنيته وبذلك يتحقق اتصال الحديث ويستغني عن حكاية التوقيع .

ثم إن الحديث مروي في الكافي عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار بن شبعة الطريق ؛ وفي المتن مخالفة لفظية في عدة مواضع فأنه قال : وفي الثوب الذي يليها وقال في التوقيع الثوب الذي يلصق بالجلد وفي آخر الحديث لا تصل في الثوب الذي آه وزاد قبل قوله : « وذكر أبو الحسن » كلمة قال ، وفي عدة نسخ للكافي و ذكر أبو الحسن عليه السلام والإعتبار يشهد بأنه من تصرف النسخين وبتقدير صحته يكون من كلام علي بن مهزيار يعود ضميراته وما أنه علي الرجل الذي حكى عنه السؤال علي بن مهزيار فلا ينافي الاتصال ، هذا والجمع في رواية الشيخ للحديث بين كلمتي الماضي والرضا مخالف للمعمود ولما في الكافي حيث اقتصر على الماضي (ع) .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن سعد بن سعد الأشعري ، عن الرضا عليه السلام قال : سألته عن جلود السمور فقال : أي شيء هو ذلك الأدس ؟ (١) فقلت هو الأسود فقال : يصيد ؟ فقلت : نعم يأخذ الدجاج والحمام قال : لا .

وعن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن لباس الفراء السمور والفنك والثعالب وجميع الجلود قال : لا بأس بذلك .

قلت : هذا الحديث أدخله الشيخ في التأليف مع الأخبار السالفة ونحوها مما تضمن جواز الصلوة في هذه الجلود وهو غني عن التناويل ، إذ لا تعرض فيه لذكر الصلوة فيها ومجرد اللبس ليس موضع إشكال .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن علي بن الريان قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام هل تجوز الصلوة في ثوب يكون فيه شعر من شعر الإنسان وأظفاره من قبل (١) الأدس خذ .

ان ينفذه ويلقيه عنه ؟ فوقع يجوز .

عنه بن علي بن الحسين ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن المصنف
عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم أنه سأل أبا عبد الله
عليه السلام عن الرجل يصلي في ثوب المرأة وازارها ويعتم بخمارها فقال : نعم إذا
كانت مأمونة .

ورواه الكليني بإسناد حسن بمحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان و باقيد
عن صفوان ، عن العيص بن القاسم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام وذكر المتن بعينه إلا أنه
قال : وفي إزارها .

ورواه الشيخ أيضاً بإسناده ، عن محمد بن إسماعيل بغية الطريق و المتن و أسقط
الوار من قوله : وفي إزارها .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير وغيره
عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يجنب في ثوب ليس
معه غيره ولا يقدر على غسله قال : يصلي فيه .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أبي جعفر ، عن علي بن الحكم ، عن
إبان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله و ذكر الحديث
بعينه إلا أن في التهذيب يجنب في ثوب وليس معه غيره .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن
العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سأله عن الرجل يرى في
ثوب أخيه دماً وهو يصلي قال : لا يؤذاه (١) حتى ينصرف .

وعن محمد بن يحيى بإسناد ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم قال : رأيت
أبا جعفر عليه السلام يصلي في إزار واحد ليس بواسع قد عثقه على عنقه ، فقلت له : ما ترى

(١) لا يؤذيه خ ل .

للرجل يصلي في قميص واحد ، فقال : إذا كان كثيفاً فلا بأس به والعريئة تصلي في
الدرع والمقنعة إذا كان الدرع كثيفاً يعني إذا كان ستيراً قلت : رحمك الله الأمة تنطلي
رأسها إذا صلت ، فقال : ليس على الأمة قناع .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن
زياد بن سوفة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا بأس أن يصلي أحدكم في الثوب الواحد و
أزراره محللة ، إن دين محمد حنيفاً .

وروى الشيخ هذه الأخبار الثلاثة : أما الأول فبإسناده عن أحمد بن محمد بسائر
الإسناد وعن المتن . وأما الثاني فبإسناده عن محمد بن يعقوب ببقية الطريق والتمن
وأما الثالث فرواه في التهذيب بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العباس بن
معروف ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب ، عن زياد بن سوفة ، عن أبي جعفر
عليه السلام وساق المتن بعينه إلا أنه قال : وأزراره محمولة .

ورواه في الإستبصار بإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن
بن محبوب ببقية الإسناد .

ورواه الصدوق أيضاً ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أيوب بن نوح ، عن
محمد بن أبي عمير عن زياد بن سوفة ، ومثله كما في رواية الشيخ .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه المتكرر ذكره عن زرارة (والعهد به قريب أيضاً
في باب القبلة) عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : أدنى ما يجزيك أن تصلي فيه بشعر ما يكون
على منكبيك مثل خباثتي الخطاف .

وبالإسناد ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : خرج أمير المؤمنين عليه السلام على قوم
فراهم يصلون في المسجد قد سدلوأ أردبتهم فقال لهم : ما لكم قد سدلتُم ثيابكم كماكم
يهود قد خرجوا من فخرهم يعني بيعتهم أيأكم وسدلت ثيابكم .

وبالإسناد ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : أيأكم والتعاف الصمتاء قال :

قلت : وما الصماء ؟ قال : أن تدخل الثوب من تحت جناحك فتجعله على منكب واحد .
وروى الكليني هذا الخبر بإسناد من الحسن رجاله : علي بن إبراهيم ، عن أبيه
عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام والمتمن واحد إلا أنه قال :
وما التحاف الصماء .

وزواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بسائر الطريق والمتمن ،
محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ،
عن فضالة بن أيوب ، عن حماد بن عثمان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الذراهم السود
أتى فيها التماسيل أبصلي الرجل وهي معه ؟ فقال : لا بأس إذا كانت مواراة .
محمد بن الحسن بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن
محبوب ، عن علي بن رباب ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام هل يغمر الرجل في
ملوئته وثوبه على فيه ؟ فقال : لا بأس بذلك إذا سمع المهمة .

وسمائي في باب الفرائدة روايته من طريقين آخرين .
وإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن
أبان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا صليت فصل فسي
نعليك إذا كانت طاهرة فإنه يقال ذلك من السنة .

وروى الصدوق هذا الحديث عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله وقد مضى أيضاً ذكر
طريقه إليه ، وفي المتن اختلاف في قوله : فإنه يقال ، ففي رواية الصدوق فإن ذلك من
السنة - محمد بن علي بن بابويه ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن هاشم
عن جعفر بن محمد بن يوسف أن أباه كتب إلى أبي الحسن عليه السلام يسئله عن الفراء (١) والخف
اليسد والعمالي فيه ولا أعلم أنه ذكره ، فكتب : لا بأس به .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى

عن ابن مسكان ، عن الحلبي ، قال : قلت لابي عبدالله عليه السلام : الخفاف عتدنا في السوق
تشتريها فما نرى في الصلوة فيها ؟ فقال : صلّ فيها حتى يقال لك انسا مية بعينها .
وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن
ابي عبدالله عليه السلام قال : تكره الصلوة في الفراء الا ما صنع في أرض الحجاز او ما علمت
منه ذكوة .

محمد بن الحسن باسناده ، عن أحمد بن محمد يعني ابن عيسى ، عن أبيه ، عن عبدالله
بن المغيرة ، عن عبدالله بن مسكان ، عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بالصلوة
فيما كان من صوف الميتة ، إن الصوف ليس فيه روح .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن زرارة
قال : خرج أبو جعفر عليه السلام يصلي على بعض أطفالهم وعليه جبة خز صفراء ومطرف خز أصفر .
محمد بن علي بن بابويه ، عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه
عن علي بن الرمان بن الصلت أنه سأل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن الرجل يأخذ من شعره
وأظفاره ثم يقوم إلى الصلوة من غير أن ينفضه من ثوبه فقال : لا بأس .

وعن أبيه ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، أنه كتب إلى
ابي الحسن عليه السلام يسأله عن الرجل معه ثوبان فأصاب أحدهما بول ولم يدر أيتهما هو
حضرت الصلوة وخاف فوثبها وليس عنده ماء كيف يصنع ؟ قال : يصلي فيهما جميعا .

قال الصدوق رحمته الله يعني علي الانفراد وهو حسن .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل
بن شاذان جميعا ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما
السلام قال : سألت عن الرجل يصلي في قميص واحد وفي قبا طاق او في قبا محشو وليس
عليه ازار فقال : إذا كان عليه قميص اوفياء ليس بطويل الفرج فلا بأس والشوب الواحد
يتوشح به وسراويل كل ذلك لا بأس به ، وقال : إذا لبس السراويل فليجعل على عاتقه

شيئاً ولو حبلاً .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : لا يصلح للمرأة المسلمة أن تلبس من الذروع والخمر ما لا يوارى شيئاً .
وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن ربعي ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليهما السلام قال : قلت : أيسلّي الرجل وهو متلثم ؟ فقال : أمّا على الأرض فلا وأمّا على الدابة فلا بأس .

وروى الشيخ هذا الخبر والذي قبله بإسناده عن محمد بن يعقوب ببقية الطريقين وعين المتن .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كره لباس البرمطة ، وبالإسناد ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل عليه عبد الملك القمي فقال : أصلحك الله أسجد وبدي في ثوبي ؟ فقال : إن شئت ، قال : ثم قال : إني والله ما من هذا وشبهه أخاف عليكم .

باب احكام مكان الصلوة وما فى معناه

صحي - محمد بن يعقوب روى ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصلوة في أعطان الإبل فقال : إن تخوفت الضيعة على متاعك فاكسسه وانفضحه ولا بأس بالصلوة في مرايض الغنم .
وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ببقية الاسناد وزاد في المتن بعد قوله : « وانفضحه » وصل .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن عبد الله بن علي الحلبي ، وقد مر مراراً إحداهما في الباب الذي قبل هذا أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الصلوة في مرايض الغنم فقال : صل ولا تصل في معاطن الإبل إلا أن تخاف على متاعك الضيعة فاكسسه ورشه بالماء

وصلّى فيه قال : وكره الصلوة في السبخة إلا أن يكون مكاناً لنا تقع عليه الجبهة مستوية ، وعن الصلوة في بيوت المجوس وهي ترشّ بالماء قال : لا بأس به ثمّ قال : ورأيت في طريق مكّة إحيانا يرشّ موضع جبهته ثمّ يسجد عليه رطبا كما هو ورتما لم يرشّ المكان الذي يرى أنّه نظيف .

وبطريقه عن عليّ بن جعفر (وقد سلف في الباب السابق وغيره) أنّه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الصلوة في بيت الحمام فقال : إذا كان الموضع نظيفاً فلا بأس .

قال الصدوق يعني المسلخ وظاهر الخبر يعطي ما ذكره .

وبالاسناد ، عن عليّ بن جعفر أنّه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن البيت والآثار لا تصيبهما الشمس ويصيبهما البول ويغتسل فيها من الجنابة أيصليّ فيها إذا جفأ ؟ قال : نعم قال : وسألته عن الصلوة بين القبور هل تصلح ؟ قال : لا بأس به .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الصلوة في البيع والكنائس وبيوت المجوس فقال : يرشّ وصلّى .

وبإسناده ، عن محمد بن أحمد يعني ابن يحيى ، عن العمركي ، عن عليّ بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألته عن الرجل هل يصلح له أن يجمع طرفي رداءه على يساره ؟ وقد مرّت هذه المسئلة وجوابها في الباب السابق قال : وسألته عن البواري يصيبهما البول هل تصلح الصلوة عليهما إذا جفّت من غير أن يغسل ؟ قال : نعم لا بأس قال : وسألته عن الصلوة على بواري النصارى واليهود الذين يعمدون عليها في بيوتهم أ يصلح ؟ قال : لا يصلح (١) عليها وسألته عن السيف هل يجري مجرى الرداء وقد سلفت هذه المسئلة أيضاً وجوابها في باب اللباس .

(١) لا يصلح على .

وباسناده ، عن احمد بن محمد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة وحديد بن حكيم الأزدى قالا : قلنا لأبى عبد الله عليه السلام : السطح يصيبه البول ويبال (١) عليه أيصلي في ذلك الموضع فقال : إن كان يصيبه الشمس والريح وكان جافاً فلا بأس به إلا أن يكون تتخذ مبالاً . وقد أوردنا هذا الخبر في كتاب الطهارة أيضاً .

وباسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة ، عن معوية بن عمار ، عن أبى عبد الله عليه السلام قال : الصلوة تكره في ثلثة مواطن من الطرق البداء : وهى ذات الجيش وذات الصلصال وضجنان ، وقال : لا بأس بأن يصلي بين الطوارى وهى الجواد جواد الطرق ويكره أن يصلي فى الجوار .

وروى الكليني هذا الخبر باسناد مشهورى الصحة رجاله : الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار برفقة الاسناد .

وباسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبى نصر ، قال : قلت لأبى الحسن عليه السلام : إنا كنا فى البداء فى آخر الليل فتوضأت واستكت وأنا أهم بالصلوة ثم كأنه دخل قلبي شيء فمهل يصلي فى البداء فى المحمل ، فقال : لا تصل فى البداء قلت : وابن حنبل البداء ، قال : كان أبو جعفر عليه السلام إذا بلغ ذات الجيش جدد فى المسير ولا يصلي حتى يأتى معرس النبى صلى الله عليه وآله قلت : و أبسن ذات الجيش ، فقال دون الحفيرة بثلثة أميال .

وباسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أيوب بن نوح ، عن أبى الحسن الاخير عليه السلام قال : قلت له : تحضر الصلوة والرجل بالبداء قال : يتنحى عن الجواد يمدّه ويسرّه ويصلي .

وروى الكليني هذين الخبرين (٢) أيضاً : أما الاول فعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن بقيق الطائرى ، والمتمن متفق إلا فى قوله : « ولا يصلي » ففى الكافى : ثم

لا يصلي وأما الثاني فمن محمد بن يحيى وغيره ، عن محمد بن أحمد ، عن أيوب بن نوح ،
وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال :
سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصلوة في السفر فقال : لا تصل على الجادة واعتزل على جانبها .
محمد بن علي بن بابويه ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار
عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار ، أنه سأل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن الرجل
يصير في البرداء فيدركه صلوة فريضة فلا يخرج من البرداء حتى يخرج وفيها كيف يصنع
بالصلوة وقد نهى أن يصلي بالبرداء ، فقال : يصلي فيها ويتجنب قارعة الطريق .
قال الصدوق زه : وروى عنه عليه السلام أيوب بن نوح أنه قال : ويتخفي عن الجواد
بمنة ويسرة ويصلي ، وطريقه إلى أيوب بن نوح أبوه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله
والحميري جميعاً عنه ، وظاهر أن ما أورده عن أيوب هو حديثه السالف برواية الشيخ
والكليني .

محمد بن يعقوب ، عن جماعة ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة
بن أيوب ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال لا تصل
المكتوبة في الكعبة .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ببقية السند .
وروى أيضاً بالإسناد ، عن فضالة ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
لا تصل المكتوبة في الكعبة (الحديث) وسأني في كتاب الحج أسماء الله تعالى .
وروى أيضاً بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان وفضالة ، عن العلاء ، عن
أحدهما قال : لا تصلح صلوة المكتوبة في جوف الكعبة وأما إذا خاف فوت الصلوة فلا
بأس أن يصليها في جوف الكعبة .

محمد بن يعقوب ، عن جماعة ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان
بن يحيى ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أحدهما عليهما السلام عن التمسثيل

فى البيت فقال : لا بأس إذا كانت عن يمينك وعن شمالك وعن خلفك أو تحت رجلك وإن كانت فى القبلة فالق عليها ثوباً .

وعن محمد بن يحيى ، عن العمرى بن على ، عن على بن جعفر ، عن أبى الحسن عليه السلام قال : سألت عن الدار والحجرة فيها التماثيل أىصلى فيها ؟ فقال : لا تصل فيها وفيها شيء ، يستبرك إلا أن لا تجد بداً فيقطع رأسها وإلا فلا تصل فيها .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن الحسن بن محبوب ، عن علا ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبى جعفر عليه السلام الصلّى والتماثيل فدأبى وأنا أنظر إليها قال : لا أطرح عليها ثوباً ولا بأس بها إذا كانت عن يمينك أو شمالك أو خلفك أو تحت رجلك أو فوق رأسك ، وإن كانت فى القبلة فالق عليها ثوباً وصل . وبإسناده ، عن محمد بن على بن محبوب ، عن العباس ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن علا ، عن محمد بن مسلم ، عن أبى جعفر عليه السلام قال : لا بأس بأن تصلى على المثل إذا جعلته تحتك .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن محمد بن مسلم ، عن أبى جعفر عليه السلام قال : لا بأس أن تصلى على كل التماثيل إذا جعلتها تحتك .

محمد بن على بن الحسين بطريقه ، عن على بن جعفر ، أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل يصلّى وأمامه شيء من الطين قال : لا بأس ، وعن الرجل يصلّى وأمامه النخلة وفيها حمار قال : لا بأس ، وعن الرجل يصلّى فى الكرم وفيه حمار قال : لا بأس ، وعن الرجل يصلّى وأمامه حمار واقف قال : يضع يده ويضع يده أو يركب أو شيئاً يقيم بينهما ثم يصلّى ولا بأس ، وعن الرجل يصلّى ومعه دابة من جلد حمار ، وهذه المسئلة قد أوردناها فى الباب السابق ، وعن الرجل يحرك بعض أمتانه وهو فى الصلوة ولا مناسبة لهذه المسئلة بهذا الباب ، وذكر بعدها عدة مسائل فى معناها وستورد الجميع فى باب مناقبات الصلوة .

وبالاسناد ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل هل يصلح له أن يصلي وأمامه مشجب (١) وعليه ثياب فقال : لا بأس ، وسأله عن رجل يصلي وأمامه ثوب أو يصل قال : لا بأس ، وسأله عن الرجل هل يصلح له أن يصلي على الرطوبة الثابتة ، قال : إذا ألصق جبهته بالأرض فلا بأس ، وسئل (٢) عن الصلوة على الحشيش الثابت أو البسل (٣) وهو يصيب أرضاً جنداً قال : لا بأس ، وعن الرجل هل يصلح له أن يصلي و السراج موضوع بين يديه في القبلة ، قال : لا يصلح له أن يستقبل النار .

وروى الكليني هذه المسئلة الأخيرة ، عن محمد بن يحيى ، عن العماركي ، عن علي بن جعفر .

وزاها الشيخ في باب باسناده عن محمد بن يعقوب بسائر الطريق ، وفي الاستصار باسناده عن محمد بن يحيى ببقية السند ، ولفظ السؤال في الكتب الثلاثة مغاير لما في رواية الصدوق وصورته . قال : سأله عن الرجل يصلي و السراج موضوع بين يديه في القبلة فقال إلى آخره .

محمد بن الحسن باسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم وأبي حمادة جميعاً عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سأله عن الرجل هل يصلح له أن يصلي على الترف المعلق بين نخلتين ، قال : إذا كان مستوياً بقدر على الصلوة عليه فلا بأس ، قال : وسأله عن فرائض حرير ومثله من التبراج ومصلي حرير ومثله من التبراج يصلح للرجل النوم عليه والتكأة والصلوة ، قال : بقرضه ويقوم عليه ولا يسجد عليه وسأله عن الرجل يصلي في مسجد حيطانه كواكله قبلته (٤) وجانبيه وامرأته تصلي حياله يراها ولا تراه قال : لا بأس ، وسأله عن البوارى يبل قصبتها بماء فقرأ يصلي عليه ، قال : إذا يمت فلا بأس . وذكر بعد هذا مسئلة صلوة الرجل ومعه دبة من جلد حمار

(١) أي الغشية التي يلقى عليها الثياب كذا ذكره الجوهري (منه) (٢) وسأله

(٣) البسل كابل نبات ، قاله الجوهري (٤) قبلته

وقد اوردناها فيما سبق ،

عنه بن علي بن بابويه ، عن محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله و محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ح و عن محمد بن علي ما جيلويه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعا ، عن إبراهيم بن أبي محمود أنه قال للرضا عليه السلام : الرجل يصلي على سرير من ساج و يسجد على الساج قال : نعم .

و رواه الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن إبراهيم بن أبي محمود قال : قلت للرضا عليه السلام ، و ذكر المثن بعينه .

و عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : لا بأس أن تصلي المرأة بهذا الرجل و هو يصلي فإن التبي منه كان يصلي و عابثة مضطجعة بين يديه و هي حائض و كان إذا أراد أن يسجد غمز رجلها فرفعت رجلها حتى يسجد و لا بأس أن يكون بين يدي الرجل و المرأة و هما يصلان مرفقة أوشى .

قلت : كان الظاهر من قوله في هذا الخبر ، و هو يصلي ، أنه جملة حالته و لكن التعليل غير ملائم لهذا المعنى و إنما يناسب إرادة نفي اليأس عن الصلوة الرجل أيضا بهذا المرأة و ان يكون كلاما مستأنفا يتضمن الإذن في ذلك ، و على الاحتمالين فالقدر المستفاد من الخبر إنما هو جواز صلوة كل منهما بهذا الآخر في الجملة لا في خصوص حالة كون الآخر مصليا كما يستفاد منه بتقدير كون الواو للحال .

و عن محمد بن علي ما جيلويه ، عن محمد بن يحيى العطّار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن معوية بن وهب أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل والمرأة يصلان في بيت واحد فقال : إذا كان بينهما قدر شبر سلّت بهذا وحدها و هو وحده لا بأس .

قال الصدوق رد وفي رواية زرارة عن أبي جعفر عليه السلام إذا كان بينهما و بينه قدر

ما يتخطأ أو قدر عظم أو ذراع فصاعداً فلا بأس ، وطريقه إلى زرارة معروف الحال والحكم مما سبق .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن علا ، عن محمد ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته عن الرجل يصلي في زاوية الحجرة و امرأته أو بنته تصلي بجانبه في الزاوية الأخرى قال : لا ينبغي ذلك فإن كان بينهما شبر اجزاه يعني إذا كان الرجل متقدماً للمرأة بشبر ،

قلت : قوله في هذا الخبر : « لا ينبغي » ظاهر في إرادة الكراهة فيحمل ما يروى الأخبار الواردة في هذا الحكم على ذلك .

وعنه ، عن صفوان و فضالة ، عن العلا ، عن محمد ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته عن المرأة تزامن الرجل في المحمل بصليان جميعاً فقال : لا ، ولكن يصلي الرجل فإذا فرغ صلت المرأة .

و بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن صمر بن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن المرأة تصلي عند الرجل فقال : لا تصلي المرأة بحبال الرجل إلا أن يكون قد أمها ولو يصدره . قلت : كان الظاهر ترك اليباء في قوله : « لا تصلي » ولكنها ثابتة في خط الشيخ ره و هو جائز أيضاً وإن بعد .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحجاج ، عن العلا ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في المرأة تصلي عند الرجل قال : إذا كان بينهما حاجز فلا بأس .

و بإسناده عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن الفضيل عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : المرأة تصلي خلف زوجها الفريضة والتطوع الحديث . وسنورده في باب الجماعة .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن معوية بن وهب ، عن

أبى عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يجعل العنزة بين يديه إذا صلى .

وروى الكليني هذا الخبر عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى السند .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أقل ما يكون بينك وبين القبلة مريض عتروا أكثر ما يكون مريض فارس .

صحر - محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين عن ابن مسكان ، عن الحلبي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ربما قمت فاصلي وبين يدي الوسادة فيها تماثيل طير فجعلت عليها ثوباً .

وباسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن الشاذ كونه يكون عليها الجنازة أصلي عليها في المحمل فقال : لا بأس .

وروى الصدوق هذا الخبر بطريقه عن زرارة وصورة الجواب في روايته : لا بأس بالصلاة عليها .

وفي القاموس الشاذ كونه يفتح الذال ثياب غلائط مضربة تعمل باليمن .

وباسناده ، عن محمد بن أحمد بن داود ، عن أبيه ، قال : حدثنا محمد بن عبد الله بن جعفر الحميري قال : كتبت إلى الفقيه أسأله عن الرجل يزور قبور الأئمة عليهم السلام هل يجوز أن يسجد على القبر أم لا ؟ وهل يجوز لمن صلى عند قبورهم أن يقوم وراء القبر ويجعل القبر قبلة ويقوم عند رأسه ورجليه ؟ وهل يجوز أن يتقدم القبر ويصلي ويجعله خلفه أم لا ؟ فأجاب : وفراغ التوقيع ومنه نسخة أما السجود على القبر فلا يجوز في نافلة ولا فريضة ولا زيارة بل يضع خده الأيمن على القبر ، وأما الصلوة فإنها خلفه يجعله الإمام ولا يجوز أن يصلي بين يديه : لأن الإمام لا يتقدم ويصلي عن يمينه وشماله .

وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم قال :

سألت أبا عبد الله عليه السلام عن البيع والكناس يصلى فيها ؟ فقال : نعم وسألت هل يصلح نقضها مسجداً ؟ قال : نعم .

وبأسناده ، عن سعد يعني ابن عبد الله ، عن سندی بن محمد البرزازی ، عن أبيان بن عثمان عن عبد الله بن أبي يعفور قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أصلى والمرأة إلى جنبى وهى تصلى ؟ فقال : لا إلا أن تتقدم هى أوأت ولا بأس أن تصلى وهى بجانبك جالسة وقائمة و عنه عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن إدريس عن عبد الله القمي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يصلى ويحياله امرأة قائمة جنب على فراشها فقال : إن كانت قاعدة فلا تضرک وإن كانت تصلى فلا .

قلت : ليس المراد بالنعوذ هيئتها الجلوس بل عدم الاشتغال بالصلوة والفرقة على ذلك مقابلته بقوله وإن كانت تصلى وح فلا منافرة بينه وبين ذكر القيام في السؤال وهذا الحديث رواه الكليني أيضاً عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين بإسار الطريق وفي لفظ السؤال إختلاف فى الكافي عن الرجل يصلى ويحياله المرأة قائمة على فراشها جنبه .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الصلوة في مريض الغنم فقال : صل فيها ولا تصل في أعطان الإبل إلا أن تخاف على متاعك الضبعة فاكسده ورشه بالماء وصل فيه ، وسألت عن الصلوة في ظهر الطريق فقال : لا بأس أن تصلى في الظواهر التي بين الجواد فامأ على الجواد فلا تصل فيها قال : وكره الصلوة في السبخة إلا أن يكون مكاناً ليناً تقع عليه الجبهة مستوية قال : وسألت عن الصلوة في البيعة فقال : إذا استقبلت القبلة فلا بأس قال : ورأيت في المنازل التي في طريق مكة يرسى أحياناً موضع جبهته ثم يسجد عليه رطباً كما هو ورثته لم يرسى الذي يرى أنه طيب قال : وسألت عن الرجل يخوض الماء فتدركه الصلوة فقال : إن كان في حرب فإنه يجزيه

الإيماء ، وإن كان تاجراً فليقيم ولا يدخله حتى يصلي .

وروى الشيخ ره صدر هذا الحديث الى قوله : « فامّا على الجواد فلا تصلي فيها »
والطريق معلق عن محمد بن يعقوب بسائر الإسناد وروى عجزه وهو مسئلة خوض الماء
باسناده عن عليّ ، عن أبيه بفقية الطريق . وعن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد
عن حرب ، عن أبي عبد الله عليه السلام في المرأة تصلي الى جنب الرجل قريباً منه فقال (١) ان
كان بينهما موضع رجل فلا بأس .

باب الاذان والاقامة

صحى - محمد بن الحسن باسناده ، عن محمد بن عليّ بن محبوب ، عن يعقوب بن
يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وآله : من أذن في مصر من أمصار المسلمين ستة وجبت له الجنة .
وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن يحيى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا
أذنت في أرض فلا وأقمت صلى خلفك صفان من الملائكة وإن أفمت ولم تؤذن صلى
خلفك صف واحد .

قلت : هكذا صورة إسناد الحديث بخط الشيخ ره وهو من مواضع الغلط بالنقص
قال الحسين بن سعيد إنما يروي عن يحيى الحلبي بواسطة النضر بن سويد وذلك مذكور
في الأسانيد ومذكور أيضاً في طريق الشيخ إلى يحيى في الفهرست .
محمد بن يعقوب ، عن جماعة ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن
سليمان الجعفرى قال : سمعته يقول : أذن في بيتك فإنه يطرد الشيطان ويستحب
من أجل الصبيان .

محمد بن الحسن باسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير
عن حماد ، عن عبد الله بن عليّ الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبيه أنه كان إذا صلى

وحده في البيت أقام إقامة ولم يؤذن .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن عبد الله بن سنان ،

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يجزيك إذا خلوت في بيتك إقامة واحدة بغير أذان .

وعنه ، عن النضر بن سويد ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يجزيك

في الصلوة إقامة واحدة إلا الغداة والمغرب .

وبإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن عمر

بن يزيد قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الإقامة بغير أذان في المغرب فقال : ليس بدائس

وما أحب أن يعتاد .

وعن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن

أبان بن عثمان ، عن محمد بن مسلم والفضيل بن يسار ، عن أحدهما عليهما السلام قال :

يجزيك إقامة في السفر .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن

عبد الله بن علي الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل هل يجزى في السفر والحضر

إقامة ليس معها أذان ؟ قال : نعم لا بأس به .

وعنه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام

النساء عليهن أذان ؟ فقال : إذا شهدت الشهادتين فحسبها .

وعنه ، عن النضر بن فضالة ، عن عبد الله بن يحيى ابن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام

عن المعرفة يؤذن للصلوة ؟ فقال : حسن إن فعلت وإن لم تفعل أجزأها إن تكبر وإن

تشهد : ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله .

وبإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، قال : حدثنا الحسين بن سعيد

عن فضالة بن أيوب ومحمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام

عن المروءة أعليها أذان وإقامة ؟ فقال : لا .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الله بن
 المغيرة ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : السنة في الأذان يوم عرفه أن يؤذن
 ويقيم للظهر ثم يصلي ثم يقوم فيقيم للعصر بغير أذان وكذلك في المغرب والعشاء بغيره
 وقدم في باب المواقيت جملة من الأخبار تضمنت الاكتفاء بالأذان الواحد للفريضة على الجمع .
 وعن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن حريز ،
 عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل صلى الصلوات وهو جنب اليوم و
 اليومين والشالاة ثم ذكر بعد ذلك قال : يظهروا يؤذن ويقيم في أوليين ثم يصلي ويقيم
 بعد ذلك في كل صلاة فيصلي بغير أذان حتى يقضي صلواته .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا
 عبد الله عليه السلام عن الأذان فقال : تقول : الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله
 أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول
 الله ، حي على الصلاة ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، حي على الفلاح ؛ حي
 على خير العمل ، حي على خير العمل ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله
 لا إله إلا الله .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الرحمن بن
 أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام :
 يا زرارة افتح الأذان بأربع تكبيرات ونخمة بتكبيرتين وتهللتن وإن شئت ردت علي
 التشويب حي على الفلاح مكان الصلوة خير من النوم قلت : هكذا أورد الشيخ هذا
 الحديث في الاستبصار الآفوله ونخمة فأنه فيه ويختمها وليس علي ما ينبغي فافترت
 فيه لفظ يب مع شهادة ما يأتي في الحسان من موافقة رواية الكليني للخبر على تكبير
 التخمير وإيراد الشيخ له من طريق الكليني في الكتابين كذلك ثم إنه اتفق في يب بخط
 الشيخ في إسناده هذا الحديث خلل حيث أبدل عبد الرحمن بعبد الله ولا ريب أنه غلط ،

وفي المتن بخطه أيضاً بأربعة تكبيرات والمناسب لقوله ويختتمه بتكبيرتين وتنهلهما بتين
تذكير العدد كلا في الاستبصار وعليه أيضاً اتفاق الكتب الثلاثة في رواية الخبر بالطريق
الحسن والأمر سهل إلا أن التماسح في شأن الحديث بعيد عن الصواب وهو في كتابي
الشيخ كثير هذا .

والذي يقضيه النظر في وجه الجمع بين ما تضمنه هذا الخبر من تربع التكبير
في افتتاح الأذان وما دل عليه الخبر السابق من الاكتفاء بالمعنيين إما حمل التربع
على الأفضلية والثنية على الاجزاء موجهها ترك العمل به بين الأصحاب بأن رجحان
التربع كاف في الثبوت لاسيما بعد استقرار العمل عليه واشتهاره بينهم وإما حمل
الثنية على التنية فقد عزي القول بها إلى بعض فدهاء العامة وعلل رأيه بأنه كان ظاهراً
في ذلك الوقت إلا أن ثنية التهليل غلب هذا العمل لما يحكى من إطباق العامة
على خلافه .

وأما ما ذكره الشيخ من حمل ثنية التكبير على أن الفرض منها إتمام السجدة
كيفية التلطف وأن عدم اجزاء ما دون الأربع كان معلوماً له ففيه من البعد ما لا يخفى
مع أنه شرك في هذا الحمل بين الخبر الذي أوردناه وبين خبر آخر في طريقه جملة
بروئه بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن علي بن السندي ، عن ابن أبي عمير ، عن
ابن أذينة ، عن زرارة و الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما أُمِرَ رسول
الله ﷺ فبلغ البيت المعمور حضرت الصلوة فاذن جبرئيل و أقام فتقدم رسول الله
صلى الله عليه وآله وصف الملائكة والنبين خلف رسول الله ﷺ قال : فقلنا له كيف
أذن ؟ فقال : الله أكبر الله أكبر ، وساق بقية الأذان بصورة ما أوردناه في خير ابن سنان
ثم قال : والإقامة مثلها إلا أن فيها قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة بين حسي على
خير العمل حتى على خبر العمل وبين الله أكبر الله أكبر فأمر بها رسول الله ﷺ بلالا
فلم يزل يؤذن بها حتى قبض الله رسوله ﷺ وهذا الخبر كما ترى غير قابل لما ذكره

من التناويل بوجد والعجب من احتماله له فيه .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن معاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الأذان مشى مشى والإقامة واحدة .

وبإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن العلاء بن رزين ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : رأيت أبا جعفر عليه السلام يكبر واحدة واحدة في الأذان فقلت له : لم تكبر واحدة واحدة فقال : لا بأس به إذا كنت مستعجلاً .

وعن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الإقامة مرة مرة الآ فوله الله أكبر الله أكبر فأنه مرتان .

قلت : ذكر الشيخ رحمه الله أن خبري معاوية بن وهب وعبد الله بن سنان مجهولان على التيقن أحوال العجالة واستشهد لذلك بخبر أبي عبيدة وفي المجهول على العجالة تكلف ظاهر وخبر معاوية محتمل على التيقن لما ذكرناه في وجد الجمع بين حديثي عبد الله بن سنان ووزارة .

وما أوردناه من الإسناد للحديثين الأخيرين هو صورة ما في يب وأما في الاستبصار فاقصر في إسناد الأول منهما عند ذكر فضالة والعلاء على مجرد الاسمين والنكتة في التبريد على مثل هذا شهادته بما قرأناه في فوائد المقدمة من الطريق إلى المعرفة بحقيقة الأسماء المطلقة ، وروى الثاني عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن سيف بن عميرة وصفوان بن يحيى ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام ونسبني أن يعلم أن صفوان بن يحيى في هذه الإسناد معطوف على فضالة لأعلى سيف فليس بينه وبين الأول اختلاف الآ في ضعيفة رواية فضالة عن سيف إلى رواية صفوان عن ابن سنان ، وذلك ظاهر .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة وحمام بن عيسى ، عن معاوية بن

وهب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التشويب الذي يكون بين الأذان والإقامة فقال :
ما نعرفه .

ورواه الصدوق بطريقه عن معوية بن وهب وقد مر عن قريب .
وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر
عليه السلام قال : كان أبي ينادي في بيته بالصلاة خير من النوم ولو رددت ذلك لم
يكن به بأس .

قلت : ذكر الشيخ أن هذا الخبر محمول على التهمة لإجماع الطائفة على
ترك العمل به وبما في معناه من الأخبار المتضمنة لشرعية التشويب وهو حسن إلا
أن هذا الخبر غير ظاهر في وقوع النداء في جملة الأذان .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن عبد الله بن
المغيرة ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أذن مؤذن فنقص الأذان و أنت
تريد أن تصلّي بأذانه فاقم ما نقص هو من أذانه ، ولا بأس أن يؤذن الغلام الذي لم يحتلم .
وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام
قال من سبى عن الأذان فقدم أو أخر أعاد على الأول الذي أخره حتى يمضي على
آخره . ورواه الكليني عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن يقطين الأسناد .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن معوية بن وهب أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام
عن الأذان فقال : أجهر وارفع به صوتك وإذا أقمت فدون ذلك ولا تنتظر بأذانك وإقامتك
الآن دخول وقت الصلوة وأحمد إقامتك حذرا .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن سليمان بن جعفر الجعفي
قال : سمعته يقول : افرق بين الأذان والإقامة بجلوس أو بركنة .

وعن الحسين بن سعيد ، عن أحمد بن محمد قال : قال القعود بين الأذان والإقامة
في الصلوات كلها إذا لم يكن قبل الإقامة صلوة يصلّيها .

وعنه ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحمدهما عليهما السلام قال : سئلته
عن الرجل يؤذن وهو يمشي أو على ظهر دابته وعلى غير ظهور فقال : نعم إذا كان التشهد
مستقبلاً القبلة فلا بأس .

وعنه ، عن النضر ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس للمسافر أن
يؤذن وهو راكب ويقوم وهو عن الأرض قائم .

وعنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد صالح قال : يؤذن الرجل وهو جالس ولا يقف
إلا وهو قائم وقال : يؤذن وأنت راكب ولا تقف إلا وأنت على الأرض .

وعنه ، عن النضر ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس أن يؤذن وأنت
على غير ظهور ولا تقف إلا وأنت على وضوء .

ثم بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله وعبد الله بن
جعفر الحميري جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن
أبيه ومحمد بن علي ماجيلويه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر
(البرقي) ، عن الرضا عليه السلام أنه قال : يؤذن الرجل وهو جالس ويؤذن وهو راكب .

ثم بن الحسن بن أسامة ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن ابن سنان ، عن
أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إن لنا مؤذناً يؤذن بليل فقال : أما إن ذلك ينفع الجيران
لفراغهم إلى الصلوة وأما السنة فأنه ينادي مع طلوع الفجر ولا يكون بين الأذان و
الاقامة إلا الركعتان .

وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن عمران الحلبي
قال : سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن الأذان في الفجر قبل الركعتين أو بعدهما ؟ فقال : إذا
كنت إماماً فتتظر جماعة فلا أذان قبلهما وإن كنت وحيداً فلا يضرك أقبلهما أذنت
أو بعدهما .

وعنه ، عن فضالة ، عن ابن سنان ، قال : سئلته عن التداء قبل طلوع الفجر فقال :

لابأس ، وأما السنة مع الفجر وإن ذلك لينفع الجيران يعني قبل الفجر .
وعنه ، عن النضر ، عن يحيى الكلبي ، عن عمران بن علي ، قال : سألت
أبا عبد الله عليه السلام عن الأذان قبل الفجر ، فقال : إذا كان في جماعة فلا وإن كان وحده
فلا بأس .

و روى الكليني هذا الخبر ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ،
عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن عمران
بن علي .

و بإسناده عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد
بن عثمان ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل أتاكم بعد ما يضم الصلوة
قال : نعم

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد
بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تكلم إذا أقيمت بالصلوة (١) فإنك إذا تكلمت
أعدت الأقامة .

قلت : كان الظاهر في وجه الجمع بين هذين الخبرين حمل التهي عن التسكّم
على الكراهة ولكن يأتي في المشهورى خبر عن زرارة عن طريق الصدوق صريح في
تحريم الكلام حينئذ إلا في تقديم إمام فتيهين في الجمع تخصيص الأذان في التسكّم
بالصورة المستثناة في خبر زرارة لما بيناه في فوائد المقدمة من عدم قصور ذلك الطريق
من المشهورى عن مقاومة الواضح .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن سعيد الأعرج و ابن أبي
عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا افتتحت الصلوة فتسبّحت أن
تؤذن و تحمّم ذكرت قبل أن تركع فانصرف فأذن و اقم واستفتح الصلوة وإن كنت

قد ركعت فاتم على صلواتك .

و بإسناده ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبيه قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن رجل نسي الأذان والاقامة حتى دخل في الصلوة قال : فليضي في صلواته قائما الاذان سنة . قلت : وجد الجمع بين هذين الخبرين تخير المصلي مع نسيان الأذان والاقامة بين الانصراف لاستدراكهما وبين المضي في الصلوة ، هذا اذا لم يكن قد ركع فاعتامع الركوع فالمضي لاغير .

و عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن ذريح المحاربي قال : قال لي أبو عبدالله عليه السلام : صل الجمعة بأذان هؤلاء فانهم اشتد شيء مواظبة على الوقت .

صحر - و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن العزرمي هو عبدالرحمن ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن من أطول الناس أعناقاً يوم القيمة المؤذنين .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله وعبدالله بن جعفر الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبدالله عليه السلام لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم حضرت الصاوة فاذن جبرئيل عليه السلام فلما قال : الله أكبر الله أكبر قالت الملائكة : الله أكبر الله أكبر فلما قال : أشهد أن لا إله إلا الله قالت الملائكة : خلق الأنداد ، فلما قال : أشهد أن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة : نبي بعث ، فلما قال : حي على الصلوة قالت الملائكة : حي على عبادة ربه ، فلما قال : حي على الفلاح قالت الملائكة : أفلح من تبعه :

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين بن عثمان

عن ابن مسكان . عن محمد بن مسلم قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : إنك إذا أذنت وأقميت صلي خلفك صفان من الملائكة وإن أقميت إقامة بغير أذان صلي خلفك صف واحد .
 محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إن أذني ما يجرى من الأذان أن تفتح الذليل بأذن وإقامة وتفتح النهار بأذن وإقامة ويجزئك في سائر الصلوات إقامة بغير أذان .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير وغيره عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : يجرى في السفر إقامة بغير أذان .
 محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي مريم الأنصاري قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إقامة المرأة أن تكبر وتشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله .
 وبالإسناد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان الجمال قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول الأذان مشي مشي وإقامة مشي مشي .
 وروى المصنف هذا الخبر بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان بن مهران الجمال .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب ، عن أبي حماد عن أبي الحسن عليه السلام قال : الأذان والإقامة مشي مشي وقال : إذا أقام مشي مشي ولم يؤذن أخرته في الصلوة المكتوبة ومن أقام الصلوة واحدة واحدة ولم يؤذن لم يجزه إلا بأذان .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يجزئك من الأذان إلا ما سمعت نفسك أو فهمته وأفصح بالآلف والها وصل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم كل ما ذكرته أو ذكره ذاكر عندك في أذان وغيره وكل ما اشتد صوتك من غير أن تهجد نفسك كان من بسمع أكثر وكان أجرك في ذلك أعظم .

ثُمَّ يَنْتَهِى الْحَسَنُ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مَجْجُوبٍ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْرَانَ ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ حَرِيرٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : إِذَا أَذَّنْتَ فَلَا تَخْفِئْ صَوْتَكَ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْجُرُكَ مَدَّةَ صَوْتِكَ فِيهِ .

وَبِإِسْنَادِهِ ، عَنْ سَعْدٍ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ يَزِيدٍ ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَانٍ قَالَ : رَأَيْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَذَّنَ وَأَقَامَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَفْصَلَ بَيْنَهُمَا جُلُوسٌ . قُلْتُ : رَبِّمَا شَكَّ فِي اتِّصَالِ طَرِيقِ هَذَا الْحَدِيثِ اسْتِعْجَالاً لِرَوَايَةِ سَعْدٍ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ يَزِيدٍ فَإِنَّ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَثَّقَ بِنُحَيْلٍ عِيسَى مَعَ كَوْنِهِ أَعْلَى طَبَقَةٍ مِنْ سَعْدٍ إِنَّمَا يَمْرُؤُ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ يَزِيدٍ بَعْضُ الطَّرِيقِ بِوَسْطَةِ الْحُسَيْنِ بْنِ مَجْجُوبٍ وَلَكِنْ فِي انْتِهَاءِ الْأَمْرِ إِلَى حَدِّ يَوْجِبُ الْعَلَّةَ نَظَرًا لِقَوْلِ الشَّيْخِ ذَكَرَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَمْرِو بْنِ يَزِيدٍ فِي أَصْحَابِ الرَّخَاءِ عليه السلام رَوَايَةَ سَعْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَزِيدٍ بِوَسْطَةِ مِمَّا لَا مَجَالَ لِلشَّكِّ فِيهِ فَلَا يَبْدُو فِي أَنْ يَتَّفِقَ مِثْلُهَا عَنِ طَرِيقَتِهِ وَبِالْجُمْلَةِ فَكَوْنُ الصَّحَّةِ فِيهِ مَشْهُورَةً يَسْهُلُ الْخُطْبُ عَنْهَا .

وَبِإِسْنَادِهِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ رَيْعَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ : قُلْتُ يُوْذَنُ الرَّجُلُ وَهُوَ قَاعِدٌ قَالَ : نَعَمْ وَلَا يَفْصِلُ الْآءَ وَهُوَ قَائِمٌ .

ثُمَّ يَنْتَهِى عَلَى طَرِيقِهِ ، عَنْ زُرَّارَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : تُوْذَنُ وَأَنْتَ عَلَى غَيْرِ رُخْوَةٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَائِمًا وَقَاعِدًا وَأَيْنَمَا تَوَجَّهْتَ وَلَكِنْ إِذَا أَقَمْتَ فَعَلِي وَذَوِ مِثْلَيْهَا لِلصَّلَاةِ .

ثُمَّ يَنْتَهِى الْحَسَنُ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ فَضَالَةَ ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عِثْمَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي نَصْرٍ قَالَ : قُلْتُ لَا بِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : أَيْتَكَلَّمُ الرَّجُلُ فِي الْأَذَانِ ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ قُلْتُ : فِي الْإِقَامَةِ ؟ قَالَ : لَا .

وَبِإِسْنَادِهِ ، عَنْ سَعْدٍ ، عَنْ أَحْمَدَ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ فَضَالَةَ بْنِ أَيُّوبَ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عِثْمَانَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي نَصْرٍ قَالَ : قُلْتُ لَا بِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : أَيْتَكَلَّمُ الرَّجُلُ فِي الْأَذَانِ ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ .

عنه علي بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إذا أتمت الصلوة حرم الكلام على الإمام وأهل المسجد إلا في تقديم إمام .

عنه الحسن باسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن داود بن سرحان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل نسي الأذان والأقامة حتى دخل في الصلوة قال : ليس عليه شيء .

و باسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن بقطين ، عن أخيه الحسين بن علي بن بقطين قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل ينسى أن يقيم الصلوة وقد افتتح الصلوة قال : إن كان قد فرغ من صلوته فقد تمت صلوته ، وإن لم يكن فرغ من صلوته فليعد .

قلت : هذا الخبر مناف لما مر في حديث الحلبي من الأمر بإتمام الصلوة حيث يتأخر الذكر عن الركوع ، ولو قاومه من جهة الإسناد لكان وجه الجمع بينهما الحمل عن التخير لكنه غير مقاوم .

ن - عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة أو الفضل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى السماء فبلغ البيت المعمور و حضرت الصلوة فأذن جبرئيل و أقام فتقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه واله وصف الملائكة والنبيين خلف محمد صلى الله عليه وآله وسلم .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما هبط جبرئيل عليه السلام بالأذان على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان رأسه في حجر علي عليه السلام فأذن جبرئيل و أقام فلما انته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : يا علي سمعت قال : نعم قال : حفظت قال : نعم قال : أوع بالآلة فعلمه فدعا علي عليه السلام بالآلة فعلمه .

وروى الشيخ هذا الحديث باسناده ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن

حماد ، عن منصور ، عن ابي عبد الله عليه السلام .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : إذا أذنت وأقميت صلي خلفك صفان من الملائكة وإذا أقميت صلي خلفك صف من الملائكة .

وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن ابي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن المرأة أعليها أذان وإقامة ، قال : لا .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ومحمد بن مسلم ، عن الفضل بن شاذان جميعا ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا نسيت صلوة أو صليتها بغير وضوء وكان عليك قضاء صلوات فابدها بواكهن فإذا ن لها وأقم ثم صلها ثم صل ما بعدها بإقامة لكل صلوة .

وعن محمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : يا زرارة فتفتح الأذان بأربع تكبيرات وتختتمه بتكبيرتين وتبليتين .

وروى الشيخ هذا الخبر والذي قبله بإسناده ، عن محمد بن يعقوب وبقيّة الطريقين إلا أنه سقط من الثاني في خط الشيخ كلمتا عن حريز .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال ابو جعفر عليه السلام : إذا أذنت فافصح بالآلف والهاء وصل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم كلما ذكرته أو ذكره ذاكر في أذان أو غيره .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال ابو جعفر عليه السلام الأذان جزم بافصح الآلف والهاء والإقامة حذر .

قلت : هذا الحديث لم أره في الكافي مع التصحيح له ظاهر وهو بهذه الصورة في خط الشيخ

فكانت أوردته من غيره .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، قال : لا بأس أن يؤذن الرجل من غير وضوء ولا يقيم الآ وهو على وضوء .
وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
قلت له : يؤذن الرجل وهو على غير القبلة ؟ قال : إذا كان المشهد مستقبل القبلة فلا بأس .
وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن ربيع بن عبد الله ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا سمع المؤذن يؤذن قال مثل ما يقول في كل شيء .

قلت : هذا الحكم مروى أيضاً في كتاب من لا يحضره الفقيه بطريقه عن محمد بن مسلم وفيه جهالة وزواه مصنفة في كتاب العلل بالسناد واضح المسحة وهذه صورته :

حدثنا محمد بن الحسن بن الوليد رضي قال : حدثنا محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن حماد بن عيسى ، عن خريز بن عبد الله ، عن محمد بن مسلم قال :
قال لي : يا ابن مسلم لا تدع عن ذكر الله عز وجل على كل حال ولو سمعت المنادي ينادي بالأذان وأنت على الخلا فاذكر الله عز وجل وقل كما يقول .

وصورة ما أوردته في كتاب من لا يحضره الفقيه هكذا : وقال أبو جعفر عليه السلام لمحمد بن مسلم : يا ابن مسلم لا تدع عن ذكر الله على كل حال ولو سمعت المنادي ينادي بالأذان وأنت على الخلا فاذكر الله عز وجل وقل كما يقول المؤذن .

وروى في العلل خبراً آخر من الصحيح في هذا المعنى صورته : حدثنا محمد بن الحسن الوليد رضي الله عنه قال : حدثنا محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن ذرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : ما أقول إذا سمعت الأذان ، قال : اذكر الله مع كل ذكر .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان ، عن العلاء

بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي عبدالله عليه السلام أنه قال : في الرجل ينسى الأذان و الإقامة حتى يدخل في الصلاة قال : إن كان ذكر قبل أن يقرأ فليصل على النبي ﷺ وليقم ، وإن كان قد قرأ فليتم صلاته .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده عن محمد بن إسماعيل برفقة الطريق .

باب افتتاح الصلاة

صحى - محمد بن الحسن رضى بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبان ومعوينة بن وهب قالوا : قال ابو عبدالله عليه السلام : إذا أمنت إلى الصلاة قل : « اللهم اني اقدم اليك محمداً بين يدي حاجتي واتوجه اليك فأجعلني به وجهاً عندك في الدنيا و الآخرة ومن المقر بين إجعل صلوتي مقبولة و ذنبي مغفوراً ودعائي به مستجاباً إنك أنت الغفور الرحيم » .

وروى الشيخ ابو جعفر الكليني هذا الحديث بإسناد عن الحسن يروى فيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسين بن سعيد ، و باقية عن طريق الحسين في رواية الشيخ وفي المتن زيادات حيث قال : محمداً عليه السلام ثم قال : و أتوجه به و قال : إجعل صلوتي به مقبولة و ذنبي مغفوراً و ظاهر أن ذلك هو المناسب .

ورواه الصدوق ره مرسلاً عن الصادق عليه السلام ، ووافق الكليني في الزيادات الأخيرتين دون الأولىين وأثبت كلمة « به » الأولى قبل قوله « فأجعلني » واسقط كلمة عندك وزاد وأدأ لقوله : « إجعل » .

وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين ، عن زيد الشحام وابن أبي عمير عن أبي أسوب ، عن زيد الشحام قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الافتتاح فقال : تكبيرة تجزيك ، قلت . فالتبع قال : ذلك الفضل .

وعنه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : التكبيرة الواحدة في افتتاح الصلاة تجزي والثلاث أفضل والسبع أفضل كله .

وعنه ، عن فضالة ، عن ابن سنان ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال الإمام : تجزيه تكبيرة

واحدة ويجزئك ثلاث مترسلاً إذا كنت وحدك .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي قال . سألت
أبا عبد الله عليه السلام عن أحق (١) ما يكون من التكبير في الصلوة قال : ثلاث تكبيرات فإن
كانت قراءة قرأت بقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وإذا كنت إماماً فأنه يجزئك
أن تكبر واحدة تجهريها وتسترسلاً .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعيد بن عبد الله والحسين
جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ومحمد بن أبي عمير جميعاً ، عن
هشام بن الحكم ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام في علة افتتاح الصلوات
بسبع تكبيرات أن النبي صلى الله عليه وآله لما أسرى به إلى السماء قطع سبع حجب فكبر عند
كل حجاب تكبيرة فأوصله الله عز وجل بذلك إلى منتهى الكرامة .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن فضالة ،
عن معوية بن عمار قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام حين افتتح الصلوة يرفع يديه أسفل من
وجهه قليلاً .

قلت : هكذا صورة اسناد هذا الحديث في نسخ التهذيب ، وهو مما وقع فيه الغلط
بوضع كلمة عن في موضع واو العطف كما ثبتنا عليه إجمالاً وتفصيلاً ، فإن حماد بن عيسى
وفضاله يرويان معاً عن معوية بن عمار والحسين بن سعيد يروى عنهما عنه ؛ وذلك شاذ
معروف وقد راجعت خط الشيخ فوجدت قلعه قد سهى فيه ، واظنّه ممّا عذر كرهه
بالإصلاح على النحو الذي ذكرناه في فوائد المقدمة وذلك بوصل طرقي العين ليصير
واواً وهو مما لا يكاد يتفطن له لبعده عن الصورة المعهودة للواو ، وقد عرض لموضع
الإصلاح هنا في خط الشيخ محو قليل قوى بسببه الاشتباه فلذلك توقفتنا عن الجزم
بالإصلاح كما اتفق لنا في غير هذا الموضع ، إذ كان هناك سليماً من هذا المعارض

فحقيقته بالتأمل .

وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابن سنان قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام يرفع يديه حيال وجهه حين استفتح .

وعنه ، عن النضر ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : فصل لربك وانحر ، قال : هو رفع يديك حيال (١) وجهك .

وباسناد ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن موسى بن القاسم البجلي وابي قتادة ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : قال علي الإمام ابن يرفع يديه في الصلوات ليس على غيره أن يرفع يده في الصلوات قال الشيخ زه : المعنى في هذا الخبر أن فعل الإمام أكثر فضلاً وأشد تأكيداً والأمر كما قال .

وعن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد وعبد الرحمن بن أبي نجران والحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يجزيك في الصلوات من الكلام في التوجه إلى الله أنه يقول : وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض على ملة إبراهيم حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين إن صلوتي ونسكي ومعاي ومما نبي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين ، ويجزيك تكبيرة واحدة .

صحر - محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : خرج رسول الله ﷺ إلى الصلاة وقد كان الحسين عليه السلام أبطاً عن الكلام حتى يخففوا أنه لا يتكلم وإن يكون به خرس فخرج به عليه السلام حاملاً على غائقه وصف الناس خلفه فأقامه على يمينه فافتتح رسول الله ﷺ الصلاة فكبر الحسين عليه السلام فلم يسمع رسول الله ﷺ فكبره عاد فكبر الحسين عليه السلام فلم يسمع رسول الله ﷺ عاد فكبر الحسين عليه السلام حتى كبر رسول الله ﷺ سبع تكبيرات وكبر الحسين عليه السلام فجزت السنة

بذلك .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسن بن سعيد ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان بن بهران الجمال ، قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام إذا كبر في الصلوة رفع يديه حتى يكاد تبلغ أذنيه .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا افتتحت الصلوة فارفع كفك ثم أبسطها بسطاً ثم كبر ثلاث تكبيرات ثم قل : « اللهم أنت الملك الحق لا إله إلا أنت سبحانك إنني ظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » ثم تكبر تكبيرين ثم قل : « آيةك وسعديك والخير في يديك والشر ليس إليك والمهدي من هديت لاملجأ منك إلا إليك سبحانك وحنانك تباركت و تعاليت سبحانك رب البيت ، ثم تكبر تكبيرتين ثم تقول : « وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة خيفاً مسلماً وما أنا من المشركين إن صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين » ثم تعوذ من الشيطان الرجيم ثم اقرأ فاتحة الكتاب .

وروى الشيخ هذا الخبر باسناده ، عن محمد بن يعقوب بسائر الطريق واقتصر من الكلام في التوجه على ما قبل قول : « إن صلوتي » فوصل في خطه قول : « وما أنا من المشركين » بقوله « ثم تعوذ » وهو من سهو القلم فإن نسخ الكافي متفقة على إثبات ما أنقط ، اللهم إلا أن يكون إبراه من غير الكافي وهو بعيد وفي غير هذا الموضع أيضاً من الحديث مخالفة لما في الكافي لكنها لفظة ولا حاجة إلى ذكرها .

محمد بن علي بن الحسين ، عن عبد الواحد بن عبدوس النيسابوري العطار ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان ، عن الرضا عليه السلام قال : إنما صارت التكبيرات في أول الصلوة سبعاً لأن أصل الصلوة ركعتان واستفتاحهما سبع تكبيرات كبيرة الافتتاح

وتكبيرة الركوع وتكبيرتان للسجدة من فإذا كبر الإنسان في أول صلوته سبع تكبيرات ثم نسي شيئاً من تكبيرات الافتتاح من بعد أو سبى عنها لم يدخل نقص في صلوته :
 محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز
 عن زرارة قال : أدنى ما يجزى من التكبير في التوجه تكبيرة واحدة و ثلاث تكبيرات
 أحسن ، وسبع أفضل .

وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن
 عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كنت اماماً يجزيك تكبيرة واحدة لأن معك الحاجة
 والضعف والكبر .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن
 زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال : ترفع يديك في افتتاح الصلوة قبالة وجهك ولا
 ترفعهما كل ذلك .

وعنه ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا
 أقميت في الصلوة فكبرت فارفع يديك ولا تجاوز بكفك إيديك أي حيال خديك .

باب القراءة في الصلوة

صحى - محمد بن الحسن بإسناده : عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة : عن العلاء
 عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئلت عن الذي لا يقرأ بفاتحة الكتاب في صلوته
 قال : لا صلوة له إلا أن يقرأها في جهر أو إخفات قلت : أيما أحب إليك إذا كان خائفاً
 أو مستعجلاً يقرأ سورة أو فاتحة الكتاب ؟ قال : فاتحة الكتاب .

قلت : هكذا أورد الحديث في أبواب أفعال الصلوة من الاستبصار وأعادته في أبواب
 الشهو والنسيان مقتصراً على المسئلة الأولى وفي التهذيب أورد (١) المسئلة الثانية
 فقط في أخبار نسيان القراءة وفي لفظ الجواب بخط الشيخ ره إلا أن يقرأها ومثله

(١) أورد بالصيغة الثانية خل .

في الموضع الثاني من الاستبصار .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سئل عن الرجل يقرأ السورتين في الركعة فقال : لا ، لكل سورة ركعة .

وبإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله بن علي الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بأن يقرأ الرجل في الفريضة بفاتحة الكتاب في الركعتين الأولىين إذا ما عجزت به حاجة أو تخوف شيئاً . وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حماد بن عيسى ، عن حماد بن عثمان ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : رجل قرأ سورة في ركعة فغلط أودع المكان الذي غلط فيه ويمضي في قرائته أودع تلك السورة و يتحول منها إلى غيرها ؟ فقال : كل ذلك لا بأس به وإن قرأ أية واحدة فشاء أن يركع بها ركع .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من غلط في سورة فليقرأ قل هو الله أحد ثم ليركع .

قلت : الأمر بقراءة السورة التامة في هذا الخبر للاستحباب أو للإرشاد إذ ليس لوجوب قرائة التوحيد بخصوصها وجد والتخييري بعيد عن إطلاق الأمر فلا منافاة في الخبر لما يدل على استحباب السورة من الأخبار الكثيرة ولوقفت المناقاة فالظاهر أن الجمع بينهما يحمل الأمر على الاستحباب أولى من جمع الشيخ بحمل ما ورد بأجرء الحمل على حال الضرورة أو تخصيصه بالساقلة فأنه بعيد عن أكثرها كما ستراد .

وعن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال : سئل عن الرجل يقرأ سورة واحدة في الركعتين من الفريضة وهو يحسن غيرها فإن فعل فمأثبه ؟ قال : إذا أحسن غيرها فلا يفعل وإن لم يحسن غيرها فلا بأس .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن زيد الشحام قال :
صلى بنا أبو عبد الله عليه السلام الفجر فقرأ الفصحى والم نشرح في ركعة .
وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن محمد بن أبي عمير ، عن
أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن السبع المثاني والقرآن
العظيم هي الفاتحة ؟ قال : نعم قلت : بسم الله الرحمن الرحيم من السبع ؟ قال : نعم
هي أفضلهن .

وبإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران
والحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن محمد بن مسلم قال :
سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يكون إماماً فيستفتح بالحمد ولا يقرأ بسم الله الرحمن
الرحيم فقال : لا يضرك ولا بأس به قلت : حمل الشيخ زه هذا الخبر على التخييم وأن
المراد ترك الجهر بالبسملة لا مطلقاً أو على وقوع التارك نسياناً فأنه غير مناف (١) كما
سيجي وما قاله حسن .

وعن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان
عن عبد الله بن علي الحلبي والحسين بن سعيد ، عن علي بن النعمان ومحمد بن سنان و
عبد الله بن مسكان ، عن محمد بن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنهما سألاه عن من يقرأ
بسم الله الرحمن الرحيم حين يريد يقرأ فاتحة الكتاب قال : نعم إن شاء سرّاً وإن شاء
جهرّاً فقالا : أفقرأها مع السورة الأخرى ؟ فقال : لا .

قلت : هكذا صورة اسناد هذا الحديث بخط الشيخ في باب ، وفي الاستبصار مثله
وقد اشتمل على سهو وانح حيث عطف فيه عبد الله بن مسكان على محمد بن سنان وعلي بن
النعمان والاصواب فيه عن عبد الله فإن الحسين بن سعيد إنما يروي عنه بالواسطة .
ثم إن الشيخ زه ذكر لتأويل هذا الخبر في باب وجه أضعيفاً وأضاف إليه في الاستبصار

الحمل على التثنية وهو متعين .

وعن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن أبيان بن عثمان ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئلته عن الرجل يفتتح القراءة في الصلوة أقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، قال : نعم إذا افتتح الصلوة فليقلها في أول ما يفتتح ثم يكفيه ما بعد ذلك .

قلت : هذا الحديث أيضاً محمود على التثنية ويشير إلى جواز تعيين السورة .
وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سئلته عن الرجل يصلي الفريضة ما يجهر فيه بالقراءة هل عليه أن لا يجهر ؟ قال : إن شاء جهر وإن شاء لم يفعل .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحسين بن محمد بن يحيى العطار وأحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد وعلى بن حديد وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ح و عن أبيه ومحمد بن الحسن ومحمد بن موسى بن المتوكّل ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن علي بن إسماعيل ومحمد بن عيسى ويعقوب بن يزيد والحسن بن ظريف ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في رجل جهر فيما لا ينبغي الجهر فيه وأخفى فيما لا ينبغي الإخفاء فيه فقال : أي ذلك فعل متممداً فقد نفى صلوته وعليه الإعادة وإن فعل ذلك ناسياً أو سهواً أو لا يدري فلا شيء عليه وقد تمت صلوته .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام وفي صدره قليل اختلاف لفظي فإن في كتابي الشيخ في رجل جهر فيما لا ينبغي الأجهار فيه أو أخفى اه .

واتلم أن للجمع بين هذين الحديثين طريقين أحدهما حمل الأول على التثنية لما يحكى من إطباق العامة على عدم وجوب الجهر والاخبات والثاني حمل

الإعادة في الثماني على الاستحباب وجعل قوله : « نفس » بالصاد المهملة إذ لم ينقل ضبطها بما يخالف ذلك ، وبهذا الاعتبار وقع الاختلاف هنا بين الأصحاب وترجيح ما فيه الاحتياط أولى ومعنى قوله في الخبر الأول : « دل عليه أن لا يجهر » أن ترك الجهر هل على المصلي فيه حرج أولا ؟ .

ثُمَّ بِنِ الْحَسَنِ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ الْعَمْرِ كِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنِ الرَّجُلِ يَصْلِحُ لَهُ أَنْ يَقْرَأَ فِي صَلَاتِهِ وَ يَحْرُكُ لِسَانَهُ بِالْفَرَائِدِ فِي لَهَوَاتِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْمَعَ نَفْسُهُ ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ أَنْ لَا يَحْرُكَ لِسَانَهُ بِتَوَهُّمٍ تَوْهُّمًا .

قال الشيخ رحمه : الوجه في هذا الخبر أن نحمله على أن من صلى خلف من لا يقتدى به ويخاف من إسماع نفسه القراءة يجوز له أن يقرأ مع نفسه مثل حديث النفس والمقتضي لحمل الشيخ هذا الحديث على ما ذكره ورود جملة من الأخبار بخلاف مضمونه وقدر منها في أخبار اللباس حديث عن الحلبي من طريقين : أحدهما واضح الصحة والآخر مشهور بها وسنورده هنا أيضاً من طريق ثالث في المشهورى ، وبأني في الحصان خبر آخر في المعنى .

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ الْعَمْرِ كِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنِ الرَّجُلِ يَقْرَأُ فِي الْفَرِيضَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةِ أُخْرَى فِي النَّفْسِ الْوَاحِدِ قَالَ : إِنْ شَاءَ قَرَأَ فِي نَفْسٍ وَإِنْ شَاءَ غَيْرَهُ .

وَبإِسْنَادِهِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ مَعْوِيَةَ بْنِ وَهَبٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَقُولُ أَمِينَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : « غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » قَالَ : هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَلَمْ يَجِبْ فِي هَذَا .

وَعَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ جَمِيلٍ قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ قَوْلِ النَّاسِ فِي الصَّلَاةِ جَمَاعَةً حِينَ يَقْرَأُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ : أَمِينَ قَالَ : مَا أَحْسَنَهَا وَ

أخفض الصوت بها .

قلت : لا ريب في حمل هذا الخبر على الثقة ، وسيأتي في الحسان خبر آخر عن جميل أيضاً يتضمن النهي عن هذه الكلمة وهو يؤذن بفتحها ويشهد مع الخبر السابق بالثقة لحديث حسنها .

وعن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله فرض من الصلوة الركوع والسجود ، ألا ترى لو أن رجلاً دخل في الإسلام لا يحسن يقرأ القرآن أجزأه أن يسبح ويكبر ويصلي .

وعنه ، عن النضر بن سويد ، عن الحلبي يعني يحيى ، عن عبيد بن زرارة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الركعتين الأخيرتين من الظهر قال : تسبح وتحمّد الله وتستغفر لذنبك وإن شئت فأتعك الكتاب فاتتها تحميد ودعاء .

وعنه ، عن صفوان ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كنت إماماً فافقر في الركعتين الأخيرتين بفاتحة الكتاب وإن كنت وحيداً فسمعك فعلت أولم تفعل . قلت : هكذا لفظ الحديث في الاستبصار وهو الصواب وفي التهذيب بخط الشيخ ده فافقر من الركعتين .

وعنه ، عن صفوان ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كنت خلف الإمام في صلوة لا يجهر فيها بالقراءة حتى تفرغ وكان الرجل مأموئاً على القرآن فلا يقرأ خلفه في الأوليين وقال : يجزيك التسبيح في الأخيرتين قلت : أي شيء ؟ تقول أنت ؟ قال : اقرأ فاتحة الكتاب .

قلت : يسبق إلى الفهم في بادي الرأي من عجز هذا الخبر أنه في معنى الخبرين الذين قبله وقد اعتمد ذلك بعض المتأخرين فاقطعه عن المصدر وأورده في حجة ترجيح قراءة الحمد للإمام حديثاً مستقلاً وبعد التأمل يرى أن ذلك أحد الاحتمالات فيرواؤه لأوجه لترجيح المصدر اليد على غيره .

ثم الحق أن افتطاع بعض الحديث وإفراذه عن سائره لمجرد ظن استقلاله أو تخيله كما اتفق لجماعة من الأصحاب أمر بعيد عن الصواب فكم من خطأ وقع بسببه في الاستدلال لمن لم يتكشف له بالتدبر حقيقة الحال هذا .

والإحتمال الثاني فيه أن يكون من تمتع الحكم الذي ذكر في الصدر وإنما فصل بينهما بكلمة «وقال» لما بين حكم الأولين والآخرين من الاختلاف لا الانتقال من مسألة إلى أخرى على ما يقتضيه الإحتمال الأول إذ ليس بين المسألتين على ذلك التقدير علاقة يحسن باعتبارها الجمع بينهما في إفادة الحكم ابتداء من غير تقدم سؤال منهما ، وغير خفي أن ملاحظة هذا التوجيه توجب ترجيح هذا الإحتمال على الأول لكنه ملاحظة أن يعارض بالاستبعاد الإستهكام عن حال الإمام عليه السلام في الإبتعاث وإن جار أن يكون ذلك على سبيل الفرض وفسد المسائل جعله وسيلة إلى استعمال ما هو الراجح في المسألة ، لأنه الذي يفعله الإمام عليه السلام وقد استشعر من قوله : «يجزيك» أن وراء ذلك أمر آخر على أن سد باب وقوع الإبتعاث للإمام في موضع النظر .

وبالجملة فالقدر المحتاج إليه هنا إنما هو إثبات عدم رجحان الإحتمال الأول لا رجحان غيره عليه وقد ثبت بما قررناه فلا تتكلف الزائد عليه ولا مجال للتوقف في هذا الإحتمال باعتبار عدم معبوديته في كلام أكثر المتأخرين فقد صار إلى القول بمضمونه جماعة من قدماء الأصحاب ووافقهم عليه بعض من تأخروا دل من عزي إليه هذا القول علم الهدى رضي فوحكي عنه أنه قال : الأولي أن يقرأ المأموم في الأخيرين أو يسبح ويعزي إلى أبي الصلاح أنه أوجب على المؤتم القراءة أو التسبيح فيهما إلى ابن زهرة أنه قال : حكم المؤتم في الأخيرين وثالثة المغرب حكم المنفرد ، وسأني في مشهورى هذا الباب خبران عن علي بن يقطين ومعبودة بن عمار مصرحان بهذا الحكم . وروى الشيخ بإسناد لا يخلو من ضعف ، عن سالم بن أبي خديجه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كنت إمام قوم فعليك أن تقرأ في الركعتين الأولتين و على الآتين

خلفك أن يقولوا : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، وهم قيام فإذا كان في الركعتين الأخيرتين فعلى الذين خلفك أن يقرءوا فاتحة الكتاب وعلى الإمام التسبيح مثل ما يسبح القوم في الركعتين الأخيرتين الإحتمال الثالث أن يراد منه بيان حكم المسبوق وأنه يجزئه تسبيح الإمام في الأخيرتين وإن كان المأموم مصلياً للأوليين أو الثانية في تلك الحال غير أن الأولى للمأموم قراءة الحمد وسماها في باب صلوة الجماعة خبران من الصحيح في أمر المسبوق بالقراءة خلف الإمام في الأوليين أو الثانية . وربما يشهد لهذا الإحتمال قوله في صدر الحديث : « حتى يفرغ » فإن الظاهر كونه بصيغة المخاطب لا الغائب اخلوؤه عن الفائدة كما لا يخفى ، أنه كتابة عن إدراك المأموم الصلوة من أولها فيحتاج حينئذ إلى بيان حكم من دخلها في الآثناء فأفاده بذلك الكلام ، وانت خبير بآفته على هذا الإحتمال يكون للخبر مناسبة بأخبار الباب كما في الإحتمال الأول ، وأما على الوسطة (١) فلا مناسبة وإنما جعله باب صلوة الجماعة .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أدرك الرجل بعض الصلوة وفاته بعض خلف إمام يحسب بالصلوة خلفه جعل ما أدرك أول صلوته إن أدرك من الظهر أو العصر أو العشاء الآخرة ركعتين وفاته ركعتان وساق الحديث (وسنورده في باب صلوة الجماعة) إلى أن قال : فإذا سلم الإمام قام فصل الأخيرتين لا يقرء فيهما إن شاء تسبيح وتتمليل ودعاء ليس فيهما قراءة الحديث .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، وفي موضع الحاجة من المتن مخالفة لما في كتاب من لا يحضره الفقيه حيث قال : فإذا سلم الإمام قام فصل ركعتين لا يقرء فيهما لأن الصلوة إنما يقرء فيها في الأوليين في كل ركعة بآتم الكتاب وسورة وفي الأخيرتين لا يقرء فيها إنما

هو تسييح وتكبير وتهليل ودعاء ليس فيهما قراءة .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله بن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا قمت في الركعتين الأخيرتين لا تقرأ فيهما قل : الحمد لله و سبحان الله و الله أكبر قلت : هكذا أورد الحديث في الاستبصار و أسقط في باب منه لفظه الأخيرتين وهو من سهو قلمه فأنه واقع في خطئه .

صححه - وبإسناده . عن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن سعد بن سعد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألت عن رجل قرأ في ركعة الحمد و نصف سورة هل يجزيه في الثانية أن لا يقرأ الحمد و يقرأ ما بقي من السورة ؟ فقال : يقرأ الحمد ثم يقرأ ما بقي من السورة .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن أبان بن عثمان ، عن اسمعيل بن الفضل قال : سألني أنا أبو عبد الله عليه السلام أو أبو جعفر عليهما السلام يقرأ بفتح الكتاب و آخر سورة المائدة ، فلما سلم التفت إلينا فقال : أما إنني أنما أردت أن أعلمكم .

و بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن معروف ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن الحسن بن السري ، عن عمر بن يزيد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام أقرأ الرجل السورة الواحدة في الركعتين من المفريضة ؟ فقال لا بأس إذا كانت أكثر من ثلاث آيات .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين بن علي ، عن أبيه علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن القرآن بين السورتين في المكتوبة و النافلة قال : لا بأس وعن بعض السورة قال أكره ولا بأس به في النافلة ، و عن الركعتين اللتين بصمت فيهما الإمام أقرأ فيهما بالحمد و هو إمام يقتدى به ؟ قال : إن قرأت فلا بأس و إن سكنت فلا بأس .

قلت . المراد بالصحة في هذا الخبر الإختات وهو تجوز غرب .
 و بإسناده ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب ، عن الحلبي ، عن
 أبي عبدالله عليه السلام قال : إن فاتحة الكتاب وحدها تجزئ في الفريضة .
 و بإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن
 علي بن رئاب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : إن فاتحة الكتاب تجوز وحدها
 في الفريضة .

قلت : يشبه أن يكون سقط من طريق هذا الخبر رواية ابن رئاب عن الحلبي
 كما في الطريق السابق فيكون السكت بالاعتداد بالطريق لا المتن . وقد اتفق في
 التمهيد بخط الشيخ ره إسناده أولاً بالطريق الذي ذكرناه ثانياً لا غير ثم الحق
 روايته بالطريق الذي أوردناه أولاً على هامش الكتاب .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن عبدالرحمن بن أبي نجران ، عن صفوان
 قال : صليت خلف أبي عبدالله عليه السلام إماماً وكان يقرأ في فاتحة الكتاب بسم الله الرحمن
 الرحيم فإذا كانت صلاة لا يجهر فيها بالقراءة أجهر بسم الله الرحمن الرحيم وأخفى ما
 سوى ذلك .

و بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العباس بن معروف ، عن الحسن بن
 محبوب ، عن علي بن رئاب ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام هل يقرأ الرجل في
 صلواته وثوبه على قيد ، قال : لا بأس بذلك إذا أسمع أذنية الهمهمة .

ورواه الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن
 ابن رئاب ، عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته وذكر المتن بعينه .

وفيه زيادة لفظية على ما مر في روايته بغير هذين الطريقين في أخبار اللباس .

و بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن فضالة
 عن حسين ، عن ابن مسكان ، عن زبد الشحام قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام يقرأ بهذا

بالضحى وألم نشرح .

وبإسناده : عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام القراءة في الصلوة فيها شيء موقت ؟ قال : لا ، إلا الجمعة والجمعة والمنافقين ، قلت له : فأي السور تقرأ في الصلوة ؟ قال : أمّا الظهر والعشاء الآخرة تقرأ فيهما سواء والعصر والمغرب سواء وأمّا الغداة فاطول فأمّا الظهر والعشاء الآخرة فصبح لسم ربك الأعلى والشمس وضحاها ونحوها ، وأمّا العصر والمغرب فإذا جاء نصر الله واليهيكم التكاثر ونحوها ، وأمّا الغداة فعم يتسائلون وهل أتيت حديث الغاشية ، ولا أقسم بيوم القيمة ، وهل أتيت على الإنسان حين من الدهر . وعنه ، عن علي بن الحكم ، عن صفوان الجمال قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قل هو الله أحد تجزى في خمسين صلوة .

وعنه ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن منصور بن حازم قال : أمرني أبو عبد الله عليه السلام أن أقرأ المعوذتين في المكتوبة .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان الجمال قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام المغرب تقرأ المعوذتين في الركعتين .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن العلاء بن رزق ، عن محمد بن مسلم قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرجل يؤم القوم فيغاط قال : فيفتح عليه من خلفه .

وعن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن الحسين بن عثمان ، عن عمرو بن أبي نصر قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يقوم في الصلوة فيريد أن يقرأ سورة فيقرأ قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون فقال : يرجع من كل سورة إلا من قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون .

ورواه الشيخين معلقاً ، عن الحسين بن محمد وطريقه إليه هو الطريق إلى محمد بن يعقوب

عنه ، عن الحسين بن محمد .

وروى الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام حديثاً في معنى هذا الخبر ، وجعله العلامة في المنتهى من الصحيح مشياً على الظاهر كما هو شأنهم والحال أن أحمد بن محمد بن عيسى ومن في طبقته بل من فوقها كالحسين بن سعيد إنما يروون عن ابن مسكان بالواسطة ، وكثيراً ما تكون عند بن سنان ، وبعد ظهور كثرة إسقاط بعض الوسائط من أثناء الأسانيد كما أوضحناه في الفائدة الثالثة من مقدمة الكتاب لا يتجده إلينا في الحكم بالاتصال على مجرد الجوز والاحتمال مع شهادة قرائن الحال بخلافه و دلالة المعهود في طبقات الرجال على نفسه ، وما رأيت لهذا الإسناد مماثلاً في ترك الوسطة بعد التصفح إلا في كتاب الجنائز من الكافي في باب التربة التي يدفن فيها الميت .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن محمد بن عيسى عن عبيد والحسن بن ظريف وعلي بن إسماعيل بن عيسى كلهم ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال لا تقرأ في الترتيبين الأخيرين من الأربع ركعات المفروضات شيئاً إماماً كنت أو غير إمام قال : قلت : فما أقول فيها ؟ قال : إن كنت إماماً أو وحده فقل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ثلاث مرّات تكمله تسع تسبيحات ثم تكبّروا ركع .

قلت : هذا الحديث أوردته الشيخ في مرائره من كتاب حريز بن عبد الله في جملة الأخبار التي استطرفها وانتزعها من كتب المشيخة القدماء كما مرّت الإشارة إليه في أواخر كتاب الطهارة فقال : ومن ذلك ما استطرفناه من كتاب حريز بن عبد الله بن علي الأسجستاني وهو من جملة المشيخة قال : وقال أبو بصير وأورد حديثاً عنه ثم أتبعه بهذا الخبر بصورة إرادته هكذا : وقال زرارة قال أبو جعفر عليه السلام : لا تقرأ في الترتيبين الأخيرين من الأربع ركعات المفروضات شيئاً إماماً كنت أو غير إمام قال : قلت : فما أقول فيها ؟

قال : إن كنت إماماً أو وحيدك فقل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ثلاث مرّات تكمله تسع تسبيحات ثم تكبّر وتركع ، وحكاه المحقق في المعبر من كتاب حريز بهذه الصورة أيضاً .

ولا يخفى أن وجه الجمع بينه وبين حديث عبيد بن زرارة و عبيد الله الحنبلّي سهل فإنّ النّهي عن القراءة يحمل على إرادة المرجوحية فلا ينافي التّخيير الذي تضمنه خبر عبيد ، والمخالفة في قدر التسبيح وكيفيّة حديث عبيد الله محمولة على الأكملية . ولا بأس بضميمة التّكبير إلى التسبيحات التسع لدخوله في إطلاق خبر زرارة السابق المفتوح بحكم المسبوق على ما في رواية الشيخ له .

ويشهد لها وللحكم أيضاً حديث من الحسن مرّ في أوّل أبواب الصلوة مع معونة تعليل أجزاء الحمد في خبر عبيد بأنّها محمود ودعاء فائده يؤذن باتساع الأمر مضافاً إلى اختلاف الكيفيّة في الأخبار كلّها مع جودة أسانيدّها فهو دليل واضح على التوسعة . وبعض هذا كلّّه عموم ما دلّ على الإذن في الكلام بالدعاء والذي كرّ في الصلوة فلا وجه للتوقف في ذلك باعتبار عدم الوقوف على نص فيه بالخصوص كما وقع في خاطر بعض فضلاء المتأخّرين ولا يلتفت إلى استبعاد كثير من القاصرين جواز الإقتصار على ما في خبري عبيد و عبيد الله نظراً إلى استجرار العمل بخلافه بين المتأخّرين فقد صار إلى القول بضمونها جمع من الدعاء المعتبرين وهو محكيّ في غير موضع من المطبوعات ، فمنهم ابن الجنيّد وصاحب البشريّ والمحقق في المعبر .

ولما وجه الجمع بين هذا الخبر وبين حديث منصور بن حازم فلا بدّ من إشكال اصراحتهما في التّنافي بالنّظر إلى حكم الإمام وهما متكافيان من جهة الإسناد وإن كان هذا من المشهورىّ على ما سلف بيان وجهه في مقدّمة الكتاب ، و لكلّ منهما مساعد من الأخبار ، فإما خبر منصور فيساعده خبر لموتة عمّار بأنّي وإما الآخر فيعضده ظاهر حديث عبيد الله الحنبلّي بعد إرادة غير النّهي عنه كما أوّله به جماعة من الأصحاب

منهم المحقق في المعبر فقال : إن لافيه بمعنى غير كأنه قال غير قارى مع أن التجويز في قوله : « تقرأ » بإرادة الإرادة للقرائة أو الحمل على إسماع كلفة يريد أقل تكلفاً مما ذكره والكل خلاف الظاهر .

ولا يعارض بأن حمل النسي على إرادة المرجوحية كما ذكر في خبر زرارة خروج عن الظاهر أيضاً ولا بد منه لمكان الجمع بين خبر عبيد فلا يتم توجه إرادة النسي من كلمة لا لانا لجيب بأن شيوع استعمال النسي في هذا المعنى في تضاعف الأخبار المروية عن أئمتنا عليهم السلام يمنع دعوى كونه في كلامهم خلاف الظاهر ، ولئن سلمناه فهو أقرب من ذلك التجويز وأشهر فيكون أرجح .

وربما يستشهد لترجيح خلاف النسي بإدخال فاء الجواب على كلمة قل ولو لمزيد النسي لكان حقها أن تفتن به ويدفعه بعد التتريل لتسليم تعليق كونها الجواب تكسر الإشارة فيما سلف من هذا الكتاب إلى فلة الضبط لكتاية الأخبار في خصوص الواو والفاء في الغالب تصحيف أحدهما بالآخر ويكتب الحديث بأحدهما في كتاب أو في موضع وبالأخر في غيره حتى من المصنف الواحد فلا ونوق بهذه الشهادة في مقام التعارض .

والذي يختلج بخاطري ترجيح عدم ترجيح القرائة للإمام بقول مطلق إمامنا كفاؤ الأخبار في ذلك فيرجع إلى التخيير وإما لاحتمالها من الثقة ما لا يحتمله التسبيح ، أو لرعاية حال المسبوق من المأمومين ولو على سبيل الإحتمال بطريق الاستحباب على التحو الذي ذكره ابن الجنيد و محصل كلامه في ذلك أن الإمام يستحب له التسبيح إذا ثبقت أنه ليس معه مسبوق وإن علم دخول المسبوق أوجوزه فراً ليكون ابتداء الصلوة للتداخل بقرائة ، وفي جملة من الأخبار القريبة الأسناد وإن لم تكن على أحد الوصفين شهادة على ما قلناه .

فمنها ما رواه الصدوق في كتاب من لا يحضره الفقيه عن محمد بن علي ماجيلويه

عن عمه محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن عمران أنه سئل أبا عبد الله عليه السلام فقال : لا يعلو صوته في الركعتين الأخيرتين أفضل من القراءة ، قال : لأن النبي صلى الله عليه وآله لم يكن في الأخيرتين ذكر ما رأى من عظمة الله عز وجل فدهش فقال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فلذلك صار التسبيح أفضل من القراءة ، وقد تضمن هذا الخبر السؤال عن علو الجهر أيضاً قبل أن يسأل عن علو التسبيح وفي الجواب عن علو الجهر تصريح بأنه صلى الله عليه وآله كان إماماً يصلي بالملائكة ومنها ، وما رواه الشيخ بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن عبد الله بن بكير ، عن علي بن حنظلة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال سئل عن الركعتين الأخيرتين ما أصنع فيهما ؟ فقال : إن شئت فأقره فائحة الكتاب وإن شئت فذكر الله فهو سواء ، قال : قلت : فأي ذلك أفضل ؟ فقال : هما والله سواء إن شئت سبحت وإن شئت قرأت .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن النضر بن سويد ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن معوية بن عمار قال سئل أبا عبد الله عليه السلام عن القراءة خلف الإمام في الركعتين الأخيرتين فقال : الإمام يقره فائحة الكتاب ومن خلفه يسبح فإذا كنت وحدك فأقره فيهما وإن شئت فسبح .

و رواه الكليني ، عن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار بإسناد الإسناد ، وقد مضى في أوّل أبواب الصلوة حديث عن زرارة بطريق الصدوق يتضمن في القراءة في الأخيرتين .

ن - و بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن معروف ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي حريز ذكره ابن إدريس القمي قال : سئل أبا الحسن الأول عليه السلام عن الرجل يصلي يقوم يكرهون أن يجهر باسم الله الرحمن الرحيم فقال : لا يجهر .

عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن
أذينة و ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يكتب من القراءة والثناء
إلا أسمع نفسه .

وعن علي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن جميل ، عن أبي عبدالله عليه السلام
قال : إذا كنت خلف إمام فقرأ الحمد و فرغ من قراتها فقل أنت : الحمد لله رب
العالمين ، ولا تقل : آمين .

وعنه ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة قال : حدثني معاذ بن هشام ، عن أبي
عبدالله عليه السلام أنه قال لا تدع أن تقرأ قل هو الله أحد و قل يا أيها الكافرون في
سبع مواطن : في الركعتين قبل الفجر ، و الركعتين الزوال ، و الركعتين بعد المغرب ، و
بين ركعتين من أول صلاة الليل ، و ركعتي الأحرام ، والفجر إذا أصبحت بهاء ركعتي
الطواف .

قلت : وقد مرّ في باب الأفتتاح خبر من الصحيح الواضح متضمن لقراءة هاتين
السورتين عند إرادة التخفيف .

و عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي
عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل عن الرجل يقرأ بالسجدة في آخر السورة قال : يسجد
ثم يقوم فيقرأ فاتحة الكتاب ثم يركع و يسجد .

و عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن زرارة
قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام ما يجرى من القول في الركعتين الأخيرتين ؟ قال : تقول :
سبحان الله و الحمد لله و لا اله إلا الله و لله أكبر و تكبر و تر كع .

و روى الشيخ هذه الأخبار الخمسة أما الثلاثة الأولى و الأخير فبإسناده ، عن
محمد بن يعقوب بسائر الطريق و أما الرابع فبإسناده عن علي بن إبراهيم بشفة طريقه
و المتن في الأولين متفق ، و في البواقى مخالفه لفظية في عدة مواضع لا ضرورة إلى

بما فيها وإتباع الغرض الإعلام بكثرة التسامح في ضبط الالفاظ .

محمد بن علي بن الحسين ، عن عبد الواحد بن عبدوس النيسابوري ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان فيما ذكره من العلل ، عن الرضا عليه السلام أنه قال : أمر الناس بالقراءة في الصلوة لثلاث يكون القرآن مهجوراً مضيقاً وليكون محفوظاً مدروساً فلا يسهل ولا يعسر ، وإنما يسهل بالحمد دون سائر السور لأنه ليس شيء من القرآن والكلام جمع فيه من جوامع الخير والحكمة ما جمع في سورة الحمد وذلك أن قوله عز وجل : « الحمد لله » إنما هو أداء لما أوجب الله عز وجل على خلقه من الشكر وشكر لما وفق عبده من الخير : رب العالمين توحيد له وتحميده وإقرار بأنه الخالق المالك لا غيره ، الرحمن الرحيم استعطاف وذكر لآلائه ونعمائه على جميع خلقه مالك يوم الدين إقرار له بالعدل والحساب والمجازاة وإيجاب ملك الآخرة كإيجاب ملك الدنيا إياك نعبد وإياك نستعبد رغبة وتقرب إلى الله تعالى ذكره وإخلاص له بالعمل دون غيره وإياك نستعين استزادة من توفيقه وعبادته واستدامة لما أنعم عليه ونصره اهدنا الصراط المستقيم استرشاداً لدينه واعتصاماً بحبله واستزادة في المعرفة لربه عز وجل ، صراط الذين أنعمت عليهم توكيداً في السؤال والرغبة وذكر لما تقدم من نعمه على أوليائه ورغبة في مثل تلك النعم غير المغضوب عليهم استعاذة من أن يكون من المعاندين الكافرين المستخفين به وبامرء وفيه ولا الضالين اعتصام من أن يكون من الذين ضلوا عن سبيلهم من غير معرفته ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فقد أجمع فيه من جوامع الخير والحكمة من الآخرة والدنيا ما لا يجمعه شيء من الأشياء .

وبالاسناد في ذكر العلة التي من أجلها جعل الجهر في بعض الصلوات دون بعض أن الصلوات التي يجهر فيها إنما هي في أوقات مظلمة فوجب أن يجهر فيها لعل المارة أن هناك جماعة فإذا أراد أن يصلي صلى لأنه إن لم ير جماعة علم ذلك من جهة السماع والصلواتان اللتان لا يجهر فيهما إنما هما بالنهار في أوقات مضيئة فهي تعلم من جهة الرؤية

فلا يحتاج فيها إلى إسماع .

قلت : في بعض ألفاظ هذه الرواية قصور انتفت فيه عدة نسخ لكتاب من لا يحضره الفقيه ورأيت في كتاب العلل موافقاً للصواب وأصلحته منه .

باب الركوع والسجود

صحى - محمد بن يعقوب رضي الله عنه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عثمان بن عيسى ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن زرارة ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أردت أن تترك ركعتين وأنت منتصب لله أكبر ، ثم اركع وقل : اللهم لك ركعت ولك أسلمت و بك أمنت وعليك توكلت وأنت ربي خضع لك سمعي وبصري وشعري وبشري ولحمي ودمي ومخبي وعصبي وعظامي وما أفلتت فمالي غير مستكف ولا مستكبر ولا مستعصر سبحانه ربي العظيم ، تلك مرات في ترتيل و تعجب في ركوعك بين قدميك تجعل بينهما قدر شبر وتمكن راحتك من ركعتيك وأضع يديك اليمنى على ركبتك اليمنى قبل اليسرى وبلغ بأطراف أصابعك بين الركبة وقرح أصابعك إذا وضعتها على ركبتك وأقم صلاتك وامتد عنقك وليكن نظرك بين قدميك ثم قل : سمع الله لمن حمده ، وأنت منتصب (قائم الحمد لله رب العالمين أهل الجبروت والكبرياء والعظمة لله رب العالمين) تجبر بها صوتك ثم ترفع يديك بالتكبير وتختار سجداً .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن محمد بن يعقوب بطريقه الأول ولم يتعرض للثاني وفي المتن اختلاف في قوله : « اللهم لك ركعت » وقوله « في ترتيل » وفي التهذيب بخط الشيخ رحمه الله : رب لك ركعت ، وفي الموضع الثاني في ترتيل وسيجي ذكر الترتيل في عدة أخبار فربما رجح بها ولكن الترتيل أيضاً مذكور في خبر حماد بن عيسى المتضمن لبيان كيفية الصلوة وسأني .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد وعبد الرحمن بن أبي نجران والحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير بن عبدالله

عن زبارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : ما يجزى من القول في الركوع والسجود فقال : تلك تسبيحات في ترسل و واحدة تامة تجزى .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن عمار ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخف ما يكون من التسبيح في الصلوة قال : تلك تسبيحات مرسلة نقول : سبحان الله سبحان الله سبحان الله .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عيسى بن عثمان ، عن هشام قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام يجزى عني أن أقول مكان التسبيح في الركوع والسجود لا اله الا الله والله أكبر قال : نعم .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : يجزى أن أقول مكان التسبيح في الركوع والسجود لا اله الا الله والحمد لله والله أكبر فقال : نعم كل هذا ذكر الله .

وبإسناده ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .
قلت : وجه الجمع بين هذه الأخبار حمل ما تضمن أقل الذكر على أصل الأجزاء والاكثر على كمال الفضله والمتوسط على أخفها .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن العلاء ، عن محمد قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام يضع يديه قبل ركبته إذا سجد وإذا أراد أن يقوم رفع ركبته قبل يديه . وعند ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سئل عن الرجل يضع يديه على الأرض قبل ركبته قال : نعم بمعنى في الصلوة .

قلت : هكذا أورده الحديثين (١) في التهذيب ورواهما في الاستبصار ، عن أبي الحسين بن أبي جعفر القمي ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان

عن الحسين بن سعيد بفتح الطريق واقتصر في متن الأول على مسئلة الأولى .

وباستاده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ،
عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : قال رسول الله ﷺ
السجود على سبعة أعظم الجبهة ، واليدين ، والركبتين ، والأيهامين ، وترغم بأفك إرغاما
فأما الفرض فهذه السبعة وأما الإرغام بالأف فسنة من النبي ﷺ .

وروى هذا الخبر في موضع من الاستبصار ، عن الحسين بن عبدالله ، عن أحمد بن
محمد بن يحيى ، عن أبيه ، عن محمد بن علي بن محبوب بسائر الأسانيد .

وباستاده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة
عن أحدهما عليهما السلام قال : قلت : الرجل يسجد وعليه فلانسة أو عمامة فقال : إذا
من جبهة الأرض فيما بين حاجبه وفصاع شعره فقد أجزأه .

وعن الحسين ، عن الثوريين سويد ، عن عبدالله بن سنان قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام
عن موضع جبهة الساجد أيكون أرفع من مقامه ؟ فقال : لا ولكن ليكن مستويا .

وباستاده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العمري ، عن علي بن جعفر ، عن
موسى بن جعفر قال : سألت عن المرأة تطول فستها فإذا سجدت وقعت بعض جبهتها على
الأرض وبعض يغطي الشعر هل يجوز ذلك ؟ قال : لا حتى تضع جبهتها على الأرض .

قلت : هكذا صورة الحديث بخط الشيخ وظاهر أن المحقق الثماني قوله : « وقعت »
ليس على ما ينبغي والقصة بضم القاف شعر الناصية وسألتني في أواخر أخبار هذا الباب
ما ينافي هذا الخبر وطريق الجمع حمل هذا على مرجوحية الاقتصار على بعض الجبهة إما
بإرادة عدم المرجوحية من كلمة يجوز أو يحمل لفظ لا على إرادة نهى الكراهة لا التحريم
أو التثني .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحميري
جميعا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ومحمد بن أبي عمير جميعا ، عن

هشام بن الحكم أنه قال : لا بى عبدالله عليه السلام : أخبرني عما يجوز السجود عليه و عما لا يجوز قال : السجود لا يجوز إلا على الأرض أو على ما أثبتت الأرض إلا ما أكل أو لبس فقال له : جعلت فداك ما العلة في ذلك ؟ قال : لأن السجود خضوع لله جلّ وعزّ فلا ينبغي أن يكون على ما يؤكل أو يلبس لأن أبناء الدنيا عبيد ما يأكلون و يلبسون و الساجد في سجوده في عبادة الله جلّ وعزّ فلا ينبغي أن يضع جبهته في سجوده على معبود أبناء الدنيا الذين افتروا بغيرها والسجود على الأرض أفضل لأنه أبلغ في التواضع و الخضوع لله عزّ وجلّ .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبدالله و الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : السجود على ما أثبتت الأرض إلا ما أكل و لبس .

وعن محمد بن موسى المتوكل ، عن عبدالله بن جعفر الحميري و سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، أنه سأل أبا الحسن عليه السلام عن الجصّ يوقد عليه بالعدرة و عظام الموتى ثم يجصص به المسجد أو يسجد عليه ، فكتب اليه بخطه : إن الماء والنار قد طهرا .

وروى الشيخ صدر حديث هشام إلى سؤال العلة وخبر حماد معلقين عنها ، وطريقه في الفهرست إلى الأوّل جماعة ، عن محمد بن عليّ بن الحسين ، عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد و محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن ابن أبي عمير و صفوان بن يحيى ، عن هشام والي الثاني ابن أبي جبر ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، و جماعة عن حماد .

وروى حديث ابن محبوب في موضع من التهذيب معلقاً عنه بصورة ما في رواية الصدوق إلا في قوله : يوقد فأنه بخط الشيخ وقد ، وطريقه إليه مذكور في جملة ما قدّمنا ذكره من الطرق .

ورواه في موضعين آخرين منه بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب
قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الجص ، يوقد عليه بالعذرة وعظام الموتى ويخصص به المسجد
أيسجد عليه ، فكتب اليّ بخطه إنّ الماء والنار قد طهرهما .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني هذا الحديث ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد
عن الحسن بن محبوب ، و المتن كما في ثافية روايتي الشيخ إلّا في قوله : « أيسجد »
ففي الكافي أيسجد وفي عدة نسخ له توقف عليه العذرة وأصلحت فيما بعد بما يوافق ما
في غيره وربما كان لترك الماء نوع وجدان فقد اتفق لجماعة من الأصحاب في فهم
معنى الحديث توهم عجيب وإثباتها يساعد عليه و خلاصة الكلام في بيان أن الشيخ
إستدل بالخبر على أن النار تطهر ما تحيله رمادا ، فناقض الجماعة في ذلك بأن ظاهر
الخبر استناد نجاسة الجص إلى ملاقاته لدخان الأعيان النجسة وهو مشكل لأن نجاسته
غير معلومة ، ويتقبر أن ينجس الجص بذلك فالنار لا تصيره رمادا ، وقد اعتبر الشيخ
في تطهير النار حصول الاستحالة إلى الرماد ، ثم إنّ الماء الذي يمازج الجص هو
الذي يحيل به وذلك غير مطهر إجماعاً ، هذا محصل المناقشة وليس يخاف أن استناد
نجاسة الجص إلى الدخان إنما يتصور إذا كان إحراقه بالإنهار تحتة وإثبات الماء
يناسبه ولكن المعبود من طريق إحراق الجص أن يكون الإيقاد فوقه والمناقشة ماقطة
برمتها معه فإن الوجه في احتمال نجاسة الجص ح اختلاطه بالأجزاء المحترقة من
العذرة الموقدة فوقه وعدم تميزها عنه ثم ملاقاتها له برطوبة الجبل وحيث أفاد الجواب
كون طهارته بالنار والحال أن العذرة نصير رماداً بالإحراق فتدبر للخبير دلالة واضحة
على أن النار تطهر ما يستحيل بها إلى الرماد ويبقى الكلام في استناد التطهارة إلى الماء
أيضاً ولا يمكن إرادة الحفيضة منه فإن العذرة الموقدة إن خرجت عن حفيضة واستدالت
لحقت بالأجسام الطاهرة كما يستفاد من استناد التطهارة إلى النار فلا حاجة لها إلى
الماء ، وإن بقيت على حكمها لم يدها الماء تطهيراً كما هو واضح فيتم من حمله على

المجاز وذلك بإرادة المعنى اللغوي للطهارة بالنسبة إليه من حيث إفادة الجصّ نوع
تنظيف ربما يزول معه التفرقة الحاصلة من اشتغال اليد بالعمارة والعظمة المحترقة ولا
منافاة في ذلك لإرادة المعنى الشرعي في استئثار الطهارة إلى النار فإن ضرورة مطابقة
الجواب للسؤال يقتضي حصول الطهارة بمعناها الشرعي للعمارة ولا يوجد لذلك تأثير
النار فيها والجمع بين إرادتي المعنى الحقيقي والمجازي من اللفظ الواحد جائز بطريق
المجاز كما حققناه في موضعه ولو جعل من باب عموم المجاز ليجاز أيضاً لغير إشكال .

إذا عرفت هذا فاعلم أنّ الظاهر من حال كثير من الأصحاب أنهم فهموا من هذا
الحديث جواز السجود على الجصّ ولذلك أوردته المشايخ الثلاثة في أخبار السجود وقال
الشييد في الذكرى : إن فيه إشارة إلى ذلك وأرى أنّ الإشارة فيه إلى عدم الجواز أقرب
إن لم يكن احتمال عدم النظر إلى حكم السجود فيه من السائل أظهر .

وتحقيق هذا أنّ سوق السؤال صريح في أنّ المطلوب معرفة حال الجصّ باعتبار
ما يختلط به من آثار العذرة المحترقة عليه وليس في ذكر السجود عليه منافاة لإرادة
ذلك المعنى وحده من السؤال إذ هو وجه من وجوه معاشرته فيما يعتبر فيه الطهارة غاية
الأمارة من حيث تغيره عن صورته الأرضية صار مظنة للمانع من السجود عليه أيضاً
فيحتمل أن يكون ذلك ملحوظاً في السؤال مع المعنى الأول كما يحتمل عدمه فلو
يوافق الجواب السؤال في التعبير بلفظ السجود لأمكن جعله على دليل الحكمين ولكن
لم يأت الجواب على وفق لفظ السؤال بل إقتصر فيه على بيان الحكم الذي لا شك في
إرادته إما لشهادة قرينة بعدم الفصل بالسؤال إلى غيره وأما لمانع من بيان الحكمين
وعلى الاحتمالين لا يبقى للنظر إليه في حكم السجود وجه ويشفي (١) أنّ إيراد أخبار
السجود على خلاف ما ينبغي وإنما تركناه ذكره في كتاب الطهارة مع كونه بعد هذا
التحرير موضعه لاتفاق كلمة الأصحاب على إرادته في هذا الباب فافقتنا في ذلك أقصرهم

ليكون طلبه من مظنة وحقيقته دلالة ينكشف بالبيان .

ثُمَّ بِنِ يَعْقُوبَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ الْعَمْرِ كِيِّ التَّمِصَابُورِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنْ الرَّجُلِ يَصَلِّي عَلَى الرَّطْبَةِ الثَّابِتَةِ قَالَ : فَقَالَ : إِذَا أَلْعَقَ جِيبَهُ بِالْأَرْضِ فَلَا بَأْسَ وَعَلَى الْحَشِيشِ الثَّابِتِ الثَّمِيلِ وَهُوَ صِيبُ أَرْضٍ جَدْرًا قَالَ : لَا بَأْسَ .

وَرَوَاهُ الشَّيْخُ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بِهَيْئَةِ الطَّرِيقِ وَعَيْنِ الْمَتْنِ ، وَ قَدْ مَرَّتْ رَوَايَتُهُ أَيْضًا بِطَرِيقِ الصَّدُوقِ فِي جُمْلَةِ مَسَائِلِ لِعَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ فِي بَابِ الْمَكَانِ .
ثُمَّ بِنِ الْحَسَنِ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي مَحْمُودٍ قَالَ : قُلْتُ لِلرَّضَا عليه السلام الرَّجُلُ يَصَلِّي عَلَى سَرِيرٍ مِنْ سَاجٍ وَيَسْجُدُ عَلَى السَّاجِ قَالَ : نَعَمْ .
وَهَذَا الْخَبَرُ مَرَّ أَيْضًا بِطَرِيقِ الصَّدُوقِ وَالشَّيْخِ فِي أَخْبَارِ الْمَكَانِ .

ثُمَّ بِنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَذْبَهَ ، عَنْ زُرَّارَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنْ الْمَرِيضِ كَيْفَ يَسْجُدُ ؟ فَقَالَ : عَلَى خُمْرِهِ أَوْ عَلَى مَرْوُوحَةٍ أَوْ عَلَى سِوَاكَ يَرْفَعُهُ إِلَيْهِ هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِبْمَاءِ إِنَّمَا كَرِهَ مِنْ كَرِهَ السَّجُودَ عَلَى الْمَرْوُوحَةِ مِنْ أَجْلِ الْأَوْثَانِ الَّتِي كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَإِنَّمَا لَمْ نَعْبُدْ غَيْرَ اللَّهِ قَطًّا فَاسْجُدُوا عَلَى الْمَرْوُوحَةِ وَعَلَى السِّوَاكَ وَعَلَى عُودٍ .

وَرَوَاهُ الشَّيْخُ فِي مَوْضِعٍ مِنَ التَّهْذِيبِ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مَحْبُوبٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ بِهَيْئَةِ الطَّرِيقِ ، وَفِي مَحَلٍّ آخَرٍ مِنْهُ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ بِسَائِرِ الْإِسْنَادِ ، وَبَيْنَ جُمْلَةِ مَنْ أَلْفَظَ الْمَتْنَ فِي الْمَوْضِعِ مِنْ إِيخْتِلَافٍ وَكَذَلِكَ بَيْنَهُمَا وَ بَيْنَ مَا فِي رَوَايَةِ الصَّدُوقِ رَحِمَهُ اللَّهُ ، فِي مَحَلٍّ الرَّدَائِيَّةِ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِ سَأَلْتُهُ عَنْ الْمَرِيضِ فَقَالَ : يَسْجُدُ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ عَلَى الْمَرْوُوحَةِ أَوْ عَلَى سِوَاكَ يَرْفَعُهُ هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِبْمَاءِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ (مُوَافَقًا لِمَا أَوْرَدَهُ الصَّدُوقُ) إِلَى أَنْ قَالَ : فَاسْجُدْ عَلَى الْمَرْوُوحَةِ أَوْ عَلَى

عود أو على سواك وفي موضع الرواية بالثاني سألته عن المريض قال : يسجد على الأرض أو على مروحة وساق بقية الحديث كما في الموضع الآخر إلى أن قال : فاسجد على المروحة أو على سواك أو على عود .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد يعني ابن عيسى عن موسى بن القاسم و أبي قتادة جميعاً ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن الرجل يسجد على الحصا ولا يمكن جبهته من الأرض قال : يحرك جبهته حتى يمكن فتجئ الحصا عن جبهته ولا يرفع رأسه .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن مهزيار قال : سأل داود بن يزيد أبا الحسن عليه السلام عن القراطين و الكوافذ المكتوبة عليها هل يجوز السجود عليها أم لا ؟ فكتب يجوز .

قلت : هكذا صورة الخبر بخط الشيخ في التهذيب و أورده في موضع آخر منه بهذه الصورة ومن خطه نقلته وسأل داود بن يزيد ، أبا الحسن الثالث عليه السلام عن القراطين و الكوافذ المكتوبة عليها هل يجوز السجود عليها ؟ فكتب يجوز .

و رواه في الاستبصار معلقاً ، عن علي بن مهزيار قال : سأل داود بن فرقد أورد المتن كما حكاه أولاً من التهذيب وكان الفضل بن الشهيد من افتقوا هذا الأمر قد كروا الخبر بعنوان رواية داود بن فرقد وأثر هذا الاختلاف إنما يظهر لو كان علي بن مهزيار راوياً له عن داود وظاهر الكلام يقتضي عمله بالسؤال والجواب ، ووجه الاشكال على التفسير الآخر أن المذكور في كتب الرجال داود بن أبي يزيد وداود بن أبي زيد على اضطراب في اسم أبي الأخير وقربة الحال دالة على أن المراد منه أحد الرجلين و أن الخلل واقع في تسمية الأب بل ربما تعينت إرادة الثاني باعتبار التصريح في الرواية الثانية بأبي الحسن عليه السلام فإن الأول لم يلق غير أبي الحسن الأول مع أنه عليهما السلام على ما نفيده كتب الرجال ، ومن المستبعد جداً أن تكون الرواية

متعددة وإن المطلقه للأول مراداً فيها أبو الحسن الأول والمقتدة بالثالث والثاني
ثم إن كلامها موثق بشهادة الواحد ولكن الرواية الثانية ضعيفة على كل حال .

وروى الصدوق أيضاً هذا الخبر عن داود ووقع في نسخ كتابه اختلاف في تسمية
الأب بأحد الاسمين المشتملين على يزيد وزيد لافي قرفد ، ووافق ما في ثمانية روايات
الشيخ من التصريح بابي الحسن الثالث عليه السلام وكذا في صورة المتن إلا في لغة المكتوبة
فاسقط منه التاء كما هو المناسب ، ولا يخفى ما في التصريح بالرواية عن أبي الحسن
الثالث عليه السلام من المناقاة للنسخة المتضمنة للفظ اليزيد بعد الإحاطة بما ذكرناه و
ترجيح النسخة الأخرى وبهذا الاعتبار يقتضى ضعف الخبر هناك إذ في الطريق إلى صاحب
الإسم محمد بن عيسى بن عبيد .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن جميل بن دراج ، عن أبي
عبدالله عليه السلام أنه كره أن يسجد على فرطاس عليه كتاب .

وروى الكليني هذا الخبر ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن
سعيد ، بقية الطريق و المتن ، إلا في قوله : « عليه كتاب » ففي بعض نسخ الكافي
كتابة وهو أنسب إلا أن ترك التاء في بعضها فغير جريح بموافقته للكتاب الشيخ .

وعن الحسين ، عن فضالة ، عن معوية بن عمار ، قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن
الصلوة في السفينة فقال : تستقبل القبلة بوجهك وساق الحديث ، وسنورده في أخبار
الصلوة في السفينة إلى أن قال : وتصلّى عن الفخر والفقر وتسجد عليه .

قلت : ليس الفخر بمعروف في العرف الآن ولم أجده فيما يحضرنى من كتب
اللغة ذكر أو لا في كلام الأصحاب تفسير العرف عليه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله والحميري
جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ومحمد بن أبي عمير جميعاً ، عن معوية
بن عمار أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام عن الصلوة على الفار فقال : لا بأس به .

وروى الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين (١) أن بعض أصحابنا كتب إلى أبي الحسن الماضي يسأله عن الصلوة على الزجاج قال : فلمّا نفذ كتابي إليه تفكرت وقلت : هو ممّا أثبت الأرض وما كان لي أن أسأل عنه فكتب اليه لأصل على الزجاج وإن حدثتك نفسك أمّهُ ممّا أثبت الأرض ولكنّه من الملح و الرمل و هما مموخان .

والأذى يقتضيه ظاهر هذا الخبر كونه من الصحيح ، لأنّ قوله : « فكتب اليه » هذه الصورة في خطّ الشيخ وهو متعين لأن يكون من كلام محمد بن الحسين و ضمير كتب ظاهراً يعود إلى أبي الحسن عليه السلام فهو اخبار عن كتابته من غير أن يتوسط السائل بينهما كما مرّانفاً في خبر علي بن مهزيار المتضمن للسؤال عن القراميس فلا تضرّح جهالة السائل ولكن الحديث مروي في الكافي بعين الإسناد والمعنى الآ في قوله : « فكتب اليه » ففي عدّة نسخ الكتاب فكتب اليّ وفي بعضها قال : « فكتب اليّ » وهو صريح في رواية محمد بن الحسين للكتابة عن السائل وهذا الاختلاف علة في الحديث تنافي صحته على ما حققنا في أولى فوائد المقدمة .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي حمزة عليه السلام قال : سألت عن الرجل يعلم السورة من الغرائم فيعاد عليه مراراً في المقعد الواحد قال : عليه أن يسجد كلّما سمعها وعلى الذي يعلمه أيضاً أن يسجد .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحدهما قال : سألت عن الرجل يقرأ السجدة فونساها حتى يركع ويسجد قال : يسجد إذا ذكر إذا كانت من الغرائم .

وعن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن عبد الله بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

إذا قرأت شيئاً من العزائم التي تسجد فيها فلا تكبر قبل سجودك ولكن تكبر حين ترفع رأسك والعزائم أربعة حم السجدة ، وتزليل ، والنجم ، واقرء باسم ربك .

قلت : لا يخفى ما في تأنيث عدد العزائم وإن أمكن تأويله لكنه تكلف بلاكمة وهو بخط الشيخ رحمه الله على هذه الصورة و الحديث رواه الكافي أيضاً ، عن جماعة عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، بإشياء الإسناد وعين المتن .

صحر - محمد بن يعقوب . عن الحسين بن محمد ، عن عبيد الله بن عامر عن علي بن مهزيار ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، قال : رأيت أبا الحسن عليه السلام يركع ركوعاً أخفض من ركوع كل من رأيته يركع ولكن إذا ركع جنح بيديه .

وعن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد يعني ابن يحيى ، عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير ، عن علي بن عتبة قال : رأيته عليه السلام بالمدينة و أنا أصلي و انكسر رأسي وأتمدد في ركوعي فأرسل اليّ لا تفعل .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سويد ، عن فضالة ، عن أبان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يسجد و عليه العمامة لا يصيب وجهه الأرض قال : لا يجزيه ذلك حتى تصلّ جبهته إلى الأرض . وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بإشياء الطريق و المتن إلا في قوله : « وجهه » ففي التهذيب جبهته .

وعن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن محمد بن إسماعيل قال : رأيت أبا الحسن عليه السلام إذا سجد يحرك تلك أصابع من أصابعه واحدة بعد واحدة تحريكاً خفيفاً كأنه بعد التسبيح ثم رفع رأسه .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح النخعي ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن علي بن يقطين ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : سألت عن الركوع

والسجود كم يجزى فيه من التسبيح ، فقال : ثلثة ويجزىك واحدة اذا امكنت جبهتك من الارض .

قلت : تأنيث عدد التسبيحات ههنا نظير ما مرافاً في خبر العزائم ولولا قوله : « ويجزىك واحدة » لامكن حمله على إرادة التسبيح لا التسبيحة و ان بعد ، وخالف ما في غيره من الاخبار لكن إرادة التسبيح في سورة الوحدة ترشد الى أنّ المقتضى لهذا وظايره هو التسامح في التأويله لا غير .

وعن سعد بن عبدالله ، عن ابي جعفر ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن اخيه الحسين بن علي بن يقطين ، عن ابي الحسن الاول عليه السلام قال : سألته عن الرجل يسجد كم يجزىه من التسبيح في ركوعه وسجوده ، فقال : ثلث ويجزىه واحدة .

قلت : هكذا اورد هذا الخبر والذي قبله في التهذيب .

ورواهما في الاستبصار عن الشيخ أبي عبدالله المفيد ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله بسائر الاسنادين ، وزاد في إسناد الثاني الرواية عن علي بن يقطين ، لأن سورة في موضع الزيادة هكذا : عن أخيه الحسين بن علي بن يقطين عن أبيه ، عن ابي الحسن الاول عليه السلام ، وهذا هو المعهود فالظاهر أنّ إسقاط كلمتي عن أبيه في التهذيب مما سها فيه قلم الشيخ رحمه الله لأنه في النسخة التي بخطه .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن عمر الحلبي ، عن أبان بن تغلب قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام وهو يصلي فعدت له في الركوع والسجود ستين تسبيحة .

قلت : هذا الحديث مروي في الكافي بإسناد من الموثق ، عن أحمد بن عمر الحلبي ، عن أبيه ، عن أبان بن تغلب ، فيقوم احتمال سقوط كلمتي عن أبيه من رواية الشيخ سهواً كما وقع في غيره وحيث أنّ الرجل ثقة بمقتضى لشهادة التجاشي بجميع إل أبي شعرة بالثقة فالامر في هذا الاحتمال سهل .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبان بن عثمان ، عن عبد -

الرحمن بن أبي عبدالله ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألت عن الرجل إذا ركع ثم رفع رأسه أبدأ فيصنع يديه على الأرض أم ركبته قال : لا يضرك بأي ذلك بدء هو فيقول عنه قلت : لا يخفى ما في ظاهر هذا الخبر من المخالفة للخبرين السابقين في أوائل الباب الدالين على رجحان وضع اليدين أولاً ، وقد حمل الشيخ على إرادة عدم المطلق واستحقاق العقاب بالتسرك من قوله : « لا يضرك » وهو حسن .

محمد بن علي بن الحسين بطريق المتكسر ذكره ، عن زرارة ، عن أحدهما قال : قلت الرجل يسجد وعليه قلنسوة أو عمامة قال : إذا مس شيء من جبهته الأرض فيما بين حاجبيه وقصاص شعره فقد أجزأ عنه .

وبالاسناد ، عن زرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثل حديث أورده قبل ذلك و صورة إرادته للحديثين هكذا . وروى عمار الساباطي ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : ما بين قصاص الشعر إلى طرف الأنف مسجد فما أصاب الأرض منه فقد أجزأك . وروى زرارة عنه مثل ذلك .

وحديث عمار من الموثق .

محمد بن الحسن باسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن إبراهيم الخزاز ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا بأس بالصلوة على البورسا و الخصفة و كل نبات الآ الشجرة .

قلت : هذا الخبر وقع في رواية الشيخ له خلل سبق له في كتاب الطهارة نظير في أخبار الشفاس وذلك أنه روى حديثاً قبله باسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ثم قال : عنه ، عن إبراهيم الخزاز و مقتضى الظاهر والعادة المستمرة في مثله أن يكون ضمير عنه ، عابداً إلى أحمد بن محمد ، وهو لا يروى عن إبراهيم بغير واسطة فيصير الحديث متقطعاً ولكن الممارسة بمساعدة سبق النظر المتوضح حاله بشهادة الاستبصار كما مر بيانه تضي بهود الضمير إلى علي بن الحكم وإن

الإسناد مأخوذ بصورته من كتب أحمد بن محمد من غير التفات إلى تغييره ليكون إيرادها واقعاً على الوجه المناسب .

وعن أحمد بن محمد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران : عن صفوان الجمال قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام في المحمل يسجد على فرطاس وأكثر ذلك يؤمى إماماً .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن معوية بن عمار قال : سأل المعلى بن خنيس أبا عبد الله عليه السلام وأنا عنده عن السجود على الففر و على الثير فقال : لا بأس به .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين أنه سأل أبا الحسن الأول عليه السلام عن الرجل يسجد على المسح والبساط فقال : لا بأس إذا كان في حال نقية .

ورواه الشيخ في موضع من التهذيب بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين بن علي ، عن أبيه علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن الماضي وذكر المتن بعينه وفي الاستبصار نحوه وأورده في موضع آخر من التهذيب معلقاً عن علي بن يقطين مع زيادة في المتن فقال : و سأل علي بن يقطين أبا الحسن الأول عليه السلام عن الرجل يسجد على المسح والبساط فقال : لا بأس إذا كان في حال النقية ولا بأس بالسجود على الثياب في حال النقية .

وهذه الزيادة المذكورة على أثر الحديث في كتاب من لا يحضره الفقيه ، ولكن من حيث أن مصنفه كثيراً ما يصل كلامه بالأخبار من غير ملاحظة للتمييز بينهما حصل الشك في كونها من جملة الحديث لاسيما مع عدم وجودها في رواية أحمد بن محمد بن عيسى علي ما أورده الشيخ عند في الكتابين ، وبقي في الخاطر بمعونه عدة قرائن أن يكون الخبر في إيراد الشيخ له بالصورة الأخيرة مأخوذاً من كتاب من لا يحضره الفقيه

فيبقى الشك في كون الزيادة منه بحاله وأولا ذلك لترجيح إثباتها وحيث أن مفادها غير مهم فالأمر فيها سهل لولا الحاجة إلى بيان الواقع .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي طالب بن الصلت ، عن القاسم بن الفضيل ، قال : قلت للرضا عليه السلام : جعلت فداك الرجل يسجد على كفته من أذى الحر والبرد قال : لا بأس به .

وعن أحمد بن محمد ، عن معمر بن خلاد ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن السجود على التلج فقال : لا تسجد في السجدة ولا على التلج .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ومحمد بن الحسين ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي جعفر الأحول ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول وهو ساجد : « أسألك بحق حبيبك محمد إلا بذلت سيأتي حسنات وحاسبي حساباً يسيراً » ثم قال في الثانية : « أسألك بحق حبيبك محمد إلا كفيتهني مؤنة الدنيا وكل هول دون الجنة » وقال في الثالثة : « أسألك بحق حبيبك محمد لما غفرت لي الكثير من الذنوب والقليل وقبلت من عملي اليسير » ثم قال في الرابعة أسألك بحق حبيبك محمد لما أدخلتني الجنة وجعلتني من سكانها ولما نجيتني من سفعات النار برحمتك وصلى الله على محمد وآله .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال إذا قرأ أحدكم السجدة من العزائم فليقل في سجوده سجدت لك تعبدًا ورفقًا لاستكبراً عن عبادتك ولا مستكفراً ولا متعظماً بل أنا عبد ذليل خائف مستجير .

ن - محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن أبي الصهبان عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن مسمع أبي سيار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يجزئك من القول في التركوة والسجود تلك تسبيحات أو قد هن متوسلاً وليس له ولا كرامة

ان يقول سبح سبح سبح .

وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن مسمع ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : لا يجزى الرجل في صلوته اقل من ثلث تسبيحات او قدرهن .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن ابي عبدالله عليه السلام قال : اذا سجدت فكبر وقل اللهم لك سجدت وبك امنت ولك اسلمت وعليك توكلت واقتربني سجد وجهي للذي خلقه وشفق سمعه وبصره الحمد لله رب العالمين تبارك الله احسن الخالقين ثم قل سبحان ربي الاعلى ثلث مرات فاذا رفعت رأسك قل بين السجدتين اللهم اغفر لي وارحمني و اجبرني و ارفع عني اني لما ائزلت الي من خير فقير تبارك الله رب العالمين .

وروى الشيخ هذا الخبر باسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بساير الطريق وزاد في المتن واوياً للحمد لله وبعد قوله وارفع عني وعافني .

وعن علي ، عن ابيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن هشام بن الحكم ، قال : قال ابو عبدالله عليه السلام ما من كلمة اخف على اللسان منها ولا ابلغ من سبحان الله قال قلت يجزئني في الركوع والسجود ان اقول مكان التسبيح لا اله الا الله و الحمد لله والله اكبر قال نعم كل ذا ذكر الله قال قلت الحمد لله ولا اله الا الله قد عرفنا فما تفسير سبحان الله قال انه (١) لله الا ترى ان الرجل اذا تعجب من الشيء قال سبحان الله . قلت : لا يخفى ما في قوله اخف على اللسان منها والنسخ الموجود عندنا الان معتقة فيه ولكثرة امثاله من المسامحات اللفظية كما تكرر التنبيه عليه يقل التعجب منه .

وعن علي بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال الجبهة كلها من فصوص شعر الرأس الى حاجبين من موضع السجود فأيما سقط من ذلك الى الارض اجزاء مقدار الذرهم ومقدار طرف الاذنه .

(١) الله الله ع ل .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن موضع جيبته الساجد تكون أرفع من قيامه قال : لا ولكن يكون مستوياً .

وعن محمد بن إسماعيل : عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن معوية بن عمار ، قال : قال أبو عبدالله عليه السلام ، إذا وضعت جيبتك على نبتك فلا ترفعها ولكن جزءها على الأرض .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن إسماعيل ، ببقية الطريق .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن الفضيل بن يسار ، وريث بن معوية ، عن أحدهما عليهما السلام قال : لا بأس بالقيام على المصلى من الشعر والصوف إذا كان يسجد على الأرض فإن كان من نبات الأرض فلا بأس بالقيام عليه والسجود عليه .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جميعاً عن حماد بن عيسى ، عن حربز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : قلت له أسجد على الزفت يعني القير قال لا ولا على الثوب الكرسف ولا على الصوف ولا على شيء من الحيوان ولا طعام ولا على شيء من ثمار الأرض ولا على شيء من التراب .

وروى الشيخ ، هذين الخبرين معلقين ، عن علي بن إبراهيم ، بإسناد في الأول وبطريق على وحده في الثاني .

وغير خفى ما بين الخبر الأخير وبين الروايات الثلاث المتألف عن معوية بن عمار في حكم السجود على القير من التناقض وجمع الشيخ هنا حمل ما رواه معوية على حال الضرورة أو التيقن وبشكل أشد بعد محتمل الضرورة عن المناسبة لسوق تلك الروايات وتوقف قضية التيقن على صلاحية الحديث الحسن لمعارضة الصحيح وربما يجاب بأن ظاهر حديث هشام بن الحكم السابق في أوائل الباب وهو من وضع الصحيح

يساعد الحديث الحسن من حيث دلالة سياقه و ما سبق في سؤاله من طلب التفضيل لحكم ما يجوز السجود عليه وما لا يجوز على أن المقام مقام البيان والإيضاح وقد حصر فيه ما يجوز السجود عليه في الأرض وثباتها غير المأكول والملبوس و ظاهر أن اسم الأرض ليس يصادق على القبر ولو كان خارجاً من الحصر لم يسمع في مقام البيان ترك التعرض له والتعريف بحكمه فيصير بهذا التقريب نصاً في موافقة الحديث الحسن و ينبغي الشك في حصول المعارضة والمنظر في هذا الجواب مجال لا يطابق بسط المقال في تحريره مقتضى الحال وهو مبني على مقدمة غير معبودة في كلام الأصحاب و يوشك أن يكون في التشبيه عليها غشى لذوى الألباب ولكننا نذكر معها طرفاً من وجه النظر فنقول أن اسم الأرض بحسب العرف العام لا يطلق حقيقة ما ينفصل من أجزائها عنها وإن لم يعرض له سوى الانفصال وليس في كلام أهل اللغة ما يناه في حكم العرف فيه مع أن جواز السجود على الأجزاء التي هذا شأنها ليس موضع خلاف ولا محل تردد وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً لكننا ليس على أحد الوصفين فلذلك لم نورد من جعلته حديث معتبر الإسناد يكاد أن يدخل في سلك الحسن وهو ما رواه الشيخ أبو جعفر الكليني ، عن أحمد بن محمد ، و كذا أنه اعتمد في عدم ذكر طريقته إليه على تقريره و ظهوره عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن إبان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن حمزان ، عن أحدهما عليهما السلام قال كان أبي يصلي على الخمرة يجعلها على الطنفسة ويسجد عليها فإذا لم يكن خمرة جعل حصا على الطنفسة حيث يسجد .

وروى الشيخ هذا الخبر أيضاً في كتابه معلقاً و متصلاً عن الحسين بن سعيد . لكننا اتفق في بقية إسناد تصديف صحيح في الكتابين ولم نذكره من طريقه وبالجمله فهذا الحكم لا مجال للشك فيه كما أن حكم العرف لا ينكر في عدم صدق اسم الأرض حقيقة على نحو الحصا المنفصل عنها و التراب والمعدن ومن تأمل في خبر هشام بعد ملاحظة هذا الكلام لم يتخالف شك في أن دعوى خصوصيته في حكم القبر غير معقولة

سواء أريد من لفظ الأرض فيه الحقيقة أو المجاز أمّا الحقيقة فواضح ولكن احتمال إرادتها من البعد في الغاية وأمّا المجاز فالآن إخلاؤه من القرينة يناهس قصد الإيضاح الذي عليه بناء التقريب والامحذور في عدم إجابة السائل عن تمام مطلوبه إذ يقتضي الحكمة خلاف مراده وإذا لم تظهر صلاحية الجواز لدفع الاشكال احتج إلى تخصيص حديث هشام بروايات معوية وهذا التخصيص يقع في عموم ما لا يجوز السجود عليه فيوجب فيه التجوّز على ما هو المختار من كون العام مجازاً بعد التخصيص مطلقاً و يجتمع ح في الخبر تجوزان ولو أريد من لفظ الأرض مع المعنى الحقيقي مطلق الأجزاء لا يستغني بذلك التجوّز عنهما (١) وتقليل المجاز بقدر الامكان مطلوب فر بما يجعل هذا الاعتبار معارضاً لقرينة المجاز بتقدير الافتصار في الضميمة إلى المعنى الحقيقي على الأجزاء التي لم يعرض لها غير الانفصال ولا يعترض بالحاجة إلى التخصيص أيضاً مع إرادة مطلق الأجزاء باخراج المعادن فلا يحيط عن تعدّد التجوّز وأي مزبّة في الهرب من تخصيص إلى آخر لأننا نجيب بأنّ اللازم من التخصيص بالمعادن تغير وجه التجوّز في لفظ الأرض لا الخروج عن الحقيقة بخلاف التخصيص بالتغير فأنه موجب للتجوّز في عموم ما لا يجوز السجود عليه والخروج عن حقيقته ومغايرته للتجوّز في لفظ الأرض ظاهرة فيتضح وجه تعدّد المجاز معه وعليك بالتأمل التام في هذا المقام فأنه بذلك حقيق والله وليّ التوفيق .

باب القنوت

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : القنوت في كلّ صلوة في الركعة الثانية قبل الركوع .

وعنه ، عن فضالة ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : القنوت في المغرب في الركعة الثانية وفي العشاء والغداة مثل ذلك وفي الوتر في الركعة الثالثة .

قلت : هذه صورة الحديث في التمهيد وأبدل في الاستبصار ابن سنان ، بـ ابن مسكان ، وهو مشهور كثير وقوعه من الشيخ .

وبإسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام في القنوت إن شئت فافقت ، وإن شئت لا تمت ، قال أبو الحسن عليه السلام ، وإذا كانت التقية فلا تمت ، وأنا أشك هذا : قلت ليس يخاف ما في قوله وإذا كان التقية من الخرازة وهو بخط الشيخ هكذا وكان يجيء في الخاطراته غلط ناش عن توهم في السماع عند الأئمة واصل العبارة وإذا كانت تقيّة ثم أني رأيت الشيخ قد أورد الحديث من طريق غير هذا في الكتابين والظاهر كونه من الصحيح أيضاً ولكن وقع فيه خلل يرتاب منه غير الممارس وكشف الخلل فيه يحتاج إلى تطويل لا حاجة إليه والعجب من اتفاق الكتابين في هذا الخلل والعبارة المبحوث عنها مذكورة هناك على الوجه الذي جاء في المخاطر والانتباه في التصحيح إلى هذه الغاية غريب .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله الحميري جميعاً ، عن أحمد وعبد الله ، ابني محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، ح . وعن أبيه ، ومحمد بن الحسن ، وجعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمه عبد الله بن عامر ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله بن علي الحلبي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن القنوت فيه قول معلوم فقال أنشدني علي ربك وصل على نبيك واستغفر لذنبك .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن جعفر بن دراج عن محمد بن مسلم وزرارة بن أعين ، قالاً سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرجل ينسى القنوت حتى يركع قال يقنت بعد الركوع فإن لم يذكر فلا شيء عليه .

وعنه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن القنوت ينساه الرجل فقال يقنت بعدما يركع وإن لم يذكر حتى ينصرف فلا شيء عليه .

وعنه ، عن فضالة ، عن معوية بن عمار ، قال : سألت عن الرجل ينسى القنوت حتى يركع أيقنت قال : لا .

قلت : الوجه في الجمع هنا حمل هذا الخبر على عدم تأكد تسمية القنوت لتأكيده بعد ما يركع أو على التقية لما في الحكم بتلافيه بعد الركوع من الدلالة على تأكد استحبابه وهو خلاف التقية .

ثمة بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، و محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ، و محمد بن أبي عمير جميعاً ، عن معوية بن عمار ، أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن القنوت في الوتر قال قبل الركوع قال فإن نسيت أفتت إذا رفعت رأسي فقال : لا ، قال الصادق رحمه الله بعد إرادته لهذا الخبر حكم من ينسى القنوت حتى يركع أن يفتت إذا رفع رأسه من الركوع وإنما منع الصادق عليه السلام من ذلك في الوتر والعداء خلافاً للامة لانهم يفتنون فيها بعد الركوع وإنما اطلق ذلك في سائر الصلوات لأن جمهور الامة لا يرون القنوت فيها ولا بأس بما ذكره في توجيه هذا الحديث وقد اتفقت عدة نسخ للكتاب على الاقتصار في السؤال على الوتر مع أن كلامه يقتضي شبيعة العداء إليه كما لا يخفى فتركها في الخبر ظاهر الغلط وكأنه من التسامح .

صح - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، قال : حدثني يعقوب بن يقطين ، قال : سألت عبداً صالحاً صلوات الله عليه عن القنوت في الوتر والنجر وما يجهر فيه قبل الركوع أو بعده قال قبل الركوع حين تفرغ من فرائذك .

ثمة بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي جبران ، عن صفوان الجمال ، قال : حدثني خلف بن عبد الله عليه السلام أن ما فكان يفتت في كل صلاة يسجد فيها أو لا يسجد .

وروى الكليني ، هذا الخبر عن محمد بن يحيى ، وغيره عن أحمد ، عن الحسين
يعنى ابن عيسى وابن سعيد ، بقبيلة الطريق .

ورواه الصدوق عن محمد بن علي ماجيلويه عن عمه محمد بن أبي القسم عن أحمد بن
محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن صفوان ج وعن أبيه ، عن محمد بن يحيى
المطّار ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن موسى بن عمر ، عن عبدالله بن محمد الحجال ،
عن صفوان .

وروى الشيخ حديثاً بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ،
ثم قال بعد إيرادِه وعنه ، عن ابن أذينة ، عن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : الفتوت
في الجمعة والعشاء والعتمة والوتر والغداة ، فمن ترك الفتوت رغبة عنه فلا صلوة له .
وهذا الحديث ربما كان صحيحاً ولكن في إيراد الشيخ له فصوراً وجب الشك
في أمره فإن أحمد بن محمد بن عيسى لا يروى عن ابن أذينة بغير واسطة وكانها هنا علي
بن الحكم وضمير عنه عابد اليد لا الي أحمد كما مرّانفاً في الخبر المتضمن للصلوة على
البوربا والخصفة إلا أنه يحتمل عود الضمير الى أحمد وسقوط الواسطة سهواً بالسبب
الذى نسبها عليه في الفائدة الثالثة من مقدمة الكتاب وليس على نفي هذا الإحتمال
من القرائن ما على نفيه في الخبر السابق فلذلك لم يحصل هناك من الشك ما حصل هنا
فأما راوى الحديث فعمل الاشتراك الواقع في اسمه غير ضائر لدلالة بعض القرائن على
أن المراد به وهب بن عبد ربه وسيأتي في الحسان رواية شطر الحديث عنه .

محمد بن علي بن الحسين ، بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام ، أنه قال الفتوت
في كلّ الصلوات .

والإسناد (١) عن زرارة ، أنه قال . قال أبو جعفر عليه السلام الفتوت كلّ جهاد .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن

فضالة بن أيوب ، عن أبيان ، عن إسماعيل بن الفضل ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن القنوت وما يقال فيه فقال ما قضى الله على لسانك ولا أعلم له شيئاً موقفاً .

وهذا الإسناد ، عن فضالة ، عن أبيان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن أبي -
عبد الله عليه السلام ، قال : القنوت في الغريضة الدعاء ، وفي الوتر الاستغفار .

وروى الشيخ الخبر الأول من هذين بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ،
ببقية الطريق والتمن متفق إلا في قوله ولا أعلم له شيء التهذيب ولا أعلم فيه .

وروى الصدوق الخبر الثاني عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح
عن محمد بن أبي عمير ، وغيره عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن الصادق عليه السلام ، وقد تقدم
في المتن حكم الوتر على الغريضة .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن البرقي ، عن سعد بن
سعد الأشعري ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام ، قال : سألت عن القنوت هل يثبت في الصلوات
كذلك أم فيما يجهر فيها بالقرآن قال ليس القنوت إلا في الغداة والجمعة والوتر والمغرب .
قلت : ذكر الشيخ رحمه الله أن هذا الخبر معمول على نفي تأكيد التفضيلة في
غير الصلوات المذكورة أو على وجه من التقيمة ولا بأس به ، وقوله فيه سألت بغيرها
مخالف المعهود كما ترى وهو على هذه الصورة بخط الشيخ وكأنته من سهو القلم .

ت - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ،
عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : سألت عن القنوت فقال في كل
صلوة غريضة وناقلة .

قال الشيخ أبو جعفر الكليني وهذا الإسناد عن يونس ، عن وهب بن عبد ربه ،
عن أبي عبد الله عليه السلام . قال : من ترك القنوت رغب عنه فلا صلوة له .

ولا يخفى ما في تأديته عن الإسناد من القصور إذ لم يسبق في الطريق الأول ذكر
ليونس وإنما تعيد هذه التأدية مع اشتغال الإسناد السابق على من إليه انتهت الاحالة

في الآحق والذي يستفاد ههنا من مراعات الطبقات ان تكون الإشارة راجعة الى محمد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان .

وروى عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال القنوت في كل صلاة في الركعة الثانية قبل الركوع و في اسناد هذا الخبر غلط واضح لأن ابن أبي عمير إنما يروي عن زرارة بالواسطة و قد مرّت رواية الحديث بعينه في صدر الباب بطريق الشيخ وهو مشتمل على ابن أبي عمير و روايته فيه للحديث عن زرارة بتوسط ابن أخته وغالباً ما يكون هو الواسطة بينهما فالظاهر انه هو المتروك في هذا الاسناد .

وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : ما أعرف قنوتاً إلا قبل الركوع .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سعد بن أبي خلف ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : يجزيك في القنوت اللهم اغفر لنا وارحمنا وعافنا واعف عنا في الدنيا والاخرة انك على كل شيء قدير .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بسائر الطريق .

وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام رجل نسي القنوت فذكره و هو في بعض الطريق فقال يستقبل القبلة ثم ليقله ثم قال : اني لا كره للرجل ان يرغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وانه اوبدها وهذا الحديث أيضاً رواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن إسماعيل ببقية طريقه .

باب التشهد والنسائم

صحى - محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن العباس بن معروف

عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة ، قال : قلت

لا يبي جعفر عليه السلام ما يجزى من القول في التشهد في الركعتين الأولى قال إن تقول تشهد
إن لا اله الا اله وحده لا شريك له ، قلت فما يجزى من تشهد الركعتين الأخيرتين
فقال : الشهادتان .

قلت : هكذا أورد الحديث في التهذيب .

ورواه في الاستبصار عن المقيد ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن
عبد الله ، (١) والإسناد في الكتابين ناقص لأن المعروف المتكبر فيها مضي بكثرة من
رواية سعد بن عبد الله ، عن العباس بن معروف ، أن تكون بواسطة أحمد بن محمد بن
عيسى ، وفي طريق كتاب من لا يضره الفقيه روايته عنه بواسطة ابن عيسى ، وأحمد بن
أبي عبد الله البرقي جميعاً ولا يعهد توسط البرقي في طرق كتابي الشيخ مع إتيانهم بضائر
لو وجدوا احتمال توسط غيرهما منفي فلا يخرج الحديث بذلك عن وصف الصحة ثم إن
الاقتصار فيه على الشهادة الواحدة في التشهد الأول مخالف لما عليه عمل الأصحاب
ولم يتعرض له الشيخ بشيء ، ولعل الغرض من السؤال إستعلام كيفية التشهد وإنه
هل يختلف فيه حكم الأول والأخير فاكتمل في جواب السؤال الأول بذكر كيفية
الشهادة بالوحدانية اعتماداً على أن كيفية الشهادة الأخرى التي تضم اليها متضمنة
معروفة وجعل الجواب عن السؤال الثاني بالشهادتين كتابة عن الاتفاق فسي الحكم
بالنسبة إلى قدر المجزى وسيجيء التصريح بهذا المعنى في خبر آخر وذكر المحقق
في المعبر بعد حكمه بوجوب الشهادتين وإيراد الأخبار المتضمنة لذلك والتنبيه على
مخالفة هذا الخبر لها إنه دال على القدر المذكور فيه وليس مانعاً من وجوب الزيادة
فالمعمل بما يتضمن الزيادة أولى واقتضى العلامة في المنتهى أنه في هذا الكلام لكنه
عدل عن العبارة الأخيرة إلى ما هو أوضح في إقامة الغرض فقال : بعد ذكره لعدم المانع
من وجوب الزيادة فعمل بما يتضمنه حديث الزيادة ثم اعترض بما حاصله أن الخبر
(١) عن العباس بن معروف خ .

يبدل على الاجزاء وهو منفي وجوب الزائد وأجاب بأنه لو كان المراد من الاجزاء هذا المعنى لزم اجزاء الشهادة الواحدة في التشهد الأخير لدلالة الخبر الذي أشرنا إليه على أن القدر المجزئ فيهما واحد لكن المتألي باطل للنس في الخبر المبحوث عنه على أن المجزئ في الأخير هو الشهادتان وهذا الجواب ليس بحاسم لمادة الاشكال إذ ما له إلى حصول التعارض بين العديتين فيحتاج إلى الخروج عن حقيقة الاجزائي هذا الخبر وانت خبير بأن هذا القدر غير كاف بمجرده في دفع الاعتراض بل يحتاج إلى بيان المعنى الذي يناسب حمل الاجزاء عليه ويوافق القواعد وهو يدور التقريب الذي ذكرناه غير واضح ولئن استبعد فليس وراءه إلا الحمل على التقية وعليه يقتصر التشهد في الذكرى بعد إبدائه للخبر وجملة من الروايات المخالفة لما عليه عمل الأصحاب في هذا الباب وحكاية عن الشيخ تأويل بعضها بما لا يخلوا عن تكلف فائلا أن الحمل على هذا أنسب لانه مذهب كثير من العامة كالشافعي وأهل العراق والاوزاعي ومالك إذ يقولون بعدم وجوب التشهد الأول وقال بعدم وجوب الثاني أيضاً مالك وأبو حنيفة وعند جماعة آخرين وبالجمله فمخالفة جمهور أهل الخلاف هنا واضحة وهي وجه ظاهر للتقية بقدر الحاجة . وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، قال : قلت لأبي

الحسن جعلت فداك التشهد الذي في الثانية يجزئ أن أقول في الرابعة قال : نعم .

فحسن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله . عن يعقوب بن يزيد و إبراهيم بن هاشم ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن أبي بصير و زرارة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إن من تمام الصوم إعطاء الركوة بمعنى الفطرة لما إن الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله تمام الصلوة لأن من صام ولم يؤد الركوة فلا صوم له إذا تركها متعمدا ولا صلوة له إذ ترك الصلوة (١) على النبي وآله الحديث .

وسنورده في كتاب الركوة إن شاء الله و الظاهر من سياق الحديث أن يكون

الصلوات على النبي صلى الله عليه وآله من تمام الصلوة على نبي ما ذكر في الصوم ولا تمام الصلوة كما وجد في عدة نسخ للكتاب من لأبحضرة الفقيه و الشيخ روى الحديث في كتابه بإسناد من الموثق وفي الكتابين من تمام الصلوة .

ثمة بن الحسن ، بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العماري ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر قال : سألت عن الرجل له ابن يجهر بالشهادتين والقول في الركوع والسجود والقبول قال : إن شاء جهر وإن شاء لم يجهر .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن منصور ، يعني ابن حازم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام الإمام يسلم واحدة وعن وراءه يسلم اثنين فإن لم يكن عن شاة له أحد يسلم واحدة .

وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ومحمد بن مسلم ومعمربن يحيى واسماعيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يسلم تسليمة واحدة إماماً كلن أو غيره .

قال الشيخ رحمه الله الوجه في هذا الخبر إن نحمله على إرادة المأموم الذي ليس على يساره أحد على ما فصل في خبر منصور بن حازم وغيره و في هذا الحمل بعد لا يخفى على المتأمل وجهه والأقرب حملة على أن التسليمة الواحدة تجزئ الإمام و غيره إن قلنا بوجوب التسليم وعلى أن المتأكد استحبابه هو الواحدة إن قلنا بعدم الوجوب .

صحر - وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام التمشيد في الصلوة قال : مرتين قال : قلت وكيف مرتين قال إذا استوتبت جالساً فقل أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم تنصرف قال : قلت قول العبد التحيات لله والصلوات الطيبات لله قال : هذا اللطف من الدعاء يلطف العبد ربه .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن

داود بن فرقد ، عن يعقوب بن سعيد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام اقرأ في التشهد أطاب
فلاؤه وما خبث فلفيزه فقال هكذا كان يقول علي عليه السلام .

محمد بن الحسن ، بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن
ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي للإمام أن يسمع
من خلفه التشهد ولا يسمعه غيره .

ورواه الكليني بإسناده ، من الحسن بن محمد بن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن
أبي عمير ، عن حفص بن البختري مع زيادة في لفظ المتن حيث قال : ولا يسمعه غيره شيئاً .
وإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن إبراهيم الخزاز ، عن عبد الحميد بن عوانس
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن كنت تؤمّ فوماً أجزأك تسليمه واحدة عن يمينك وإن كنت
مع إمام فتسليمتين وإن كنت وحداً فواحدة مستقبل القبلة .

قلت : في إسناده هذا الحديث نظر لأن إبراهيم الخزاز هو أبو أيوب و الطّريق
الكثيرة المعتمدة تفيد من تتبعها إن الحسين بن سعيد إنما يروي عنه بالواسطة و هي
في الغالب ابن أبي عمير وفي بعض الطّريق صفوان بن يحيى أو عبد الله بن المغيرة أو فضالة
عن الحسين بن عثمان و عبد الحميد بن عوانس مضمّن حديث في كتاب الطّهارة في أبواب
غسل الجنابة يرويه الحسين بن سعيد و محمد بن خالد عنه بغير واسطة فانعكاس القطعة
هنا لا يخلوا من شيء إلا أنّ الأمر بالنظر إلى الجهة الثانية سهل لعدم تأثره في
وصف الخبر ولأنّ سرّ المضاف في وقت لا بدّ في الاحتياج إلى الواسطة في آخر وإن
كان الغالب في أخبارنا عدم اجتماع الأمرين واما بالنسبة إلى الجهة الأولى فالتأثير
متحقق ظاهر لأنّ وجود الواسطة مع عدم ذكرها يقتضي الانقطاع وما ذلك عندنا بمنزلة
و يمكن حمل هذا التشكك بأنّ السبب الموجب لسقوط أمثال هذه الوسائط على ما
أوضحناه في فوائد مقدمة الكتاب إنما يتصور حصوله مع تكرّر الرواية عن الواسطة
المترددة و كثرتها لا مع تدويرها و وحدها فبنتهي بهذا الإعتبار إمتثالاً لوسيلة من

بنا في صحة الرواية هنا والمحذور إنما هو فيه وقد يقال في الجهة الأخرى إن الظاهر من كتاب الرجال للشيخ بعد رواية الحسين بن سعيد ، عن عبد الحميد بدون الوساطة لأنه ذكر عبد الحميد في أصحاب الباقر الصادق والكاظم والحسين بن سعيد في أصحاب الرضا والجواد والهادي ولم يجمعهما في وقت وذلك يقتضي تصحيح إثبات الوساطة هذا ورجوع النظر إلى عدمها في الرواية السالفة في كتاب الطهارة و يضعف بان الصدور رحمه الله ذكر في طرق كتاب من لا يحضره الفقيه أنه يروي ما فيه من روايات عبد الحميد بن عوانس بإسناد ذكره عن علي بن النعمان ، عنه و مضى في كتاب الطهارة أيضاً في أبواب الوضوء حديث يروي فيه علي بن النعمان ، عن عبد الحميد والشيخ إنما ذكر علي بن النعمان في أصحاب الرضا عليه السلام كالحسين بن سعيد فلا ترجيح ح بهما في كتاب الشيخ نعم يوجد في بعض الطرق رواية للحسين بن سعيد ، عن عبد الحميد بواسطتين وهو يساعد احتمال عدم اللقب لكن لا بحيث ينتهي إلى الحد الذي ثبت به العلة في الخبر ليعود الإشكال على الحديث السالف مع أن إضمام محمد بن خالد إليه في الإسناد يدفع هذا المحذور عنه لأن الشيخ جمع بينه وبين عبد الحميد في أصحاب الكاظم عليه السلام ويأتي عن قريب في باب كيفية الصلوة حديث يروي في طريقه أبو أيوب الخزاز عن عبد الحميد بن عوانس وفيه شهادة بصحة توسطه هنا في الرواية عن عبد الحميد .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن الحسين بن عثمان ، عن ابن مسكان ، عن الحلبي قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام كلما ذكرت الله به والنبي صلى الله عليه وآله فهو من الصلوات وإن قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقد إنصرفت .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، بكيفية الطريق إلا أنه بخط الشيخ خال من الرواية عن ابن مسكان ولا ريب في كونه غلطاً لأن توسط ابن مسكان بين الحسين بن عثمان والحلبي كثير في الأسانيد المتفرقة وهذا القدر كاف

عند الممارس في المعرفة بالحال في أمثال هذا الموضع كما يستلزم في فوائده المقدمة فكيف مع وجود الموافق لها في خصوص المحل.

عن ثقلين الحسن ، بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن ميسر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : شئان يفسد الناس بهما صلواتهم قول الرجل تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وإسماء هو شيء ، قاله الجن بجهالة فحكى الله عنهم وقول الرجل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .

باب كيفية الصلوة وبيان ما بقي من أفعالها

صحي - محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنه ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله عن إبراهيم بن هاشم وبغفوب بن يزيد ، عن حماد بن عيسى ، وعن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، وعن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن ثقل بن عيسى بن عبيد والحسن بن ظريف وعلي بن إسماعيل بن عيسى كلهم ، عن حماد بن عيسى ، أنه قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام يوماً تحسن أن تصلي يا حماد قال : قلت يا سيدي أنا أحفظ كتاب حريز في الصلوة قال : فقال لأعريك فم فصل قال قممت بين يديه متوجهاً إلى القبلة فاستفتحت الصلوة وركعت وسجدت فقال : يا حماد لا تحسن أن تصلي ما أفصح بالرجل أن يأتي عليه ستون سنة أو سبعون فيما يقيم صلوة واحدة بحدودها تامة قال حماد : فإصابني في نفسي الدال قلت جعلت فداك فعلمني الصلوة فقام أبو عبد الله عليه السلام مستقبل القبلة منتصباً فأرسل يديه جميعاً على فخذه فد ضم أصابعه وقرب بين قدميه حتى كان بينهما ثلاث أصابع منفرجات واستقبل بأصابع رجله جميعاً لم يحرّقهما عن القبلة بخشوع واستكانة وقال الله أكبر ثم قرأ الحمد بترتيل وقيل هو الله أحد ثم صبر هزيمة بفكر ما تنفس وهو قائم ثم قال الله أكبر وهو قائم ثم ركع وماء كعبته من ركبتيه مفرجات وردت ركبتيه إلى خلفه حتى استوى ظهره حتى لو صب عليه قطرة ماء أو دهن لم تنزل لا استواء ظهره وترددت ركبتيه إلى خلف ونصب عنقه وغمض عينيه ثم سجد ثلاثاً

بترتيل فقال : سبحان ربي العظيم وبحمده ثم استوى قائماً فلمّا استكن من القيام قال سمع الله لمن حمده ثم كبر وهو قائم ورفع يديه حيال وجهه وسجد ووضع يديه على الأرض من قبل ركبتيه فقال سبحان ربي الاعلى وبحمده ثلاث مرّات ولم يضع شيئاً من يديه على شيء منه وسجد على ثمانية أعظم الجبهة والكفين والركبتين وانامل ايها الرجلين والأف فبهذه السبعة فرض ووضع الأنف على الأرض سنخه وهو الأرقام ثم رفع رأسه من السجود فلمّا استوى جالساً قال الله اكبر ثم قعد على جانبيه الأيسر ووضع ظاهر قدمه اليمنى على باطن قدمه اليسرى وقال استغفر الله ربّي وأتوب إليه ثم كبر وهو جالس وسجد الثمانية وقال كما قال في الأولى ولم يستعن بشيء من جسده على شيء منه في ركوع ولا سجود وكان معني ولم يضع ذراعيه على الأرض فصلّي ركعتين على هذا ثم قال يا حمتاد هكذا صل ولا تلتفت ولا تعيث بيدك وأصابعك ولا تهزق عن يمينك ولا عن يسارك ولا بين يديك .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني ره هذا الخبر بطريق حسن وهو على من إراهم عن أبيه ، عن حماد بن عيسى .

وزواه الشيخ في التهذيب بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بهذا الطريق وبين المتن في رواية الصدوق وهذه الرواية إختلاف بالزيادة والنقصان غير قليل وبين الكافي و التهذيب أيضاً تخالف في عدّة مواضع لكنّه في مجرّه اللفظ فأمره سهل بخلاف ذلك الإختلاف فإن له أثراً في المعنى فيحتاج إلى بيانه ومعه أيضاً إختلاف في جملة من الألفاظ نذكرها تبعاً ففي صدر الحديث قال : قال لي أبو عبد الله ﷺ يوماً يا حمتاد تحسن أن تصلي قال فقلت يا سيدي أنا احفظ كتاب حريز في الصلوة قال لا عليك وسأق الحديث الي أن قال او سبعون سنة فلا يقيم وقال بعد ذلك حتّى (ح) كان بينهما قدر ثلاث أصابع منفرجات واستقبل باصابع رجله جميعاً القبلة لم يحرفها عن القبلة وقال بخشوع الله اكبر ثم قال بقدر ما تنفّس وهو قائم ثم رفع يديه حيال وجهه وقال الله اكبر وهو قائم

ثم قال لا استواء ظهره ومدّ عنقه وضمّ عينيّه ثم سبّح وقال بعد ذلك ثمّ سجد وبسط
كفّيه مضمومتاً الأصابع بين يدي ركبتيه حيال وجهه فقال سبحان ربّي الأعلى وبحمده
ثلاث مرّات ولم يضع شيئاً من جسده على شيء منه و سجد على ثمانية أعظم الكفّين
والركبتين وأنامل أقدامي الرجلين وأبجته والأنف وقال سبعة منها فرض يسجد عليهما
وهي التي ذكرها الله في كتابه فقال وإنّ المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً وهي الجبهة
والكفّان والركبتان والأبهامان ووضع الأنف على الأرض سنة ثم رفع رأسه من
السجود فلمّا استوى جالساً قال الله أكبر ثمّ فعد على فخذه الأيسر وقد وضع ظاهر
قدمه الأيمن على بطن قدمه الأيسر وقال : استغفر الله ربّي وأتوب إليه ثمّ كبّر
هو جالس وسجد السجدة الثانية وقال كما قال في الأولى ولم يضع شيئاً من بدنه على
شيء منه في ركوع ولا سجود وكان مجنّي ولم يضع ذراعيه على الأرض وسكّى ركعتين
على هذا وبداه مضمومتاً الأصابع وهو جالس في التشهد فلمّا فرغ من التشهد سلّم
فقال يا حمتار هكذا صلّ.

ولا يخفى ما في بعض الزيادة الواقعة في هذه الرواية من عدم المناسبة لسوق
الحديث ولذلك لم تتمرّض لها هناك .

عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، وعنه بن
إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى وعنه بن يحيى ، عن أحمد بن
محمد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن ذرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا قمت في
الصلوة فلا تلتصق فمك بالأخرى دح بينهما فصلاً أصبعاً أوّل ذلك إلى شبر أكثره و
أسدل منكبيك وأرسل يديك ولا تشبك أصابعك ولا يكونا على فخذيك قبالة ركبتيك
وليكن نظرك إلى موضع سجودك فإذا ركعت فصفّ في ركوعك بين قدميك تجعل بينهما
قدر شبر وتمكّن راحتيك من ركبتك وتضع يدك اليمنى على ركبتك اليمنى قبل اليسرى
وبلغ أطراف أصابعك عين الركبتين وفرح أصابعك إذا وضعتها على ركبتك فإن وصلت

أطراف أصابعك في ركوعك إلى ركبتيك اجزالك ذلك واجب إلى أن يمكن كفك
من ركبتيك فتجعل أصابعك في عين الركبة وتفرج بينهما وأقم صلبك ومد عنقك ولو كان
نظرك إلى ما بين قدميك فإذا اردت أن تسجد فارقع يدك بالكبير وختر ساجداً وابدء
بيديك فضعهما على الأرض قبل ركبتيك فضعهما معاً ولا تفرش ذراعيك إفرشي السبع
ذراعيه ولا تضع ذراعيك على ركبتيك وفخذيك ولكن تخرج يرفقيك ولا تلتصق كفك
بركبتيك ولا قدميهما من وجهك بين ذلك حياء منكبيك ولا تجعلهما بين يدي ركبتيك
ولكن تحرفهما عن ذلك شيئاً وابسطهما على الأرض بسطاً وافضهما إليك قبضاً وإن كان
تحتيهما ثوب فلا يضرك وإن افضلت بهما إلى الأرض فهو أفضل ولا تفرجن بين أصابعك
في سجودك ولكن ضمّين جميعاً قال : وإذا قعدت في تشهدك فالصق ركبتيك بالأرض
وتفرج بينهما شيئاً وليكن ظاهر قدمك اليسرى على الأرض وظاهر قدمك اليمنى على باطن
قدمك اليسرى واليالك على الأرض وطرف أهبامك اليمنى على الأرض وإسارك والقعود على
قدميك فتنازى بذلك ولا يمكن قاعداً على الأرض فيكون إنما قعد بعضك على بعض فلا
تصير (١) للتشهد والدعاء .

قال الشيخ أبو جعفر الكليني رحمه الله بعد إيراد هذا الخبر وبيانه الأسانيد
عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن زرارة قال : إذا قامت المرفة في الصلاة جمعت
بين قدميهما ولا تفرج بينهما وتضم يديها إلى صدرها لمكان يديها فإذا ركعت وضعت
يديها فوق ركبتيها على فخذيها ثلاثاً تظاهاً كثيراً فترفع عجزتها فإذا جلست فعلى
إليتيها ليس كما يقعد الرجل وإذا سقطت للسجود بدأت بالقعود وبالنزول ركبتيك قبل اليدين
ثم تسجد لأطية بالأرض فإذا كانت في جلوسها شمت فخذيها ورفعت ركبتيها من الأرض
وإذا نهضت أرسلت إنساناً لا ترفع عجزتها أولاً والذي أراه إن ترك التصريح برواية
زرارة لهذا الحديث عمن رواه عنه من الأئمة عليهم السلام إتكال على ما تلم من الاستناد

السابق واستراحه إلى وضوح الحال وإن الرواية لكلام غير المعصوم بمعزل عما جرت به عادتهم واستمرت عليه سنتهم فنقول الشهيد في الذكرى أنه موقوف على زيادة يريد بذلك تضعيفه ثم استدراكه بقوله ولكن عمل الأصحاب عليه بترجي بهذا أن يشجر ضعفه بعد عندي عن الصواب ، وروى الشيخ الخبير الأول من هذين بإسناده . عن محمد بن يعقوب ، بسائر الطريق ، في المتن مخالف لفظي في عدة مواضع لا تطيل بيانها لفظة الطائيل إلا موضعاً واحداً في آخر الحديث وهو قوله ولا تكن قائداً فإنه بهذه الصورة في عدة نسخ للكافي وفي التهذيب ولا تكون وهو الصحيح وروى الثاني بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، و سقط من المتن كلمة ليس في قوله ليس كما بعد الرجل ولأرب أنه من سهو القلم أما في بعض نسخ الكافي أو من الشيخ وما يوجد في بعض الفوائد على التهذيب لبعض الأفاضل من حمل التشبيه مع أمقاط ليس على إرادة المصلي جالساً في حال فرائضه تكلف ظاهر بلا ضرورة وربما كان المقضي له ما حكام في الذكرى من سريان هذا السهو في التصانيف كالتههابة للشيخ وغيرها فصار بمقتضى أن يتوهم من الصحة ولا ينبغي التوقف في كونه غلطاً . محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان و فضالة ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : قلت الرجل يضع يده في الصلوة وحكي اليمنى على اليسرى فقال : ذلك التكفير فلا تفعل .

وعن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن معاوية بن عمار ، قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام يرفع يديه إذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع وإذا سجد وإذا رفع رأسه من السجود وإذا أراد أن يسجد الثانية .

و بإسناده عن محمد بن علي بن محبوب ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن ابن مسكان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في الرجل يرفع يده كلما أهوى للركوع والسجود وكلما رفع

رأسه من ركوع أو سجود قال : هي العبودية .

قلت : المعروف المتكرر كثيراً والموافق لما تقتضيه رعاية الطبقات في رواية محمد بن علي بن محبوب ، عن عبدالله بن المغيرة أن تكون بالواسطة و لكن الغالب في ذلك توسط العباس بن معروف فالظاهر سقوط الرواية عنه هنا و أولاً ملاحظة السبب المقضي بسقوط الواسطة في أمثال هذا الموضع على ما سلفنا بيانه واختصاصه بمن تتكرر عنه الرواية وتكثر لأشكال الأمر هنا فإن في جملة الوسائط بينهما من لا يتم معه صحة طريق الخبر ثم إنّه يقرب أيضاً أن يكون في الاستناد هنا آخر كثير الوقوع وقد مضى في عدة مواضع التنبيه عليه و هو إبدال ابن سنان بابن مسكان فإن رواية عبدالله بن المغيرة عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام هي السابعة الكثيرة ولكن الأمر في هذا سهل لا يستواء الرجلين في الثقة .

وبإسناده عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير : عن حماد بن عثمان عن عبيد الله الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بالإقعاء في الصلاة فيما بين السجدين كما قعاه الكلب .

و هذا الخبر لو صح سنده كان محمولاً على الكراهة جمعاً بين الحديثين و لكن في صحته نظر وإن كان طريق الشيع في الفهرست إلى معوية والحلبي من الصحيح لأن ظاهر الحال غير مساعد على كون الحديث ما حوّل من كتب الجماعة وطرق الفهرست منبوبة به وحزم العلامة بصحته ولا يوجد له

و بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن الشافعي بن سويد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا فمت من السجود قلت : اللهم ربّي بحولك وقوتك أقوم واقعد وإن شئت قلت واركع واسجد .

وعنه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال :

إذا قام الرجل من السجود قال : بحول الله أقوم وأقعد .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا جلست في الركعتين الأولىين فتشهدت ثم قمت فقل بحول الله أقوم وأفعد .

ورواه الشيخ بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى بباقي السند وفي بعض نسخ الكافي بحول الله وقوته ، وورد المحقق الحديث في المعبر عن محمد بن مسلم هكذا أيضاً ولكن الموافق لما في رواية الشيخ ونسخ الكتاب به أكثر هو الذي أئرنّا أن يذكر .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن رفاع بن موسى قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : فإن علي عليه السلام إذا نهض من الركعتين الأولىين قال : بحولك وقوتك أقوم وأفعد .

و بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد وعبد الرحمن بن أبي نجران و الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا أنت كبرت في أوّل صلواتك بعد الإستفتاح بأحدى ر عشرين تكبيرة ثم نسيت التكبير كلّهُ ولم تكبر أجزاك التكبير الأوّل عن تكبير الصلوة كلّها .

ورواه الصدوق بطريقه المعبود عن زارة و في المتن إختلاف لفظي لا حاجة إلى بيانه ومعنوى في قوله : ولم يكبرهُ ففي عدة نسخ لكتاب من لا يحضره الفقيه أو لم تكبرهُ ومقتضاه أن تقديم التكبير يعجزى الناسى وغيره و ليس يخاف أنه مع ترك الألف كما أوردناه من خط الشهيد في التهذيب لا استفاد من ظاهر الكلام أكثر من حكم التسميان .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن مهزيار قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يتكلم في صلوة الفريضة بكل شيء ينسجى ربه قال : نعم .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن عمار
قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجلين افتتحا الصلوة في ساعة واحدة فثلا هذا القرآن
فكانت تلاوته أكثر من دعائه ودعا هذا أكثر فكان دعائه أكثر من تلاوته ثم انصرفا
في ساعة واحدة أيهما أفضل قال : كل فيه فضل كل حسن قلت : إني قد علمت أن
كلاً حسن و أن كلاً فيه فضل فقال : الدعاء أفضل أمّا سمعت قول الله عز و جل :
« وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم
داخرين » هي والله العبادات هي والله أفضل أليست هي العبادات هي والله العبادات هي والله
العبادة أليست هي استد من هي والله أشدهن هي والله أشدهن .

قلت : هذه صورة متن الحديث بخط الشيخ ولا يخفى ما في قوله : « رجلين » وقوله
« ودعا هذا أكثر » من القصور والحزاة ، ثم إن حال الإسناد في إيراد الشيخ له غير
سديد لأنه أورد قبله بحديثين خبراً معلقاً عن الحسين بن سعيد ثم قال : وعنه ، عن
صفوان وذكر أحدهما الحديثين والضمير في عنه هذه للحسين بن سعيد وهو ظاهر ثم أورد
ثاني الحديثين معلقاً عن محمد بن أحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد وأبي علي إسناده و
منه ثم قال وعنه ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن عمار و ذكر هذا الحديث و
قال : بعده :

وعنه ، عن فضالة ، عن ابن سنان وأورد خبراً آخر و قد كان الظاهر الموافق
لطرفتيهم في مثل هذا الموضع أن يكون ضمير عنه في اسناد هذا الحديث والذي بعده
راجعاً إلى محمد بن أحمد بن يحيى كما رجعت الضمير في ذلك الاسناد السابق إلى
الحسين بن سعيد ولكن رعاية الطبقات والممارسة بطرق الروايات يدفعان هذا الظاهر
قطعاً ، ثم إن الأمر يتروّد بين احتمالين متساويين في مخالفة الظاهر وما استمرت به
العادة وفي تكرّر سهو قلم الشيخ بهما أحدهما عود الضمير إلى أحمد بن محمد في حديث

محمد بن أحمد بن يحيى وقد مرّ له نظير عن قرب في أخبار السجود وبيننا منشاء السهو فيه وأشرنا إلى سبق مثله في كتاب الطهارة فصار معلوم الوقوع في إيراد الشيخ وإن خالف الطريقة و ثانيهما عوده إلى الحسين بن سعيد من غير التفتات إلى توسط حديث محمد بن أحمد بن يحيى بينهما فقد عرف من الشيخ وقوع مثله بل ما هو أبعد منه بعرايب .

و من أعجب ما يحضرنى من ذلك أنه في أخبار القبلة من التهذيب أورد حديثين عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى بساير إسناديهما ثم أورد بعدهما خبراً عن الحسين بن سعيد وتكلم بعده في الجمع بكلام غير قليل ثم استشهد له بحديثين في طهارة علقهما عن الطاطري وانتقل بعد ذلك إلى حكاية عبارة المقنعة و أورد على أثرها خبراً معلقاً عن علي بن مهزيار ثم قال بعده بغير فصل : و عنه عن محمد بن يحيى و ذكر حديثاً من أخبار الكافي وروايات الكليني بغير شك مع أنّ ظاهر الحال يقتضي عود التسمير إلى علي بن مهزيار وليس بعائد عليه قطعاً بل إلى محمد بن يعقوب وقد وقع الفصل بينهما وبين الخبرين الذين أوردتهما عنه من قبل بالمسافة التي حكيناها ، و في باب فرض صلوة المسافرين أورد خبراً في صدر الباب معلقاً عن الحسين بن سعيد عن صفوان و اتى علي بقية إسناده ومثله ثم قال بعده بلا فصل : و عنه ، عن علي بن إبراهيم عن أبيه و أورد خبراً من روايات الكليني ثم قال بعد إirاده : و روى أيضاً عن صفوان ، و ذكر حديثاً قال بعده : و روى أيضاً عن النضر فأورد عدة أخبار على هذا المنوال و ضمير روى في الكل يعود إلى الحسين بن سعيد مع أنه فصل بين رواياته بحديث علي بن إبراهيم وليس لتسمير عنه فيه مرجع في هذا الباب ، نعم في الباب الذي قبله خبران عن محمد بن يعقوب ، و في ذلك من الغرابة ما لا يخفى

إذا عرفت هذا فاعلم أنه وإن لم يترجح أحد الاحتمالين على الآخر من الجهة التي ذكرناها فالممارسة تعين الاحتمال الثاني كما اعتمدناه و أوضح الأدلة عليه ما في

الطريق الواقع بعده بصورته من الرواية عن فضالة فان أحمد بن محمد لا يروى عنه بدون الوسطة وهو من رجال الحسين بن سعيد والطريق المذكور من جملة طرق المتكررة كثيراً ومع هذا فالاحتمال الآخر لا يفسر وصف الخير، والفحص إنما هو عنه .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن عبدالله الحلبي ، عن العبد بن فريب في باب القنوت انه قال للصادق عليه السلام : اسمى الأئمة في الصلوة ، قال : أجملهم

و رواه في موضع آخر من كتابه عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب بن يزيد و أيوب بن نوح و ابراهيم بن هاشم و محمد بن عبد الجبار كلهم ، عن محمد بن أبي عمير و صفوان بن يحيى ، عن أبان بن عثمان ، عن الحلبي أنه قال لأبي عبدالله عليه السلام اسمى الأئمة في الصلوة وقال : أجملهم .

ورواه الشيخ بإسناده مشهور في الصحة معلق ، عن أحمد بن محمد ، عن بكر بن محمد الأزدي ، عن أبان بن عثمان ، عن الحلبي قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : اسمى الأئمة في الصلوة ؟ قال : أجملهم .

و روى بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن عبدالله بن سنان قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو في الصلوة المكتوبة إما راعياً وإما ساجداً فيصلي عليه وهو على تلك الحال فقال : نعم إن الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم كهيئة التكبير والتسبيح وهي عشر حسنات يندرها ثمانية عشر ملكاً أيهم يبلغها إيمان .

و هذا الحديث ظاهر الصحة ومن ثم حكم له بها العلامة في المنتهى ، لكن الكليني رواه عن جماعة ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن عبدالله بن سنان ، عن عبدالله بن سليمان قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام وذكر المتن بعينه .

ورأيت في غير هذا الإسناد من طرق الإخبار رواية عبد الله بن سنان ، عن عبد الله بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام وهو يدفع إستبعاد توسط ابن سليمان هنا بين ابن سنان وأبي عبد الله عليه السلام نظراً إلى كثرة روايته عنه عليه السلام في نظير السند من غير توسط أحد ، وهذا القدر تتحقق العلة في الخبر لأن حال ابن سنان مجهول فيخرج بذلك عن وصف الصحة كما حققناه في مقدمة الكتاب .

ثم بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سئلته عن الرجل هل يصلح له أن يستند إلى حائط المسجد وهو يصلي أريض يده على الحائط وهو قائم من غير مرض ولا علة ؟ فقال : لا بأس وعن الرجل يكون في صلوة فريضة فيقوم في الركعتين الأوليين هل يصلح له أن يتناول جانب المسجد فينهض يستعين به على القيام من غير ضعف ولا علة قال : لا بأس .

ورواه الصدوق رحمه الله بطريقه عن علي بن جعفر وقد مر كثيراً وذكر جواب المسئلة الثانية هكذا فقال : لا بأس به .

وروى الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن النضر ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تمسك بخمرك وأنت تصلي ولا تستند إلى جدار إلا أن تكون مريضاً . قال ابن الأثير : الخمر بالتحريك كل ما سترك من شجر أو بناء أو غيره وفي طريق هذا الحديث إشكال لأن أحمد بن محمد لا يروى عن النضر بغير واسطة .

وفي فهرست الشيخ : أن أحمد بن محمد يروى كتاب النضر عن محمد بن خالد البرقي والحسين بن سعيد ، عنه ، و تتبع كثيراً من الأسانيد المتضمنة لروايته عن النضر فرأيت أحد الرجلين يتوسط بينهما قارة والآخر لخرى ، وقد يجتمعان وعسى أن يكون الاعتبار الذي أزلنا به الإشكال عن بعض الأسانيد السالفة جارياً هنا فيحصل به لهذا الخبر من وصف الصحة أقله وهو المشهور يسيب محمد بن خالد ، ثم أن للجمع بينه وبين

حديث علي بن جعفر طريفيين : أحدهما حمل الاستناد في ذلك على ما لا يخرج عن وصف الاستقلال وهو الموافق لأختیار أكثر الأصحاب والثاني حمل النسي في هذا الخبر على الكراهة وفقاً لأبي الصلاح فيعزى إليه أنه عدل الاعتماد على ما يجاور المصلي من الابنية مكروهاً وعدم وضوح صلاحية هذا الخبر من جهة السند المتوافقة الأولى يرجح حملة على الكراهة .

صحر - محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال في حديث ذكره له : ثم استقبل القبلة بوجهك ولا تلتأب وجهك عن القبلة فتفسد صلواتك فإن الله عز وجل يقول لنبيه عليه السلام في الفريضة : « فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » فهم منتصباً فإن رسول الله عليه السلام قال : من لم يقم صليبه فلا صلوة له ، واخشع ببصره لله عز وجل فترفعه إلى السماء و ليكن حذاء وجهك في موضع سجودك . وقد مر شطر هذا الخبر في باب القبلة .

محمد بن الحسن باسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله عليه السلام يقرأ في كل ركعة خمس عشرة آية ويكون ركوعه مثل قيامه وسجوده مثل ركوعه ورفع رأسه من الركوع و السجود سواء .

قلت : هكذا صورة الحديث في التهذيب بخط الشيخ ، وأورده العلامة في المنتهى بزيادة في المتن فقال : في كل ركعة من صلوة الليل ، ولا تعرف لها وجهاً إلا أن الشيخ ذكر الحديث في أخبار صلوة الليل بعد حكايته لكلام المقنعة في بيان كيفيةها وهذا بمجرد غير كاف في الحكم بالتخصيص مع كون لفظ الحديث ظاهراً في العموم كما ترى ومن الجائز أن يكون نظر الشيخ في إرادته هناك إلى دلالة العموم على الحكم المطلوب إثباته لا بالخصوص .

وعن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز ،
عن عبد الحميد بن عواض ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رأيت إذا رفع رأسه من السجدة
الثانية من الركعة الأولى جلس حتى يطمئن ثم يقوم .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبان ، عن عبد الرحمن بن
أبي عبد الله قال : سألت عن جلوس المرأة في الصلوة قال تضم فخذيها .

وأورده الكليني رحمه بإسناد حسن يروى فيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه
عن الحسين بن سعيد بسائر الإسناد .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسين بن سعيد ،
عن حماد ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا استقبلت القبلة بوجهك فلا تلتفت
وجهك عن القبلة فتفسد صلواتك فإن الله عز وجل قال لنبيه عليه السلام في الفريضة :
« قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره »
واخضع بصرك ولا ترفعه إلى السماء وليكن حد وجهك في موضع سجودك .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن علي بن إبراهيم بسائر الطريق ، ولا يخفى أن هذا
الحديث هو الحديث السابق في المشهور من طريق الصدوق ولكن كثرة الاختلاف
في ألفاظ اقتضت إيراده في الموضعين حتى أن النسخ مختلفة في جملة منها أيضاً ففي
بعض نسخ الكافي : فلا تقل وجهك ، كما في كتاب من لا يحضره الفقيه وكذا قوله :
« وليكن حد وجهك » كما في ذلك ، وفي بعض نسخ كل من الكتابين والخص بصرك
والتهذيب موافق لما حكاه عن البعض في المواضع الثلاثة ومخالف لنسخ الكافي
في قوله : « فتفسد » فإن فيه : لتفسد .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن
أبي عبد الله عليه السلام قال : التكبير في الصلوة الفريضة الخمس الصلوات خمس وتسعون
تكبيرة منها تكبيرات الفتوت خمسة .

قال الشيخ أبو جعفر الكليني رحمه الله بعد إيراد هذا الخبر: ورواه أيضاً، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة وفسرهن في الظهر إحدى وعشرين تكبيرة وفي العصر إحدى وعشرين تكبيرة وفي المغرب ستة عشر تكبيرة وفي العشاء الاخرة إحدى وعشرين تكبيرة وفي الفجر إحدى عشرة تكبيرة وخمس تكبيرات القنوت في خمس صلوات. وروى الشيخ هذا الحديث معلقاً، عن محمد بن يعقوب، بالإسناد الأول. وفي لفظ المتن إختلاف في التهذيب: التكبير في صلوة الفرض في الخمس صلوات وفيه منها تكبيرة القنوت خمس، ثم إنه ذكر الطريق الثاني وما بعده بهذه الصورة.

وعنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله المغيرة، وفسرهن في الظهر أحد وعشرون تكبيرة، وفي العصر أحد وعشرون تكبيرة، وفي المغرب ستة عشر تكبيرة وفي العشاء الاخرة أحد وعشرون تكبيرة، وفي الفجر أحد عشر تكبيرة وخمس تكبيرات في القنوت خمس صلوات.

ولا يخفى ما في التآدية عن هذا الطريق من القصور فإن ظاهر العبارة كونه متعارفاً للتفسير مع منافية قوله: «وفسرهن» لذلك فتصير مجرداً عن المتن أو محمولاً على سقوط شيء من الكلام، والحال أنه طريق ثان للمتن السابق كما هو صريح لفظ الكليني، لكنه منقطع إذ لم تعلم رواية ابن المغيرة له عن محمد بن يعقوب، واما التفسير فيحتمل عود التفسير فيه إلى علي بن إبراهيم فيكون خارجاً عن الحديث، و يحتمل أن يعود إلى الراوى بالطريق الثاني تحديراً لكونه روى الحديث مفسراً.

ثم إن الاضطراب الواقع في ألفاظ العدد ههنا مضافاً إلى ما معه في التهذيب من التغير لآخر عبارة التفسير عجيب وليس بغريب وهو على الصورة التي حكيناها في رواية الشيخ بخطه في التهذيب.

وعن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إذا أردت أن تركع وتسجد فاركع يديك وكبّر ثم اركع واسجد.

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا سجد الرجل ثم أراد أن ينهض فلا يمجن يديه في الأرض ولكن يبسط كفيه من غير أن يضع متعده على الأرض .

و روى الشيخ هذين الخبرين بإسناده ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه بقبلة الطريقين ، ومتن الاول في التهذيب بخطه خال من ذكر التكبير مقصوداً علي الامر برفع اليدين قبل الركوع والسجود وكأنه من غلط النسخين لمحل اقتراحه من كتب علي بن إبراهيم ، فإن نسخ الكافي متفقة على ذكر التكبير وفي اخر متن الثاني اختلاف لفظي في قوله على الأرض ففي التهذيب في الأرض وربما وجد مثله في بعض نسخ الكافي .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن سهل بن اليسع أنه سأل أبا الحسن الاول عليه السلام عن الرجل يصلي الساقطة فاعداً وليست به علة في سفر أو حضر فقال : لا بأس به .

باب الاقبال على الصلوة والخشوع فيها

صحى - محمد بن يعقوب رضي الله عنه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن العبد ليرفع له من صلواته نصفها أو ثلثها أو ربعها أو خمسها فيما يرفع له إلا ما أقبل عليه بقلبه وإنما أمرنا بالساقطة لئلا يرفع بها ما نقصوا من الفريضة .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير بقبلة الطريق ، وفي المتن اختلاف في عدة مواضع .

ففي التهذيب بخط الشيخ : نصفها وثلثها وربعها وخمسها فلا يرفع له إلا ما أقبل منها بقلبه وإنما أمرنا بالساقطة ، وغيره في أن ما في الكافي أنسب لاسمها قوله : « إلا ما أقبل عليه » فإن قصور ما ذكره الشيخ فيه واضح .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد
عن هشام بن سالم ، عن محمد بن مسلم ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن عمارة السجدة باطية
روى عنك رواية قال : وما هي ؟ قلت : إن السنة فريضة قال : أين يذهب أين يذهب
ليس هكذا حدثته إنما قلت له : من صلى فاقبل على صلواته لم يحدث نفعه فيها أو
لم ينس فيها أقبل الله عليه ما أقبل عليها فربما رفع نفعها أو قلها أو ريعها أو خمسها
وإنما أمرنا بالسنة ليكمل بها ما ذهب من المكتوبة .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ،
عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام
السلام اتبعا قالا : إنما لك من صلواتك ما أقبلت عليه منها فإن أوعدها قلها أو غفل
عن أدائها لفت فضرِب على وجه صاحبها .

ث وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن زرعي بن
عبد الله ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليهما السلام إذا قام
إلى الصلوة تغير لونه فإذا سجد لم يرفع رأسه حتى ترفق عرقاً .

وروى الشيخ هذين الخبرين بإسناده ، عن محمد بن إسماعيل ببقية الطريقين و
المتن في الأول متحد . وقال في الثاني : كان علي بن الحسين عليهما السلام إذا قام في الصلوة
وهو أحسن مما هناك .

قال ابن الأثير في حديث البراق : ثم أرفق عرقاً أي جرى عرقه وسال .
وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ،
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كنت في صلواتك فعليك بالخمسة و الإقبال على صلواتك
فإن الله تعالى يقول : « الذين هم في صلواتهم خاشعون » .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً
عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن زائدة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا قمت في الصلوة

فعليناك بالإقبال على صلواتك فإتعا لك منها ما أقبلت عليه ولا تعبت فيها بيدك ولا برأسك ولا بلحيكتك ، ولا تحدث ، ولا تنأب ، ولا تشمط ، ولا تختصر فإتعا يفعل ذلك المجوس ، ولا شم ، ولا تختصر وتفرج كما يفرج البعير ، ولا تقع على قدميك ، ولا تقترش ذراعيك ، ولا تفرق أصابعك فإن ذلك كله نقصان من الصلوة ، ولا تنم إلى الصلوة متكاسلاً ولا متعاساً ولا متثاقلاً فإنهما من خصال النفاق فإن الله سبحانه نهي المؤمنين أن يقوموا إلى الصلوة وهم سكارى يعني سكر النوم وقال للمنافقين : « وإذا قاموا إلى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرن الله إلا قليلاً » .

قال الجوهري : في الحديث إذا صلت المراءة فلتختصر أي تضام إذا جلست وإذا سجدت ولا تخوي كما يخوي الرجل وهذا المعنى هو المراد من قوله في هذا الحديث : « ولا تختصر » بقرينة قوله على أنه « و تفرج » و لولا ذلك لاحتمل معنى آخر فإن الجوهري وغيره كروا المعجب ، اختصر بمعنى استوفى وهو مناسب للنهي عن الإقعاء قال الجوهري : استوفى في فعملة إذا فعد فمرداً منصوباً غير مطمئن والجمع بين النهي عنه على تشديد إرادة هذا المعنى وبين النهي عن الإقعاء مثل الجمع بيندوين الأمر بالتفرج إرادة المعنى الأول .

باب التعقيب والسجدة الشكر

ص هـ - محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : الدعاء المكتوبة أفضل من الدعاء غير المنطوق ، كفضل المكتوبة على المنطوع .

وعنه ، عن فضالة ، عن ابن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من سبح تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام قبل أن يشئ رجله من صلوة الفريضة غفر له و يبدؤ بها التسكير .

قلت : هذا الحديث هو الذي مرّت الإشارة في باب كيفية الصلوة إلى ما وقع في تأوية الشيخ لإسناده من القصور مع الحديث المتضمن للتفاضل بين تلاوة القرآن

والدعاء والبناء في إيراد هذه الصورة على ما حذرناه هناك .

ثم إن الكليني رواه بإسناد مشهور في الصحة رجاله : الحسين بن محمد الأصمري عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن عبد الله بن سنان .
ثم بن يعقوب ، عن عتبة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن عثمان عن محمد بن خفاف قال : دخلت مع أبي علي عليه السلام لا أذكر الله إلا فسلمت أبي عن التسليم فاطمعه فسلمه عليها السلام فقال : الله أكبر حتى أحصى أربعاً وثلاثين مرة ثم قال : الحمد لله حتى بلغ سبعاً وستين ثم قال : سبحان الله حتى بلغ مائة يحصى بيده جملة واحدة .
وراه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بسائر الطرق .

وعن عتبة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن الملاء بن دزن ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن التسليم فقال : ما علمت شيئاً موطئاً غير تسليم فاطمعه عليها السلام وعشر مرات بعد الفجر يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ويستحب ملأه تطوعاً .
وبالإسناد ، عن أحمد بن محمد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن حماد بن عثمان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من قال : ما شاء الله كان لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم مائة مرة حين يصلي الفجر لم ير يومه ذلك شيئاً يكرهه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد والحسن بن خريف وأيوب بن نوح ، عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم وعن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي ميمون وعلي بن الحكم جميعاً ، عن هشام بن أبي عبد الله عليه السلام : إن أخرج وأحب أن أكون معذباً فقال : إن كنت علي وضوء فانت معذب .

وعن أحمد بن محمد بن يحيى العطار ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير والحسن بن محبوب جميعاً ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله

عليه السلام قال : من سجد سجدة الشكر وهو متوضئ كتب الله له بها عشر صلوات و
محى عنه عشر خطايا عظام .

صحيح - محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبيان
عن شهاب بن عبد رب و عبد الله بن سنان كلهما ، عن الوليد بن صبيح ، عن أبي
عبد الله عليه السلام قال : التعقيب أبلغ في طلب الرزق من الضرب في البلاد بمعنى بالتعقيب الدعاء
بمعقب المسألين .

محمد بن محبوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن
الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي اسامة زيد الشحام ومنصور بن حازم وسعيد الأعرج
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تسبيح فاطمة عليها السلام من الذكر الكثير الذي قال الله
عن وجل أن ذكر الله في ذكر أكفرا .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن داود ، عن أبيه ، عن محمد بن عبد الله
حضر السمرق قال : كتبت إلى الفقيه عليه السلام أنه هل يجوز أن يسبح الرجل بطن القر
وهل فيه فضل ؟ فأجاب : وقرأت التوقيع ومنه نسخت يسبح به فما من شيء من
التسبيح أفضل منه و من فضله أن المسبح ينسى التسبيح و يدبر السجدة فيكتب له
ذلك التسبيح .

قلت هكذا لفظ الحديث في عدة نسخ للتهديب وكان الظاهر أن يقال : فيكتب
له بذلك التسبيح .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان بن مهران
الجمال قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام إذا صلى ففرغ من صلواته رفع يديه جميعاً فوق رأسه
وروى الصدوق هذا الخبر ، عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمه محمد بن أبي-
الاسم ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن صفوان بن مهران
وعن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن موسى بن شهر

عن عبدالله بن محمد الحجاج ، عن صفوان والتمن هكذا : رأيت أبا عبدالله عليه السلام إذا صلى وفرغ من صلوته رفع يديه فوق رأسه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ومحمد بن الحسن عن سعد بن عبدالله ح وعن أبيه و محمد بن موسى المتوكل ، عن علي بن الحسين السعد ابادي جميعاً ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حريز ، عن مرزوم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سجدة الشكر واجبة على كل مسلم تتم بها صلواتك وترضى بها ربك وتعجب الملائكة منك ، وأن العبد إذا صلى ثم سجد سجدة الشكر فتح الرب تبارك وتعالى الحجاب بين العبد وبين الملائكة فيقول : يا ملائكتي انظروا إلى عبيدي أدنى فريضتي وأنتم عهدي ثم سجدي شكراً على ما أنعمت به علي ، ملائكتي ما ذا لعندي ؟ فيقول الملائكة : يا ربنا رحمتك ، ثم يقول الرب تبارك وتعالى : ثم ما ذا له ؟ فيقول الملائكة : يا ربنا جنتك ، ثم يقول الرب تبارك وتعالى : ما ذا ؟ فيقول الملائكة يا ربنا كفاية مهمته ، فيقول الرب تبارك وتعالى : ثم ما ذا ؟ قال : ولا يبقى شيء من الخير إلا قالته الملائكة فيقول الله تبارك وتعالى : يا ملائكتي ثم ما ذا ؟ فيقول الملائكة : ربنا لا علم لنا فيقول الرب تبارك وتعالى : أشكرله كما شكر لي وأقبل إليه بفصلي و أريه وجهي .

قال الصدوق رحمه الله بعد إيراد هذا الخبر : من وصف الله تبارك وتعالى ذكره بالوجه كما لو جوه فقد كفر وأشرك ، ووجهه أقبائه وجميعه صاوات الله عليهم وهم الذين يتوجه بهم العباد إلى الله عز وجل وإلى معرفة دينه والنظر إليهم في يوم القيمة ثواب عظيم يفوق كل ثواب وقد قال الله عز وجل **دَٰلِكُمْ مِنْ عَلَيْهَا فَاِنَّ وِجْهَ رَبِّكَ** وقال : **دَٰ فَاِنَّمَّا تَوْلُوا فِثْمَ وَجْهِ اللّٰهِ** يعني التوجه إليه ، هذا كلامه ولما ذكره من التأويل وجه غير أن اتساع باب المجاز وكثرة وقوعه في خصوص الألفاظ المعبر بها عن أمثال هذا المعنى يضيق الحقائق شها يسهل الخطب ويفتضي القناعة في

فهم المراد منها بالامر الاجمالي .

والحديث رواه الشيخ بإسناده ، عن أحمد بن أبي عبدالله بقبلة الطريق ، و هذا الموضع من متنه مخالف لما ذكره الصدوق ، فبخط الشيخ في التهذيب ولونه رحمة ، والتصحيح في مثله قريب وفي سائر المتن اختلاف أيضاً ليس بقليل فلنقتصر في مواضع المتن غير موجود في رواية الشيخ و فيها بدل قوله : « أدنى فرضي » أدنى قريشي و كلمة عندي غير مذكورة فيها و كذا كلمة قال في قوله : « قال ولا يبقى » وفي موضع الوار من دلائله ، وهي أنسب ، وفيها أيضاً يا ربنا لا علم لنا فيقول الله تعالى : لأشكر إني كما شكرني .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن البرقي يعني محمد بن خالد ، عن سعد بن سعد الأشعري ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سئلته عن سجدة الشكر فقال : أي شيء سجدة الشكر ؟ فقلت له : إن أصحابنا يسجدون بعد الفريضة سجدة واحدة ويقولون هي سجدة الشكر فقال : إنما الشكر إذا أنعم الله علي عبد النعمة أن يقول : سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين وإنا إلى ربنا لمنتقلون والحمد لله رب العالمين .

قال الشيخ رحمه الله : هذا الخبر محمول على التفتيح لأنه موافق لقول العامة وما قاله حسن فإن الأخبار المخالفة له كثيرة غير قابلة للتأويل وموافقة لأهل الخلاف ظاهرة فيتمتع كونه للفتحة ، ويشبه أن يكون قوله فيه : « علي عبد النعمة » نظير ما سبق في باب الفتوح من التصحيح الناشئ عن التوهم في السماع و أن أصل العبارة علي عبد نعمة إذ ليس التعريف النعمة مع تمكيد العبد تكتف واضحة و حذوالة اللفظ طاهرة .

والحديث أورده الصدوق عن سعد بن سعد وليس له في طرق كتابه ذكر فيكون متطعاً ، والتمت هناك مخالف لما في رواية الشيخ في عدة مواضع هذا أحدها فقال :

إنما الشكر إذا أنعم الله على عبده أن يقول .

وروى الشيخ إسناده ، عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن الحسين بن ثوير وأبي سلمة السراج قالا . سمعنا أبا عبد الله عليه السلام وهو يلعب في دبر كل مكنوبة أربعة من الرجال وأربعة من النساء التيمسي والعدوي وعلان ومعوقة يسميهم وفلان وفلانة وهذا وأم الحكم اخت معوية .

وظن بعض الأصحاب صحة هذا الخبر كما هو فضيحة البناء على الظاهر ، وبعد التصفح يعلم أنه معتل أو واضح الضعف لأن الكليني رواه عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن الخيري بيقظة الإسناد وهذا كما ترى عين الطريق الذي رواه به الشيخ إلا في الوسطة التي بين ابن بزيع وابن ثوير وجودها يمنع من صحة الخبر لجهالة حال الرجل واحتمال سقوطها سهواً من رواية الشيخ قائم علي وجه يغلب فيها الظن فثبت به العلة في الخبر ، وفي فهرست الشيخ أن محمد بن إسماعيل بن بزيع يروي كتاب الحسين بن ثوير عن الخيري عنه ولعل انضمام هذا إلى ما في رواية الكليني يفيد وضوح ضعف السند .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الدعاء بعد الفريضة أفضل من الصلوة تشافلاً . وبالإسناد ، عن حماد ، عن حريز عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أفضل ما يجزيك من الدعاء بعد الفريضة أن تقول : اللهم إني أسئلك من كل خير أحاط به علمك وأعوذ بك من كل شر أحاط به علمك ، اللهم إني أسئلك غافيتك في أموري كلها وأعوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الآخرة .

وروى الشيخ هذين الخبرين بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بما ذكر من الطريق . وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن العلاء عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن التسبيح فقال : ما علمت شيئاً مرفقاً بأمر

تسبح قاطمة عليها السلام وعشر مرات بعد النداء تقول : لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت يعطي ويحبس بيده الخير وهو على كل شيء قدير . ولكن الانسان يسبح ما شاء تطوعاً .

وعنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قال ابو جعفر عليه السلام : لا تنسوا الموحيتين او قال عليكم بالموحيتين في دبر كل صلاة قلت وما الموحيتان ؟ قال : تسئل الله الجنة وتعود بالله من النار .

وروى الشيخ هذا الحديث باسناده ، عن محمد بن يعقوب بسائر الطريق . وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن سيف بن عميرة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : جاء جبرئيل عليه السلام إلى يوسف عليه السلام وهو في السجن فقال له : يا يوسف قل في دبر كل صلاة : اللهم اجعل لي فرجاً ومخرجاً وارزقني من حيث أحسب ومن حيث لا أحسب .

محمد بن علي بن الحسين ، عن محمد بن موسى بن المتوكل ؛ ومحمد بن علي ماجيلويه ؛ وأحمد بن زياد بن جعفر الهمداني ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن معمر بن خلاد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : كان وهو بخراسان إذا صلى الفجر جلس في مملأة إلى أن تطلع الشمس ثم يؤتى بخريطة فيها مساويك فيستاك بها واحداً بعد واحد ثم يؤتى بكتدر فيعضه ثم يدع ذلك فيؤتى بالمصحف فيقرأ فيه .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جندب قال : سألت أبا الحسن الماضي عليه السلام عما أقول في سجدة الشكر فقد اختلف أصحابنا فيه فقال : قل وأنت ساجد : اللهم إني أشهدك وأشهد ملائكتك وأنبيائك ورسلك وجميع خلقك أنك الله ربّي والإسلام ديني ومحمد عليه السلام نبيي وعلياً وولائاً وفلازاً إلى آخرهم أئمتي لهم أتوتى ومن عدوهم أتيت . اللهم إني أشهدك

دم المظلوم - ثلاثاً - اللهم اني اُشدك بايوائك على نفسك لا وليا لك لتظفرنهم بعدوك وعدوتهم ان تصلي على محمد وعلى المستحفظين من آل محمد اللهم اني اشدك اليسر بعد العسر - ثلاثاً - ثم ضع خذك الايمن بالارض و تقول : يا كنهني حين تعين المذاهب وتضيئ علي الارض بما رحبت وما باري خذل رحمة بي و قد كان عن خلقي غنياً صل على محمد وعلى المستحفظين من آل محمد ثم ضع خذك الايسر و تقول : يا مذل كل جبار و يا معز كل ذليل قد وعزتك بلع مجهودي ثلاثاً ، ثم تقول : يا حنان يا منان يا كافي الكرب العظيم ثلاثاً ثم تعود الى السجود فتقول مائة مرة : شكراً شكراً ثم تسأل حاجتك انشاء الله .

وروي المندوق هذا الحديث ، عن محمد بن علي صاحب لويه عن علي بن ابراهيم عن ابيه ، عن عبدالله بن جندب .

ورواه الشيخ باسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بالطريق الذي ذكرناه .
والمتن مختلف في الكتب الثلاثة ففي كتاب من لا يحضره الفقيه : ومحمد بن علي وعلياً والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وذكر الائمة عليهم السلام واحداً واحداً على هذا المنوال إلى ان قال : والحجة بن الحسن بن علي اُتمنى لهم اتواي ومن اعدائهم اُتبرء اللهم اني اشدك دم المظلوم - ثلاثاً - اللهم اني اشدك بايوائك على نفسك لا وليا لك لتظفرنهم لاعدائك لتهلكتهم بأيدينا وأيدي المؤمنين ، اللهم اني اشدك بايوائك لا وليا لك لتظفرنهم بعدوك وعدوتهم ان تصلي على محمد وعلى المستحفظين من آل محمد ثلاثاً ، وقال : ثم ضع خذك الايمن على الارض ، وفي بعض النسخ للكافي مثله ثم قال : وكنت عن خلقي غنياً صل على محمد وآل محمد وعلى المستحفظين من آل محمد ثلاثاً ، ثم تضع خذك الايسر على الارض وفي نسخة الكافي صل على محمد وآله وقال بعد ذلك : ثم تعود الى

السجود وتقول ، وفي التهذيب وعنه بنسبتي وعليه وفلان وفلان إلى آخرهم ، وفيه
عنه وإن عده وعليه المستحفظين في الموضعين ، وفيه وفقاً لبعض نسخ الكافي :
وكان عن خلق غنيماً ، وفيه ثم يضع خذك الأيسر إلى أن قال : و عزتك بلغ
في مجهودى وقال : ثم تسأل الله حاجتك انشاء الله .

باب خصوصيات صلاة الجمعة وفضل اليوم وليلته وما يستحب فيهما من العمل
صحى - عنه بن يعقوب ، عنه بن محمد بن يحيى ، عنه أحمد بن محمد ، عنه الحسين
بن سعيد ، عنه النضر بن سويد ، عنه عاصم بن حميد ، عنه أبي بصير وعنه بن مسلم
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل فرض في كل سبعة أيام خمساً وتلثين
صلوة منها صلوة واجبة على كل مسلم أن يشهدها إلا خمسة : المريض والمملوك
والمسافر والمرأة والصبي .

ورواه الشيخ بإسناده عن محمد بن يعقوب بسائر الطريق . ولا يخفى ما في قوله :
« واجبة » مع اتفافي نسخ الكافي والتهذيب فيه .

عنه بن الحسن بإسناده ، عنه الحسين بن سعيد ، عنه صفوان ، عنه منصور يعني
ابن حازم ، عنه أبي عبد الله عليه السلام قال : يجمع القوم يوم الجمعة إذا كانوا خمسة فما زاد
فان كانوا أقل من خمسة فلا جمعة لهم ، و الجمعة واجبة على كل أحد لا يعذر
الإناس فيها إلا خمسة : المرأة والمملوك والمسافر والمريض والصبي .

و عنه الحسين بن سعيد ، عنه ابن أبي عمير ، عنه هشام بن سالم ، عنه زرارة قال
حدثنا أبو عبد الله عليه السلام علي صلوة الجمعة حتى ظننت أنه يريد أن تأتبه فقلت : نغدو
عليك ؟ فقال : لا ، إنما عتبت عندكم .

و عنه ، عنه صفوان ، عنه العلاء ، عنه محمد بن مسلم ، عنه أحدهما عليهم السلام
قال : سئلته عن أمار في حرية هل يماؤون الجمعة جماعة ؟ قال : نعم يصلون أربعاً إذا
لهم يكن من يخطب .

وعنه ، عن النضر ، عن عاصم ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من ترك الجمعة ثلاث جمع متوالية طبع الله علي قلبه .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن عميد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : وقت الجمعة : زوال الشمس ، ووقت صلوة الظهر في السفر زوال الشمس ووقت العصر في الحضر نحو من وقت الظهر في غير يوم الجمعة .

محمد بن الحسن باسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : الجمعة واجبة علي من إن صلى الفداة في أوله أدرك الجمعة ، وإن كان رسول الله صلى الله عليه وآله إنما يسلي العصر في وقت الظهر في سائر الأيام كي إذا فتوا الصلوة مع رسول الله صلى الله عليه وآله رجعوا إلي رجالهم قبل الليل وذلك سنة إلى يوم القرمة ،

ورواه أيضاً في موضع آخر من التهذيب باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير بباقي الطريق ، وذكر أنه محمول علي الاستحباب لدلالة جملة من الأخبار علي اختصاص الوجوب بمن لا يزيد بعد محله عن الفريسيين و سيأتي و هو حسن إذ فيها ما يصلح لمعارضة هذا الخبر فيحتاج إلي الجمع ، وإطلاق الوجوب علي ما كدللتكثير في الأخبار كما سلف التشبيه عليه .

و باسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : وقت صلوة الجمعة عند الزوال ووقت العصر يوم الجمعة وقت صلوة الظهر في غير يوم الجمعة ويستحب التكبير بها

وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن من الأمور أموراً مضيقاً ولأموراً موسعة وإن الوقت وقتان الصلوة مما فيه السعة فربما عجل رسول الله صلى الله عليه وآله وربما أخر إلا صلوة الجمعة فإن صلوة الجمعة من الأمر المضيق إنما لها وقت واحد حين نزول وقت العصر يوم

الجمعة وقت الظهور في سائر الأيام .

وعنه ، عن النضر ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي الجمعة حين تزل الشمس قدر شراك ويخطب في الظل الأول فيقول جبرئيل : يا محمد قد زالت الشمس فانزل فصل ، وأما جعلت الجمعة ركعتين من أجل الخطيبين فهي صلاة حتى ينزل الإمام .

وعنه ، عن قتادة ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لأصلوة تصف النهار إلا الجمعة .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن يزيد بن معوية ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في خطبة يوم الجمعة الخطبة الأولى ، الحمد لله نحمده ونستعينه و نستعديه وأعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهدي الله فلا مضل له و من يضل فلا هادي له .

و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أتجهه لولايته واختصه برسالته وأكرمه بالنبوة آمينا على رغبته ورحمة للعالمين وصلى الله على محمد وعليه السلام .

أوصيكم عباد الله بتقوى الله وأخوفكم من عقابه فإن الله منج من اتقاه بمفازتهم لا يستهم السوء ولا هم يحزنون ومكرم من خافه يقبهم شرما خافوا ويلقيهم نمرة و سرورا وارغبكم في كرامة الله القائمة وأخوفكم عقابه الذي لا انقطاع له ولا نجاة لمن استوجبه فلا تغرركم الدنيا ولا تتركوا إليها فإتقوا رب غرور كتب الله عليها وعلى أهلها الفناء فتزودوا منها الذي أكرمكم الله به من التقوى والعمل الصالح فانه لا يصل إلى الله من أعمال العباد إلا ما خالص منها ولا يقبل الله إلا من المتقين وقد أخبركم الله عن منازل من آمن وعمل صالحا وعن منازل من كفر وعمل في

غير سبيله وقال : ذلك يوم مجموع له الناس و ذلك يوم مشهود وما تؤخروه إلا
 لأجل معدود يوم يأتي لا تكلم نفس إلا بأذنه فمنهم شقى وسعيد ، فأما الذين بشقوا
 ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء
 ربك إن ربك فعال لما يريد وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت
 السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ نسئل الله الذي جمعنا لهذا الجمع
 أن يبارك لنا في يومنا هذا و أن يرحمنا جميعاً فإنه على كل شيء قدير ، إن
 كتب الله أسبق الحديث و أحسن النص و قال الله عز وجل : « و إذا قرء
 القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلكم ترحمون » ، فاستمعوا طاعة الله و انصتوا
 ابتغاء رحمته .

ثم أقرء سورة من القرآن وادع ربك على النبي ﷺ وادع للمؤمنين و المؤمنات
 ثم تجلس قدر ما تمكن هنيئة ثم تقوم فتقول :

الحمد لله حمده و نستعينه ونستغفره ونستهديه ونؤمن بدينه وكل عليه ونعوذ
 بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي
 له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و (أشهد نسخة) أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى
 و دين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون و جعله رحمه للعالمين
 بشيراً و نذيراً وداعياً إلى الله بأذنه و سراجاً منيراً من يطع الله ورسوله فقد رشد و من
 يعصها فقد غوى .

أوصيكم عباد الله بتقوى الله الذي ينفع بطاعته و الذي يضر بمعصيته من عصاه
 الذي إليه معادكم و عليه حسابكم فان التقوى وصية الله تعالى فيكم و في الذين من
 قبلكم قال الله عز وجل : « ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن
 اتقوا الله و أن تكفروا فان الله ما في السموات و ما في الأرض و كان الله غنياً حميداً ،
 إتقوا بموعظة الله و ألزموا كتابه فإنه أبلغ الموعظة و خير الأمور في المعاد عاقبة و

لقد اتخذ الله الحجة فلا يهلك من هلك إلا عن بنية ، ولا يحيى من حي إلا عن بنية
ولقد بلغ رسول الله ﷺ الذي أرسل به فالزموا وصيته ومارك فيكم من الثقلين
كتاب الله وأهل بيته الذين لا يضل من تمسك بهما ولا يبتدى من تركهما ، اللهم صل
على محمد وعبدك ورسولك سيد المرسلين وإمام المتقين ورسول رب العالمين - ثم تقول
: اللهم صل على أمير المؤمنين ووصي رسول رب العالمين - ثم تسمى الأئمة حتى
تنتهي إلى صاحبك ، ثم تقول : اللهم افتح له فتحاً يسيراً ، وانصره نصراً عزيزاً ، اللهم
أظهر به دينك ودينك ببيتك حتى لا يستغنى بشيء من الحق مخافة أحد من الخلق
اللهم إنا نرغب إليك في دولة كريمة تميز بها الإسلام وأهله وتذل بها الشقاق وأهله
وتجعلنا فيهم آمن الذعة إلى طاعتك والفاة في (١) سبيلك نرزقنا فيها كرامة الدنيا والآخرة
اللهم ما حملتنا من الحق فعرّفناه وما فصرنا عنه فعلمناه .

ثم يدعوا الله على عدوه ويسئل لنفسه وأصحابه ثم يرفعون أيديهم فيسئلون الله
بحجتهم كلها حتى إذا فرغ من ذلك قال : اللهم استجب لنا - ويكون آخر كلامه أن
يقول : إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر
والبغي يعظكم الله أن تقولوا - ثم تقول : اللهم اجعلنا ممن تذكّر فتنتفعه
الذكرى . ثم ينزل .

عنه بن الحسن ، بسنده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن معوية بن وهب
قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن أول من خطب وهو جالس معوية واستأذن الناس في
ذلك من وجع كان في ركبته وكان يخطب خطبة وهو جالس وخطبة وهو قائم ثم
يجلس بينهما ثم قال الخطبة وهو قائم خطبتان يجلس بينهما جلسة لا يتكلم فيها
قدر ما يكون فصل ما بين الخطبتين .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ،
عن أبي عبد الله عليه السلام : إذا خطب الإمام يوم الجمعة فلا ينبغي لأحد أن يتكلم

حتى فرغ الإمام من خطبته تكلم ما بينه وبين أن تقوم الصلوة فإن سمع القراءة أو لم يسمع أجزأه .

وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام وذكر الحديث بلفظه إلا أنه قال : فإذا فرغ من خطبته ولم يزل بين الروايتين سوى خبر واحد .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني هذا الخبر ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد عن صفوان بن يحيى بقبلة الطريق ، والمتن غير متفق اللفظ ففى الكافى : وإذا فرغ الإمام من الخطبتين ، وفيه وإن سمع .

وروى الصدوق شطر الخبر بطريقه عن العلاء ، وفيه طول وقد مر فى كتاب الطهارة فى باب الأغسال المسنونة عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس أن يتكلم الرجل إذا فرغ الإمام من الخطبة يوم الجمعة ما بينه وبين أن تقوم الصلوة أو لم يسمع أجزأه .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : القراءة فى الصلوة فيها شيء موقت ؟ قال : لا إلا فى الجمعة يقرأ فيها بالجمعة والمنافقين .

وعنه ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام فى الرجل يريد أن يقرأ فى الجمعة بالجمعة فيقرأ بقل هو الله أحد قال : يرجع إلى سورة الجمعة .

و بإسناده ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول فى صلوة الجمعة : لا بأس بأن يقرأ فيها فى الجمعة والمنافقين إذا كنت مستعجلاً .

وروى الصدوق هذا الخبر بطريقه عن جعفر بن بشير و عبد الله بن جبره ،

عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، و طريقه إلى جعفر و هو الصحيح
عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ،
محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى
عن منصور بن حازم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ليس في القراءة شيء موقت إلا الجمعة
تقرأ بالجمعة والمنافق بن

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن
أبان ، عن عبيد الله (بن علي بن) الحلبي قال في قنوت الجمعة : اللهم صل على محمد وعلى
آئمة المؤمنين ، اللهم اجعلني ممن خلقتك لدينك يوم من خلقتك لجناتك قلت : اسمي
الائمة ، قال سميتهم جملة .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه
قال : إذا أدركت الأمام قبل أن يركع الركعة الأخيرة فقد أدركت الجمعة وإن أدركته
بعد ما ركع فهي أربع بمنزلة الظهر .

و رواه الكليني و الشيخ في جملة حديث الحلبي بطريق حسن وسنوده في
الحسان و فيه : و إن أدركته بعد ما ركع فهي الظهر أربع ، و هو أنسب مما في
رواية الصدوق كما لا يخفى .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة و النضر ،
عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الجمعة لا تكون إلا لمن أدرك الخطبتين .
قال الشيخ : المعنى في هذا الخبر أنه لا تكون جمعة كاملة إلا لمن أدرك
الخطبتين ، وهذا التأويل متعين لضرورة الجمع بين الأخبار فسيجيء في المشهور
خبران في معنى حديث الحلبي مع عدم قبوله للتأويل و قرب المعنى الذي ذكره
الشيخ إلى حديث ابن سنان فإن مزينة الجمعة إنما تحصل بإدراك الخطبتين كما
هو واضح .

ثم إنَّ الحديث مروي في موضع من الشَّذِيبِ بالصَّوْرَةِ الَّتِي أوردناها و
في موضع آخر منه و في الإستبصار بِإِسْنَادِهِ ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن
ابن سنان .

و بِإِسْنَادِهِ ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن
يشير ، عن حماد بن عثمان ، عن عمران الحلبي ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام
يقول : سئل عن الرجل يصلِّي الجمعة أربع ركعات أجهراً (فيها سج) بالقراءة فقال : نعم
والفتوى في الثانية .

و رواه الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، والحميري جميعاً ، عن يعقوب
بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عمران الحلبي قال : سئل
أبو عبد الله عليه السلام عن الرجل يذكر الحديث .

و بِإِسْنَادِهِ ، عن الحسين بن سعيد ، عن علي بن النعمان ، عن عبد الله بن مسكان
عن حرير بن عبد الله ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لنا : صلُّوا في
السَّفر صلوة الجمعة جماعة بغير خطبة واجهروا بالقراءة ، فقلت : إنه ينكر علينا الجهر
بها في السَّفر فقال : اجهروا بها .

وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام
عن الجماعة يوم الجمعة في السَّفر فقال : تصنعون كما تصنعون في غير يوم الجمعة في
الظهر ولا يجهر الأمام ، إنما يجهر إذا كانت خطبة .

وعنه ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سئل عن صلوة الجمعة في السَّفر
قال : تصنعون كما تصنعون في الظهر ولا يجهر الأمام فيها بالقراءة و إنما يجهر إذا
كان خطبة .

قلت : ذكر الشيخ رحمه الله أنَّ هذين الخبرين محمولان على التَّخْفِيفِ وَهُوَ
مُتَّبَعٌ ، وما وقع في أسناد الأخير من رواية الحسين بن سعيد عن العلاء ظاهر الغلط

إذا المعهود المتكرر في الطرقي أن تكون روايته عنه بتوسط صفوان أو كليهما .
و بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن العمار بن محمد ، عن علي بن جعفر ، عن
أخيه موسى عليه السلام قال : سألت عن ركعتي الزوال يوم الجمعة قبل الأذان أو بعده ؟
قال : قبل الأذان .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد
عن النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله
عليه السلام يستحب إذا دخل وإذا خرج في الشتاء أن تكون ذلك في ليلة الجمعة ؛ و
قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله اختار من كل شيء شيئاً واختار من الأيام يوم الجمعة
و بهذا الإسناد ، عن النضر ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة ما بين فراغ الإمام من الخطبة إلى أن
يستوى الناس في الصفوف وساعة أخرى من آخر النهار إلى غروب الشمس .

قلت : هذان الخبران من جملة المواضع التي رأى الشيخ أبو جعفر الكليني
فيها بناء الإسناد على ما قبله ولم يتحقق لها الشيخ فأورد منها طرفاً منقطعة مع
كونها في مواضعها متصلة كما تبيننا عليه في مقدمه الكتاب و صورة ما وقع في
الكافي هنا أنه روى حديثاً في أول الباب عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد
إلى آخر إسناده - ثم قال : عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر
بن سويد ، عن عبد الله بن سنان وذكر خبراً آخر وقال بعده : أحمد ، عن الحسين ، عن
النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان وذكر الخبر الأول من هذين ثم قال وعنه ،
عن النضر ، عن عبد الله بن سنان وذكر الثاني .

فأما حكاية ما اتفق للشيخ هنا فهي أنه روى في التمهيد خبراً معلوماً عن
محمد بن يعقوب ، عن علي بن محمد ، عن سهل بن زياد إلى آخر طريقته ثم قال : وعنه ،
عن أحمد ، عن الحسين فأورد الخبر الأول بصورة ما في الكافي وضميع الوسطة بين محمد

بن يعقوب وأحمد بن محمد والبيان لإجمال أحمد والحسين، وهكذا الحال في كل ما يقع في الأسانيد من إسقاط بعض الوسائط وترك بيان الأسماء كما شرحناه مستوفي في المقدمة وأما الخبر الثاني فلم يتعرض له ولكنه رواه في الزوائد بإسناده، عن الحسين بن سعيد، عن الثمالي، عن عبد الله بن سنان، ونحن لوضوح الأمر هنا وقرب مسافة البيان ذكرنا الإسناد في الأول بكماله مبيناً وصريحاً بما تارة الثاني له فيه.

وعن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، عن معوية بن عمار قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الساعة التي في يوم الجمعة التي لا يدعوا فيها مؤمن إلا استجيب له؟ قال: نعم إذا خرج الإمام قلت: إن الإمام يعجل ويؤخر قال: إذا زاغت الشمس.

ورواه الشيخ بإسناده، عن محمد بن يعقوب بهذا الطريق.

محمد بن علي بن الحسين، عن أبيه، ومحمد بن الحسن، عن سعد بن عبد الله الحميري جميعاً، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن حكيم، عن أبيهم جميعاً، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يريد أن يعمل شيئاً من الخير مثل الصدقة والصوم ونحو هذا قال يستحب أن يكون ذلك يوم الجمعة فإن العمل يوم الجمعة يضاعف.

وعن أبيه، عن عبد الله بن جعفر الحميري، عن أيوب بن نوح، عن محمد بن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قال في آخر سجدة من التافلة بعد المغرب ليلة الجمعة وإن قاله كل ليلة فهو أفضل: اللهم إني أسئلك بوجهك الكريم وإسمك العظيم أن تصلي علي محمد وآل محمد وأن تغفر لي ذنبي العظيم، سبع مرات انصرف وقد غفر له قال وقال عليه السلام: إذا كانت عشية الخميس وليلة الجمعة نزلت ملائكة من السماء ومعهما أقلام الذهب وصحف الفضة لا يكتبون عشية

الخميس و ليلة الجمعة و يوم الجمعة إلى أن تغيب الشمس إلا الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله .

وعن محمد بن موسى بن المتوكّل ، عن عبيد الله بن جعفر الحميري ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب الخزاز أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » قال : الصلاة يوم الجمعة والإنتشار يوم السبت . وعن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن إبراهيم بن أبي البلاد ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أشد بيت شعر يوم الجمعة فهو حفظه من ذلك اليوم .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان ، عن عمر بن يزيد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قل في آخر السجدة من التواقل من المغرب في ليلة الجمعة سبع مرّات وأنت ساجد : اللهم إني أسئلك بوجهك الكريم وإسمك العظيم أن تصلي عليّ محمد و آل محمد وأن تغفر لي ذنبي العظيم .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « خذوا زينتكم عند كل مسجد » قال : في العيدين والجمعة .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، برفقة الطريق .

صخر - محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن محمد بن عيسى بن عبيد والحسن بن ظريف وعليّ بن اسمعيل بن عيسى كلّهم ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة بن أعين ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال : إنما فرض الله عز وجل من الجمعة إلى الجمعة خمساً وثلاثين صلاة فيها صلاة واحدة

فرضها الله عزّ وجلّ في جماعة وهي الجمعة ودفعها عن تسعة : عن الصغير ، والكبير ، والمجنون ، والمسافر ، والعبد ، والمرأة ، والمريض ، والأعمى ، ومن كان على رأس فرسخين .

قال الصدوق رحمه الله بعد إيراده لهذا الخبر : والقراءة فيها بالجهر والغسل فيها واجب وعلى الإمام فيها قنوتان قنوت في الركعة الأولى قبل الركوع وفي الركعة الثانية بعد الركوع ، ومن صلاتها وحده فعلية قنوت واحد في الركعة الأولى (قبل الركوع « نسخة ») ونفرد بهذه الرواية حريز عن زرارة والذي استعمله وافقني به ومعني عليه مشايخي هو أنّ القنوت في جميع الصلوات في الجمعة وغيرها في الركعة الثانية بعد القراءة وقبل الركوع .

وهذا الكلام منظور فيه فإنّ الأخبار مستفيضة بمخالفة الجمعة لغيرها من الصلوات في محلّ القنوت وسنورد منها جملة تنطق بآفته في الركعة الأولى فلا تفرد بالرواية من هذه الجهة وكذا من جهة كونه للإمام في الثانية أيضاً بعد الركوع وقدروى من عدة طرق معتبرة وإن لم تكن على أحد الموصفين فمنها ما رواه الشيخ بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن أبي بصير قال : سئل عبد الحميد أبا عبد الله عليه السلام وأنا عنده عن القنوت في يوم الجمعة قال : في الركعة الثانية ، فقال له : قد حدثنا بعض أصحابنا أنّك قلت في الركعة الأولى فقال : في الأخيرة و كان عنده ناس كثير فلما رأى غفلة منهم قال : يا أبا عبد الله في الركعة الأولى والأخيرة قال : قلت : جعلت فداك قبل الركوع أو بعده ؟ قال : كلّ القنوت قبل الركوع إلا الجمعة فإنّ الركعة الأولى القنوت فيها قبل الركوع والأخيرة بعد الركوع .

و روى أيضاً بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل

بعض أصحابنا و أنا عنده عن الثنوت في الجمعة و ذكر الحديث بنحو ما في الرواية الأولى .

و منها ما رواه بإسناده ، عن الحسين بن سعيد أيضاً ، عن الحسن ، عن زرعة ، عن سماعة قال : سئلته عن الثنوت في الجمعة فقال : أمّا الإمام فعليه الثنوت في الركعة الأولى بعد ما يفرغ من القراءة قبل أن يركع في الثانية بعد ما يرفع رأسه من الركوع قبل السجود الحديث . فأما قوله : «ومن صلاتها وحده فعليه ثنوت واحد في الركعة الأولى قبل الركوع» فالتفرد فيه ظاهر إن لم يكن اللفظ واقعاً بإبدال لفظ الثانية بالأولى .

ثم إن الظاهر من حال الرواية المذكورة أن زرارة رواها عن أبي جعفر الباقر عليه السلام كالخبر الذي أورده أولاً إذ لا معنى للاحتفال بالكلام عليها مع كونها موقوفة على زرارة ولأنه قال على أثر الكلام الذي حكيناه : وقال زرارة قلت له : على من تجب الجمعة ؟ قال : تجب على سبعة نفر من المسلمين ولا الجمعة لأقل من خمسة من المسلمين أحدهم الإمام فإذا اجتمع (١) سبعة و لم يخافوا أمّهم بعضهم وخطبهم . فاكتمى في هذه الرواية بالضمير مع ما وقع بينها وبين الحديث الأول من الفصل اعتماداً على ظهور الحال فكان الأمر في رواية الأخرى من هذا القبيل .

وبقى الكلام في ضمنية رواية حريز لها فإن ذلك يقتضي كونها من واضح الصحيح لأن طريقه إليه بهذه الصفة و لا يبعد أن يكون خبر الأول والأخير مرورين بهذا الطريق أيضاً والاقتصار فيهما على زرارة للاختصار و عدم تفاوت الطريق بينهما كما هو شأن القدماء لا اطلاعهم من أحوال الرجال على ما لم يصل إلينا و قد بينا ذلك في مقدمة الكتاب ولكن القدر المتحقق هو روايتهما بطريق زرارة فلذلك أوردنا الأول به والثاني بتيهه .

عنه بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن عبدالله بن عامر ، عن علي بن مهزيار
عن فضالة ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي العباس ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال أدنى ما
يجزى في الجمعة سبعة أو خمسة أدناه .

و رواه الشيخ بإسناده ، عن علي بن مهزيار بباقي الطريق .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبان بن عثمان
عن الفضل بن عبد الملك قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إذا كان قوم في قرية
صلوا الجمعة أربع ركعات فإن كان لهم من يخطب بهم جمعوا إذا كان خمسة نفر و
إنما جعلت ركعتين لمكان الخطبتين .

و بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن حماد بن عيسى ،
عن ربيع ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا كانوا سبعة يوم الجمعة
فليصلوا في جماعة و ليلبس البرد والعمامة و ليتوكلوا على فوس أو عصا و ليقعد
قعدة بين الخطبتين و وجهي بالقراءة و يقنت في الركعة الأولى منهما قبل
الركوع .

و عنه بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن أبي حمام ، عن أبي
الحسن عليه السلام قال : إذا صليت المروءة في المسجد مع الإمام يوم الجمعة ركعتين
نقد تقمت صلواتها و إن صلت في المسجد أربعاً فقد تقمت صلواتها لتصل في بيتها
أربعاً أفضل .

و بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد ، عن الحسين ، عن فضالة ، عن عبد -
الرحمن بن أبي عبدالله ، قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : لا بأس أن تدفع الجمعة
في المطر .

و روى الصدوق هذا الحديث ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أيوب بن
نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، وغيره عن عبد الرحمن بن أبي عبدالله ، وما وقع في طريق

الشيخ من رواية فضالة عن عبد الرحمن بن بغير واسطة سهو ، فإن المجهود المتكرر كثيراً روايته عنه بواسطة أبان بن عثمان .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وقت الظهر فقال : بعد الزوال يقدم أو نحو ذلك إلا في يوم الجمعة أو في السفر فإن وقتها حين تزول وقد مرّ هذا الحديث في المواقيت بنوع مغايرة في الطريق .

و عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين ، عن ابن مسكان ، وعبد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا افتتحت صلواتك بقول هو الله أحد وأنت تريد أن تقر ، بغيرها فامض فيها ولا ترجع إلا أن تكون في يوم الجمعة فإنك ترجع إلى الجمعة والمنافقين منها .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام في الرجل يريد أن يقرأ سورة الجمعة في الجمعة فيقرأ قل هو الله أحد قال : يرجع إلى سورة الجمعة .

و روى الكليني هذا الخبر ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن بقرية الطريق .

و بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن الأول عليه السلام عن الرجل يقرأ في صلاة الجمعة بغير سورة الجمعة متعمداً قال : لا بأس بذلك .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين ، عن أبي أيوب إبراهيم بن عيسى ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام . و صفوان عن أبي أيوب قال : حدثني سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : القنوت يوم

الجمعة في الركعة الأولى .

عنه بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة بن أيوب ، عن معوية بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : في قنوت الجمعة إذا كان إماماً قنيت في الركعة الأولى وإن كان يركعاً أربعاً ففي الركعة الثانية قبل الركوع .

ورواه الشيخ بإسناده عن محمد بن يعقوب بهذا الطريق .

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشر ، عن حماد بن عثمان ، عن الفضل بن عبد الملك عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أدرك الرجل ركعة فقد أدرك الجمعة فإن فاتته فليصل أربعاً .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الرحمن العزمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أدركت الإمام يوم الجمعة وقد سبقك بركعة فاضف إليها ركعة أخرى واجهر فيها فإن أدركته وهو يتشهد فصل أربعاً .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يقطين ، عن العبد صالح عليه السلام قال : سئلته عن التطوع في يوم الجمعة قال : إذا أردت أن تتطوع في يوم الجمعة في غير سفر صليت ست ركعات ارتفاع النهار ، وست ركعات قبل نصف النهار ، وركعتين إذا زالت الشمس قبل الجمعة وست ركعات بعد الجمعة .

و عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الثانية يوم الجمعة ، قال : ست ركعات قبل زوال الشمس وركعتان عند زوالها والقراءة في الأولى بالجمعة وفي الثانية بالمناقض وبعد القرينة ثمان ركعات .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين ، عن النضر ، عن محمد بن أبي حمزة
عن سعيد الأعرج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صلاة النافلة يوم الجمعة فقال : ست
عشرة ركعة قبل العصر ثم قال : وكان علي عليه السلام يقول : ما زاد فهو خير وقال : إن شاء
رجل أن يجعل منها ست ركعات في صدر النهار و ست ركعات نصف النهار ويصلي
الظهر ويصلي معها أربعة ثم يصلي العصر .

وعن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن سعد بن سعد الأشعري ، عن أبي الحسن
الرضا عليه السلام قال : سأله عن الصلاة يوم الجمعة كم ركعة هي قبل الزوال ؟ قال :
ست ركعات بكرة وست بعد ذلك اثنتي عشرة ركعة وست بعد ذلك ثمان عشرة
ركعة ، وركعتان بعد الزوال ، فهذه عشرون ركعة ، وركعتان بعد العصر فهذه ثنتان
وعشرون ركعة .

وعنه ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن علي بن يقطين قال :
سألت أبا الحسن عليه السلام عن النافلة التي تصلي في يوم الجمعة وقت الفريضة قبل الجمعة
أفضل أو بعدها ؟ قال ، فهل الصلاة .

قال الشيخ بعد إيراد لهذا الخبر : وعنه قال : صل يوم الجمعة عشر ركعات
قبل الصلاة وعشراً بعدها ، و الظاهر عود ضمير عنه إلى علي بن يقطين وضمير قال
إلى أبي الحسن عليه السلام وأن هذه صورة الخبر في كتب أحمد بن محمد .
ولا يخفى ما في هذا الاختصار من الأخلال و خصوصاً مع افتتاح الشيخ سند
الحديث الأول بكلمة عنه ، فإن رعاية نسق الكلام يقتضي عود التسمير إلى أحمد
بن محمد وهو يوجب ضياع الحديث رأساً .

و بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي
بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن
عليه السلام عن النافلة التي تصلي يوم الجمعة قبل الجمعة أفضل أو بعدها ؟ قال :

قبل الصلوة .

قلت : ذكر الشيخ في الكتابين أنَّ الأفضل عنده والذي يعمل عليه و يفتي به هو تقديم النوافل كلها على الزوال يوم الجمعة و جعل دليله هذا الخبر ، و عندي فيه نظر إذ الظاهر من سوق الحديث أنه هو الخبر السابق عن علي بن يقطين بطريق أحمد بن محمد ، و قد صرح في السؤال هناك بإرادة النافلة التي تملى بعد دخول وقت الفريضة وهي عبارة عن الركعتين اللتين ذكر في أكثر الأخبار إيقاعها عند الزوال و مضى في حديث علي بن جعفر تسميتها بركعتي الزوال وأن محلها قبل الأذان ، و بعد فرض اختصاص الحكم بهما لا يبقى للحديث مناسبة بدعوى الشيخ أصلاً ، والنظر إلى ظاهر التعدد في الحديثين و الإحتياج في نفي اختلاف موضوعهما إلى دليل واضح مدفوع بما يعرفه الممارس من كثرة وقوع الغلط في الأخبار وشيوع إيرادها مع الاتحاد متعددة لتعدد الطرق أو مجرد تكرار ، فعنى قام في خبر منها مثل هذا الاحتمال خرج به عن المسألة حيث لا استدلال لمساواته احتمال خلافه أو رجحانه عليه عند المعارف بالحال .

و اعلم أنَّ الشيخ روى في التهذيب بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن محمد بن عبد الله قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن التطوع يوم الجمعة قال : ست ركعات في صدر النهار ؛ وست قبل الزوال ، وركعتان إذا زالت وست ركعات بعد الجمعة فذلك عشرون ركعة سوى الفريضة .

ورواه في الاستبصار بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام وذكر الحديث بعينه و لفظه ، و الكلام فيه مثل الكلام في حديث علي بن يقطين بل احتمال التعدد ههنا أبعد لا تفاق اللفظ بتمامه في الروايتين وذلك عزيز جداً فيما هو واضح الاتحاد فما ظنك بالتعدد و اللازم من هذا أن يكون الغلط واقعاً في طريق الاستبصار بإسقاط الرواية عن محمد بن عبد الله و

هو اسم مشترك بين جماعة فيهم من هو مجهول الحال فيضعف الطريق بذلك ، ولولا
لكان من واضح الصحيح و لكن شك في الحكم بالاتحاد و ثبوت الضعف باعتباره
وقيام الاحتمال الرابع أو المساوي لاحتمال التعدد مما لا مبالغ لانكاره وهو موجب
لثبوت العلة المناهضة لمحة الخبر على ما حذرناه في فوائد المقدمة .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، و محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ، عن
أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، وعبد الرحمن بن أبي نجران
عن داود بن سرحان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عز وجل : « وشاهد و مشهود »
قال : الشاهد يوم الجمعة .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ،
عن النضر بن سويد ، عن عبدالله بن سنان قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : فضل الله
الجمعة على غيرها من الأيام و إن الجنان تزخرف و تزين يوم الجمعة لمن
اتقاه و اتاكم تنساقون إلى الجنة على قدر سيقكم إلى الجمعة و إن أبواب السموات
تفتح لصعود أعمال العباد .

و رواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بما ذكر من الطريق إلا أن في
أكثر نسخ التهذيب عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن النضر
بن سويد ، و هو غلط ، و في بعضها كما في الكافي ، و يحتمل أن يكون من
إصلاح بعض المقلعين على الحال ، و في المتن و إن أبواب السماء ، و في بعض
نسخ الكافي مثله .

و عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن
سويد ، عن عبدالله بن سنان ، عن حفص بن البختري ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر
عليه السلام قال إذا كان يوم الجمعة نزل الملائكة المقررون معهم قراطيس فضة و أقلام من
ذهب فيجلسون على أبواب المساجد على كرسي من نور فيكتبون الناس على

منازلهم الأول والثاني حتى يخرج الإمام فإذا خرج الإمام طويروا صحتهم ولا يهبطون في شيء من الأيام إلا في يوم الجمعة يعني الملائكة المقرّبين .

وعن الحسين بن محمد ، عن عبدالله بن عامر ، عن علي بن مهزيار ، عن النضر بن سويد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تقول في آخر سجدة من الصلوة بعد المغرب ليلة الجمعة : «اللهم إني أسئلك بوجهك الكريم واسمك العظيم أن تسألني على محمد وآل محمد وأن تغفر لي ذنبي العظيم » سبعا .

وبهذا الاسناد ، عن علي بن مهزيار ، عن أبي جعفر بن محمد ، عن أبي حمزة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من قرأ الكهف في كل ليلة جمعة كانت كفارة ما بين الجمعة إلى الجمعة .

وروى الشيخ حديث الدعاء في السجود بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بالطريق الذي أوردناه موفي المتن : وأسئلك باسمك العظيم .

وروى حديث قراءة الكهف بإسناده عن علي بن مهزيار بسائر السند ، والتمن : من قرأ سورة الكهف في كل ليلة جمعة كانت كفارة له لما بين الجمعة إلى الجمعة .

ن - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : فرض الله على الناس من الجمعة إلى الجمعة خمسا وثلاثين صلوة ، فيها صلوة واحدة فرضها الله في جماعة وهي الجمعة ووضعها عن تسعة ، عن الصغير والكبير والمجنون والمسافر والعبد والمرأة والعريض والأعمى ومن كان على رأس فرسخين .

و عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة قال : كان أبو جعفر عليه السلام يقول : لا يكون الخطبة والجمعة وصلوة ركعتين على أقل من خمسة

رهط الإمام وأربعة .

وعن عليّ ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن ابن مسلم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجمعة فقال : تجب على من كان منها على رأس فرسخين فإن زاد على ذلك فليس عليه شيء .

و روى الشيخ هذه الأخبار الثلاثة أما الأول فبإسناده عن محمد بن يعقوب بالطريق الذي أوردناه إلا في نسخ التهذيب التي رأيتها و عليّ بن إبراهيم ، عن حريز وهو من أغلاط الواضحة ، وفي المتن منها صلاة واحدة ، وفي بعض نسخ الكافي هكذا وقد مرّ في رواية الصدوق للخير مثل ما أوردناه ، وفي التهذيب فرضها الله عز وجل كما في رواية الصدوق وأما الثاني والثالث فبإسناده عن عليّ بن إبراهيم برفقة الطريقتين ، وفي طريق الثاني عن عمر بن أذينة .

وعن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن محمد بن مسلم و زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : تجب الجمعة على من كان منها على فرسخين .

وعنه ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن جميل ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يكون بين الجماعتين ثلاثة أميال يعني لا تكون جمعة إلا فيما بينه وبين ثلاثة أميال وليس تكون جمعة إلا بخطبة . قال : فإذا كان بين الجماعتين (١) في الجمعة ثلاثة أميال فلا بأس أن يجمع هؤلاء ويجمع هؤلاء .

وعنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، قال : سألت عن الجمعة فقال : بلان وإقامة يخرج الإمام بعد الأذان فيصعد المنبر فيخطب ولا يملك الناس مادام الإمام على المنبر ثم يقعد الإمام على المنبر قدر ما يقرأ فل هو الله أحد ثم يقوم فيفتح خطبة ثم ينزل فيمكّي بالناس ثم يقرأ بهم في الركعة

الأولى بالجمعة وفي الثانية بالمنافقين .

وعنه ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن جميل ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله أكرم بالجمعة المؤمنين فسنّها رسول الله صلى الله عليه وآله بشاراً لهم و المنافقين توبيخاً للمنافقين و لا ينبغي تركها فمن تركها متعمداً فلا صلوة له .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن عمر بن يزيد ، قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من صلى الجمعة بغير الجمعة و المنافقين أعاد الصلوة في سفر أو حضر .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، (١) عن الحلبي ، قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن من لم يدرك الخطبة يوم الجمعة قال : يصلي ركعتين فإن فاتته الصلوة فلم يدركها فليصل أربعاً و قال : إذا أدركت الأمام قبل أن يركع الركعة الأخيرة فقد أدركت الصلوة و إن أدركته بعد ما ركع فهي الظهر أربع .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن القراءة في الجمعة إذا صليت وحدي أربعاً أجهر بالقراءة ؟ فقال : نعم ، وقال : إقرأ بسورة الجمعة و المنافقين يوم الجمعة .

و روى الشيخ حديث الأميال بين الجمعةين بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بسائر الطريق ، و الذي بعده بإسناده عن علي بن إبراهيم ببقية السند ، و في المتن فقال : اذان واقامة ، و حديث البشارة بالجمعة و الذي بعده و الأخير بإسناده عن محمد بن يعقوب بالطريق (٢) التي أوردناها و في متن حديث البشارة و لا ينبغي تركها فمن تركها .

وروى خبر من لم يدرك الخطبة بإسناده عن علي بن إبراهيم بباقى الطريق ،

و في المتن فإن أنت أدركته بعد ما ركع .

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ،
عن صفوان بن يحيى ، عن علي بن يقطين قال : سئلت أبا الحسن عليه السلام عن الجمعة في
السفر ما أقره فيها ؟ قال : إقره فيها قل هو الله أحد .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد
عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال بعد الجمعة
حين ينصرف جالماً من قبل أن يركع : الحمد مرة و قل هو الله أحد سبعاً و
قل أعوذ برب الفلق سبعاً و قل أعوذ برب الناس سبعاً و آية الكرسي و آية
الستخرة و آخر قوله : لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخرها كانت كفارة ما بين
الجمعة إلى الجمعة .

عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن
حريز ، عن زبارة ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لا تدع الغسل يوم الجمعة
فإنه سنة و شتم الطيب و لبس صالح ثيابك و ليكن فراغك من الغسل
قبل الزوال فإذا زالت فقم و عليك السكينة و الوقار الحديث ، وقد مر في
كتاب التهارة .

باب صلاة الجماعة

صحي - عنه بن الحسن رضي الله عنه بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ،
عن التميمي بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الصلاة في
جماعة تفضل على كل صلاة الفرد بأربعة و عشرين درجة تكون خمسة و عشرين
صلوة .

قلت : كذا في نسخ التهذيب ، ولا وجه لتأنيث العدد كما هو ظاهر .

و عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحمد بن محمد قال :

الرَّجُلَانِ يَوْمَ أَحَدِهِمَا صاحبه يقوم عن بيمينه فإن كانوا أكثر من ذلك قاموا خلفه .
وعنه ؛ عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العبد
يَوْمَ القوم إذا رضوا به وكان أكثرهم قرأنا قال : لا بأس .

وعنه ، عن صفوان ؛ وفنائه ، عن الملا ، عن محمد ، عن أحدهما أنه سئل عن العبد
يَوْمَ القوم إذا رضوا به وكان أكثرهم قرأنا قال : لا بأس به .

و بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن
عثمان ، عن عبيد الله بن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس بأن يصلي الأعمى
بالقوم وإن كانوا هم الذين يوجهونه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد .
عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن إمام قوم أجرب
و ليس معه من الماء ما يكفيه للغسل ومعهم ماء يتوضئون به فيتوضأ ويؤمهم قال :
لا ولكن تيمم الإمام ويؤمهم ، إن الله عز وجل جعل الأرض طهوراً كما جعل
الماء طهوراً .

وقد مر في كتاب المطهرة مضمون هذا الخبر من عدة طرق .

وعن أبيه ، محمد الحسن ؛ ومحمد بن موسى المتوكل ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن
أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن محمد الحلبي ، عن أبي عبد الله
عليه السلام أنه قال : لا تصل خلف من يشهد عليك بالكفر ولا خلف من شهدت عليه بالكفر .
وعن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ،
وصفوان بن يحيى ، عن عمر بن يزيد ، أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن إمام لا بأس به
في جميع أموره عارف غير أنه يُسمع أبيه الكلام الغليظ الذي يقيظهما أقره خلفه؟
قال : لا ، تفرغ خلفه ما لم يكن عاقفاً قاطعاً .

و بإسناده ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : ما منكم أحد يصلي

صلاة فريضة في وقتها ثم صلى معهم صلاة تقيّة وهو متوضّئ إلا كتب الله له بها خمسا وعشرين درجة فأرغبوا في ذلك .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ؛ والحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : من صلى معهم في الصف الأول كان كمن صلى خلف رسول الله صلى الله عليه وآله في الصف الأول .

و عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : ما عبد صلى في الوقت ويغترغ ثم يأتيهم ويصلي معهم وهو على وضوء إلا كتب الله له خمسا وعشرين درجة وقال له أيضاً : إن على بابي مسجداً يكون فيه قوم مخالفون معاندين فهم يمسون في الصلاة فأنا أصلي العصر ثم أخرج فأصلي معهم فقال : أما ترضى أن يحسب لك بأربع وعشرين صلاة .

وعن أبيه ، ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ؛ والحميري جميعاً ، عن أحمد بن عبدالله بن أبي عمير ، عن محمد بن أبي عمير ح ، عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسين ، وجعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد ، عن عمه عبدالله بن عامر ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله بن علي الحلبي ، عن الصادق ، عن أبيه ، عليهما السلام قال : إذا صليت صلاة وأنت في المسجد فاقبضت الصلاة فإن شئت فخرج وإن شئت فصل معهم واجعلها تسبيحاً .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا صليت صلاة وأنت في مسجد واقبضت الصلاة الحديث .

وروى حديث إمامه من يسمع أبيه الكلام بإسناد مشهور مثله وروى الصدقة وهو بإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن عمر بن عثمان ،

وعنه بن يزيد ، عن محمد بن عذافر ، عن عمر بن يزيد ، وفي المتن لا بأس به في جميع أمره
و فيه الذي يغضبهما .

محمد بن الحسن باسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين ، عن أبيان ، عن الفضل بن
يسار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أوصلي المكتوبة بأمّ عليّ ؟ قال : نعم تكون عن
يمينك يكون سجودها بحداء قدميك .

قلت : في إسناده هذا الحديث نقصان ، لأنّ الحسين بن سعيد لا يروي عن أبيان
بغير واسطة ولكن المجهود المتكرر كثيراً هو توسطه فبالإضافة بينهما حديث في خصوص
الرواية عن الفضيل بن يسار ، وسيجيء في هذا الباب عن قريب من ذلك موضع .
وباسناده ، عن عليّ بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن حرز ، عن الفضيل ،
عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال : المرئثة تدلّ خلف زوجها الفريضة والتطوّع وتأمّم
به في الصلوة .

محمد بن عليّ بن الحسين بطريقه السالف ، عن عبد الله الأحول أنّه سأل أبا عبد الله
عليه السلام عن الرجل يؤمّ النساء ؟ قال : نعم وإن كان معهن غلمان فافهموهم بين أيديهنّ ،
وإن كانوا عبيداً

وعن أبيه ؟ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ، والحميري جميعاً ، عن يعقوب
بن يزيد ، والحسن بن ظريف ، وأيوب بن نوح ، عن الأضر بن سويد ، عن هشام بن سالم
ح و عن أبيه ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ؟ عن محمد بن أبي عمير ، وعليّ بن
الحكم جميعاً ، عن هشام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلوة المرئثة في مخدعها أفضل
من صلوتها في بيتها و صلوتها في بيتها أفضل من صلوتها في الدار و الرجل إذا
أمّ المرئثة كانت خلفه عن يمينه سجودها مع ركعتيه .

و بالاسناد ، عن هشام بن سالم أنّه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن المرئثة هل تؤمّ
النساء ؟ قال : تؤمّهن في النافلة فأما في المكتوبة فلا ولا تتقدمهن ولكن تقوم

وسطهين .

وعن أبيه ، عن محمد بن رجب العطّار ، عن العمركي بن علي البوفكي ، عن علي بن جعفر
ح وعن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفّار ؛ وسعد بن عبد الله
جميعاً ، عن أحمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه
موسى بن جعفر عليه السلام : عن المرأة تؤم النساء ما حدّ رفع صوتها بالتكبير والقراءة ؛
فقال : قدر ما تسمع .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد ، عن موسى بن القاسم ؛ وأبي قتادة ،
عن علي بن جعفر ، عن أخيه عليه السلام قال : سألت عن المرأة تؤم النساء ما حدّ رفع
صوتها بالقراءة والتكبير ؛ فقال : قدر ما تسمع .

ورواه أيضاً بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن
جعفر وفي الحسن أو التكبير .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد ، و عبد الرحمن
بن أبي نجران ، عن حماد ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : المرأة تؤم النساء
قال : لا إلا على الميت إذا لم يكن أحد أولى منها (الحديث فسخة) وقد مضى في كتاب
المسألة وبحثنا ما في إسناده من النقص .

والذي يتحصل من هذه الأخبار في إمامة المرأة هو المنع منها في المكتوبة
و الجواز في النافلة وصلوة الجنائز على إشكال في حكم النافلة من حيث الشك في
عمومه أو رجحان عدمه بمخالفته للمعروف بين الأصحاب ومن استبعاد الاختصاص بما
وقع الاتفاق على شرعية الجماعة فيه من المتأول لقلته فكان ذكره بخصوصه أنسب من
هذا الإطلاق مع كونه مظنة للعموم والوقوف مع (١) موضع اليقين تفتضي ترجيح
الاختصاص وعدم الالتفات إلى الاستبعاد ولعلّه كاف في حل الإشكال .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المسافر يصلي خلف المقيم ؟ قال : يصلي ركعتين ويمضي حيث شاء .

و بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن محمد ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الله بن مسكان ، عن محمد بن النعمان الاحول ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا دخل المسافر مع أقوام حاضرين في صلواتهم فإن كانت الأولى فليجعل الفريضة في الركعتين الأوليين وإن كانت العصر فليجعل الأوليين نافذة والآخرين فريضة .

وروى هذا الحديث في موضع آخر من التهذيب بإسناده عن أحمد بن محمد ببقيّة الطريق .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن العلاء بن رزين ، (و قد مر غير بعيد التسمية على موضع ذكره) عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا صلى المسافر خلف قوم حضور فليتم صلواته ركعتين ويسلم ، وإن صلى معهم الظهر فليجعل الأوليين الظهر والآخرتين العصر .

و بطريقه المتقدم ، عن عمر بن يزيد أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرواية التي يروون أنه لا ينبغي أن يتطوع في وقت فريضة ، ما حدّ هذا الوقت ؟ قال : إذا أخذ المقيم في الإقامة فقال له : الناس يختلفون في الإقامة قال : المقيم الذي يصلي معه .

و بطريقه عن حفص بن سالم و هو ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عنه أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام إذا قال المؤذن قد قامت الصلوة أيقوم الناس على أرجلهم أو يجلسون حتى يجيئ الإمام ؟ قال : لا بل يقومون على أرجلهم فإن جاء إمامهم وإلا فليؤخذ بيد رجل من القوم فيقدم .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناد مشهور في المسححة عن حفص بن سالم ، وصورته

أحمد بن محمد بن علي بن الحكم ، عن أبي الوليد حفص بن سالم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام إذا قال المؤذن : قد قامت الصلاة أيقوم القوم ؟ الحديث

والعجب أنه وقع التصحيف في تسمية راوي هذا الخبر في كل من الطريقتين علي وجه يقتضي ضعفه ، أما في كتاب من لا يحضره الفقيه فالتسخ التي بحضرتي الآن وهى ذلك في كل واحدة منها جعفر بن سالم وهو غلط بغير توقف وأما في التهذيب بخلة الشيخ عن أبي الوليد كما أوردها وكنية حفص بن سالم الثقة المعروف أبو ولاد باتفاق كلمة أصحاب الرجال ، والتصحيف الأول يقتضى إرسال الخبر وجهالة راويه إذ لا طريق فيما أورده الصدوق في آخر كتابه من الأسانيد إلى مسمى هذا الاسم ولا يعرف في الرجال له ذكر ، والثاني موجب لجهالة الراوى فإن تغاير الكنية تقتضى تغاير المسمى بها إلا مع ثبوت تعددها ولم يثبت هنا ومن ملاحظة الطريقتين بمعونة الفرائض التي يرشد إليها كثرة الممارسة يحصل الجزم بما قلناه من وقوع التصحيف في الموضعين .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبيان بن عثمان ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتموا الصفوف إذا وجدتم خللا ولا ولا يضرك أن تناختر إذا وجدت ضيقا في الصف وتمشي منحرفا حتى تتم الصف . وإسناده ، عن أحمد يعني ابن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

وعن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله بن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا أرى بالصفوف بين الأساطين بأسا .

ورواه الكليني في الحسن ، والطريق علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير إلى آخر المتن .

عنه بن علي بن الحسين بطريقه المتقدم ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : لا أرى بالصفوف بين الأساطين بأساً وقال : أتموا صفوفكم إذا رأيتم خلافاً ولا يترك أن تتأخروا وراءك إذا وجدت ضيقاً في الصف الأول إلى الصف الذي خلفك ويمشي متحرراً .

و بطريقه السالف ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عنهما السلام عن الرجل هل يصلي بالقوم وعليه سراويل ورداء ؟ قال : لا بأس به .

و بطريقه ، عن هشام بن سالم ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : والرجل يصلي الصلوة وحده ثم يجد جماعة ؟ قال : يصلي معهم ويجعلها الفرصة إن شاء .

عنه بن الحسن ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل بن يزيد قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أنني أحضر المساجد مع جيران وغيرهم فأمروني بالصلوة بهم وقد صلّيت قبل أن أتيتهم فربما صلّي خلفي من يقتدي بصلوتي والمستضعف والجاهل وأكره أن أتقدم وقد صلّيت بحال من يصلي بصلوتي ممن سمعت لك فأمرني في ذلك بأمرك انتهى إليه وأعدل به إن شاء الله فكتب : صل بهم .

وعن أحمد بن محمد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، وعنه بن مسلم قالوا : قال أبو جعفر عليه السلام كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : من قرأ خلف إمام يأنم به فمات بعث على غير الفطرة .

و روى الشيخ أبو جعفر الكليني هذين الحديثين أما الأول فمن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل وأما الثاني فمن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى .

عنه بن علي بن الحسين بطريقه ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إذا صلّيت خلف إمام تأتم به فلا تقرأ خلفه سمعت قرائته أم لم تسمع إلا أن تكون صلوة تجهير فيها بالقرآن فلم تسمع قارئاً .

ورواه الكليني في الحسن والطريق : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ذكر المتن إلا أنه أبدل كلمة أم باو ، والفاء في فام ، باو .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بالطريق والوقاف في المتن .
محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، ومحمد بن اسمعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصلاة خلف الإمام أقر خلفه ؟ فقال : أمّا الصلاة التي لا تجهر فيها بالقراءة فإن ذلك جعل اليد فلا تقرأ خلفه ، وأمّا الصلاة التي تجهر فيها فإنما أمر بالجهر لينمت من خلفه فإن سمعت فامت وإن لم تسمع فاقرا .
ورواه الشيخ بإسناده عن محمد بن يعقوب بهذا الطريق ، والمتمن في الاستبصار تام ، وأمّا في التهذيب فسقط منه شرطه .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن كنت خلف الإمام في صلاة لا تجهر فيها بالقراءة حتى تفرغ وكان الرجل مأموناً على القرآن فلا تقرأ خلفه في الأوليين ، قال : يعجزك التسبيح في الآخرين قلت : أي شيء ؟ تقول أنت ؟ قال : أقر فاتخذ الكتاب .

وقدمر هذا الخبر في باب القراءة مع زبدة من الكلام في تحقيق معناه .
و بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا صليت خلف إمام تأمّم به فلا تقرأ خلفه سمعت فرائضه أولم تسمع .

قلت : يقوى في النفس أن هذا الحديث هو الذي مضى بطريق الصدوق ورواه الكليني والشيخ في الحسن وأنه سقط من آخره حكم ما يجهر فيه بسبب من الأسباب المعهودة كثيراً في مثله فلا يكون بينه وبين ما تمنى الأمر بالقراءة في الجهرية

مع عدم السماع تناف ، وقد احتمل الشيخ هذا في الاستبصار ثم قال : يجوز أن يكون المراد إذا سمع القراءة مثل الهمهمة فإن ذلك يجزئها أيضا وحاصل حمل السماع المنفي على سماع خاص وهو الذي يتميز فيه الكلام فلا ينافي اشتراط ما هو دون ذلك كما سيجيئ في بعض الأخبار من الاكتفاء بسماع الهمهمة وعلى هذا الوجه اقتصر في التهذيب وفيه تكلف أو تعسف والاحتمال الأول أظهر ولرفع النظر عنه فأي مانع من تخصيص عموم الخبر بما دل على القراءة في الجهرية مع عدم السماع كما تخصص به عموم حديث البعث على غير الفطرة لينظر إلى هذا التأويل العجيب . وحيث إن احتمال إرادة التنبه من الأوامر الواردة عن الأئمة عليهم السلام مساو لاحتمال الوجوب كما أشرنا إليه فيما سلف وبيناه في موضعه فالجمع أسهل وطريقه واضح لا يحتاج إلى الشرح .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الرجل يؤم القوم وأنت لا ترضى به في صلوة يجهر فيها بالقراءة فقال : إذا سمعت كتاب الله يتلى فانتصت له قلت : فأنه يشهد على بالشرك قال : إن عصي الله فاطع الله فرددت عليه فأبى أن يرخص لى ، قال : فقلت له : أصلى إذا في بيتي ثم أخرج اليه ؟ فقال : أنت وذلك وقال : إن عليا عليه السلام كان في صلوة الصبح فقرأ ابن الكوا وهو خلفه « ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت أحبطن عملك ولنكونن من الخاسرين » فانتصت على عليه السلام تعظيماً للقرآن حتى فرغ من الآية ثم عاد في قرائته ثم عاد ابن الكوا الآية وانتصت على عليه السلام أيضاً ثم قرأ فاعاد ابن الكوا فانتصت على عليه السلام ثم قال : « ناصير إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون » ثم أنتم السورة ثم ركع .

قلت : ذكر الشيخ أن هذا الخبر محمول على حال الثقة والخوف .

وروى بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الله بن بكير عن أبيه بكير بن أعين ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الناصب يؤمن بما تقول في الصلوة

معه : فقال : أما إذا هوجهر فانصت للقرآن واسمع ثم اركع واسجد أنت لنفسك .
وبإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النعمان بن
عروة ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا بأس بأن تصلي خلف
المتأصب ولا تقرأ خلفه فيما جبره فان قرأته تجزيك إذا سمعتها .

وهذان الخبران أوضح دلالة من السابق وقد حملهما أيضاً على حال التفتية ،
وله في الجملة وجه غير أن في المقام نوع إشكال من حيث تعاضد هذه الأخبار على
ما في بعضها من قصور السند وفي بعض من خفاء الدلالة والثبات في وصول
المنافى لها من الأخبار إلى رتبة المعارضة ، وحله لا يكاد يخفى على من عرف مقتضى
القواعد في مثله فلا يطيل بتقريره .

ثم إن علي بن الحسين بطريقه ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال
إذا أدركت الإمام وقد ركع فكسرت قبل أن يرفع الإمام رأسه فقد أدركت الركعة
وإن رفع رأسه قبل أن يركع فقد فاتتك الركعة .

ورواه الكليني في الحسن ، والطريق : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن
أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أدركت
الإمام قد ركع فكسرت وركعت قبل أن يرفع رأسه فقد أدركت الركعة فإن رفع
الإمام رأسه إلى آخر الحديث .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بما ذكر من الطريق ، وفي
المعنى : وقد ركع وإن وقع كما في رواية الصدوق .

ثم إن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل
بن دراج ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : إن لم تدرك القسم
قبل أن يكسر الإمام الركعة فلا تدخل معهم في تلك الركعة .

وعنه ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال :

لا تفقد بالركعة التي لم تشهد تكبيرها مع الإمام .

وعنه ، عن النضر ، عن عامر عن ابن جميل (١) ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أدركت التدبيرة قبل أن يركع الإمام فقد أدركت الصلوة . قلت : الوجه في الجمع بين هذه الأخبار حمل ما تضمنت " عن الدخول بعد ركوع الإمام على إرادة المرجوحية بحيث لا يحصل بذلك غيبة الجماعة في تلك الركعة وإن كان مجزئاً لوفعه و يحتمل قوله في الخبر الأخير : " إذا أدركت التدبيرة فقد أدركت الصلوة " على إدراك فضيلتها في جميع الركعات .

وعن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن خريز بن عبدالله ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام أنه سئل عن الرجل يدخل المسجد فيخاف أن تقوته الركعة فقال : يركع قبل أن يبلغ القوم و يمشى و هو راكع حتى يبلغهم .

وعنه ، عن حماد بن عيسى ، عن معاوية بن وهب ، قال : رأيت أبا عبدالله عليه السلام يوماً وقد دخل المسجد الحرام لصلوة العصر فلما كان دون الصفوف ركعوا فركع ثم سجد السجدةين ثم قام بسني حتى لحق بالصفوف .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني هذا الحديث عن جماعة ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ببقيّة الطريق ، وقال في المتن : رأيت أبا عبدالله عليه السلام ودخل المسجد الحرام في صلوة العصر إلى أن قال : فركع وحده وسجد السجدةين ثم قام فمضى حتى لحق الصفوف .

ورواه الشيخ في موضع آخر من التمهيد بعين الإسناد الذي أوردناه له ، والمتن موافق للكافي إلا في قوله : " ودخل " فذكره بغير واو .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن

(١) عن عامر بن محمد عن أبي

عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يدرك الركعة الثانية من المصلاة مع الإمام وهي له الأولى كيف يصنع إذا جلس الإمام ؟ قال : يتجافا ولا يتمكن من القعود فإذا كانت الثالثة للإمام وهي له الثانية فليثبت قليلاً إذا قام الإمام بقدر ما يشهد ثم يلحق الإمام ، قال : وسألته عن الذي يدرك الركعتين الأخيرتين من المصلاة كيف يصنع بالقرآن ؟ فقال : اقرأ فيهما فاتهما الأوليان ولا تجعل أول صلواتك أخرها .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أدرك الرجل بعض المصلاة وفاته بعض خلف الإمام يحتسب بالمصلاة خلفه جعل ما أدرك أول صلواته إن أدرك من الظهر أو العصر أو العشاء ركعتين وفاته ركعتان قرأ في كل ركعة ممّا أدرك خلف الإمام في نفسه بأتم الكتاب فإذا سلم الإمام قام فدلّى الأخيرتين لا يقرء فيهما وإنما هو تسبيح وتهليل ودعاء ليس فيهما قراءة وإن أدرك ركعة قرأ فيها خلف الإمام فإذا سلم الإمام قام فقرأ أم الكتاب ثمّ قدّ فتشهد ثمّ قام فدلّى ركعتين ليس فيهما قراءة .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن الحسين بن سعيد بسائر الطرق وفي المتن إختلاف كثير يحوج إلى إيراده بكامله من رواية الشيخ وهذه صورته : إذا أدرك الرجل بعض المصلاة وفاته بعض خلف الإمام يحتسب بالمصلاة خلفه جعل أول ما أدرك أول صلواته إن أدرك من الظهر أو العصر أو العشاء ركعتين وفاته ركعتان قرأ في كل ركعة ممّا أدرك خلف الإمام في نفسه بأتم الكتاب وسورة فإن لم يدرك السورة تأمّن أجزاءه أم الكتاب ؟ فإذا سلم الإمام قام فدلّى ركعتين لا يقرء فيهما ، لأن المصلاة إنما يقرء فيها في الأولتين في كل ركعة بأتم الكتاب وسورة وفي الأخيرتين لا يقرء إنما هو تسبيح وتهليل ودعاء ليس فيهما قراءة . وإن

أدرك ركعة قرأ فيها خلف الإمام فإذا سلم الإمام قام فقرأ بأم الكتاب و سورة ثم
فعد قسماً ثم قام فصلى ركعتين ليس فيهما قراءة .

وروى الحديث الذي قبله بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بقرينة الطريق .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن
معوية بن وهب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يدرك آخر صلاة الإمام و
هي أول صلاة الرجل فلا يمسها حتى يقرأ فيقرأ بقضائه في آخر صلوة قال : نعم .
قلت : ذكر الشيخ أن المراد بقوله في هذا الخبر : « يقضى القراءة » أنه
يقرأ الحمد في آخر الصلوة لأنه يقضى قراءة الركعة الأولى ، ففى الكلام تجوز
وما قاله جيد فكان في القراءة أخيراً (١) جبراً لما فات أولاً .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال :
إذا فاتك شيء مع الإمام فاجعل أول صلوتك ما استقبلت منها ولا تجعل أول صلوتك
آخرها ، ومن أجلسه الإمام في موضع يجب أن يقوم فيه تجافاً واقبى أقباء ولم
يجلس متمكناً .

وعن أحمد بن محمد بن يحيى العطّار ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى
عن ابن أبي عمير : والحسن بن محبوب جميعاً ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن
أبي الحسن عليه السلام في رجل صلى في جماعة يوم الجمعة فلمّا ركع الإمام الجأ الناس
إلى جدار أو أسطوانة فلم يقدر على أن يركع ولا يسجد حتى رفع القوم رؤسهم أركع
ثم يسجد ويلحق بالصف وقد قام القوم أم كيف يصنع ؟ فقال : يركع ويسجد ثم
يقوم في الصف لا بأس بذلك .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب
عن عبد الرحمن يعني ابن الحجاج ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن الرجل يصلى

مع إمام يقضى به فركع الإمام وسبها الرجل وهو خلفه لم يركع حتى رفع الإمام رأسه وانحطت السجود أيركع ثم يلحقي بالإمام والقوم في سجودهم أو كيف يصنع قال : يركع ثم ينحط ويتم صلوته معهم ولا شيء عليه .

وروى الشيخ بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن ابن أبي نصر ، عن عاصم ، عن محمد بن مسلم قال : قلت له : متى يكون يدرك الصلوة مع الإمام ؟ قال : إذا أدرك الإمام وهو في السجدة الأخيرة من صلوته فهو مدرك لفعل الصلوة مع الإمام .

وجعل العلامة في المنتهى هذا الخبر من الصحيح وهو مبنى على الظاهر كما هو شأنهم ، والتحقيق أنه معكّل لأن محمد بن أحمد بن يحيى ليس من طبقة من يروى عن ابن أبي نصر بغير واسطة ولم يوضح كما ينبغي .

محمد بن علي بطريقه ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن رجل أمّ قوماً صلى بهم ركعة ثم مات قال : يقدّمون رجلاً آخر فيعتمد بالركعة ويطرحون الميت خلفهم ويقتل من مسه .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناد حسن علقه ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل وساق الحديث إلى أن قال : ويعتدون بالركعة الخ . ويطريقه ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن إمام أحدث فأنصرف ولم يقدّم أحداً ما حال القوم ؟ قال : لا صلوة لهم إلا بإمام فليقدّم بعضهم فليتم بهم ما بقي منها وقد تمت صلواتهم .

ويطريقه ، عن جميل بن دراج ، وقد مرّ في أوایل الباب عن الصادق عليه السلام في رجل أمّ قوماً على غير وضوء فأنصرف وقدّم رجلاً ولم يدرك المقتدّم ما صلى الإمام قبله قال : يذكره من خلفه .

وروى عن معوية بن ميسرة . (هو مجهول الحال) عن السائد بن عيسى أنه قال : لا ينبغي للإمام إذا أحدث أن يقدم إلا من أدرك الإقامة ثم قال : قدم مسبوفاً بركعة فإن عبد الله بن سنان روى عنه أنه قال : إذا أتم صلاته بهم يسوم بهم يمينا وشمالاً فليتمروا ثم ليكمل هو ما فاتته من صلواته .

وقد صني في هذا الباب طريقه الى عبد الله بن سنان .

ثالثاً ، بن الحسن باسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن إمام قرء السجدة فأحدث قبل أن يسجد كيف يصنع ؟ قال : يقدم غيره فيشهد ويسجد وينصرف هو و قد تمت صلواتهم .

قلت : ربما يستغرب هنا تشهد المحدث فيتوهم عود زمير يشهد على غيره ولا معنى له بل الضمير في الأفعال الثلاثة عائد على المحدث وتشهده والحال هذه على جهة الاستحباب ولا بعد فيه ، ولكنه غير معهود في كلام الأصحاب .

محمد بن علي بن عمار ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة ، عن أحدهما قال : سألت عن رجل صلى بقوم ركعتين ثم أخبرهم أنه ليس على وضوء قال : يتم القوم صلواتهم فإنه ليس على الإمام ضمان .

وأورد الشيخ هذا الخبر في الاستبصار معقفاً ، عن جميل ، عن زرارة ، وطريقه في الفهرست إلى أصله الحسين بن عبيد الله ، عن محمد بن علي بن الحسين ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن السفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، و صفوان عن جميل بن دراج ، وفي المتن عن رجل صلى وهو أنسب وفيه فقال : يتم الحديث .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن وهب ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أضمن الإمام صلوة الفريضة ؟ قال : هؤلاء يزعمون أنه يضمن فقال : لا يضمن ، أي شيء يضمن إلا أن يصلي بهم جنباً أو على

غير طهر .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ؛ فضالة بن أيوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن رجل يؤم القوم وهو على غير طهر فلا يعلم حتى ينقضى صلاته ، فقال : يعيد ولا يعيد من خلفه وإن أعلمهم أنه على غير طهر .

وعنه ، عن حماد ، عن حرب بن (عن خل) عبدالله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن قوم صلى بهم إمامهم وهو غير ظاهر أيجوز صلاتهم أم يعيدونها ؟ فقال : لا إعادة عليهم تمت صلاتهم وعليه هو الإعادة وليس أن يعلمهم هذا عنه موضوع .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبدالله بن علي الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : في رجل صلى بالقوم ثم يعلم أنه صلى بهم إلى غير القبلة فقال : ليس عليهم إعادة شيء .

وبإسناده ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن إمام كان في الظاهر فقامت لمرئته حياء تصلي معه وهي تحسب أنها العصر هل يفسد ذلك على القوم وما حال المرأة في صلاتها معهم وقد كانت صلت الظاهر ؟ قال : لا يفسد على القوم وتعيد المرأة صلاتها .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عثمان قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن رجل يؤم بقوم فيملي العصر وهي لهم الظهر قال : أجزأت عنه و أجزأت عنهم .

قلت : هكذا صورة أسناد هذا الخبر في كتابي الشيخ ، وعندى أنه ناقص ؛ لأن الحسين بن سعيد لا يجهل له رواية عن حماد بن عثمان بغير واسطة ولكن الغالب في ذلك توسط ابن أبي عمير أو فضالة أو صفوان ، ومقتضي ما أشرنا إليه غير مرة من أن السبب في إسقاط الوسائط مخصوص بمعنى يكثر الرواية عنه أن يكون السبب هنا

أحدهم فلا يقدح هذا النقصان في صحة الحديث .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يكون خلف الإمام فيطول الإمام التشهد فقال : يسلم من خلفه وبمضى في حاجته إن أحب .

وروى الصدوق هذا الحديث بطريقه ، عن عبد الله الحلبي ، لسنته زاد في السند عن زرارة ، وفي بعض نسخ كتابه عن أبي جعفر عليه السلام وهو يناسب هذه الزيادة ، وفي بعضها كما ذكر الشيخ ويقوى في النفس ترجيحها وأن الرواية عن الحلبي و زرارة قائمها متكررة والملاحظ فيها بوضع كلمة عن في موضع واو العطف واقع وقد مضى التنبيه على جملة منه .

وبإسناده ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى عليه السلام عن الرجل يكون خلف إمام فيطول في التشهد فيأخذه البول أو يخاف على شيء أن يفوت أو يعرض له وجع كيف يصنع ؟ قال : يسلم وينصرف ويدع الإمام وسأله أيضاً عن إمام أحدث فانصرف ولم يقدم أحداً ما حال القوم؟ وذكر الجواب بصورة ما مر في رواية الصدوق له ، ومسألة التطويل في التشهد رواها بلطف الصدوق أيضاً بطريقه عن علي بن جعفر ورواها الشيخ في موضع آخر من التهذيب بإسناده عن أحمد بن محمد ، عن موسى بن القاسم ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألت عن الرجل يكون خلف الإمام فيطول الإمام التشهد فيأخذ الرجل البول أو يتخوف على شيء يفوت أو يعرض له وجع كيف يصنع ؟ قال : يشهد هو وينصرف ويدع الإمام .

صحر - وبإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي عبد الله البرقي قال : كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام أيجوز جعلت فداك الصلوة خلف من وقف على أبيك وجذك صلوات الله عليهما ؟ فاجاب لاتصل ورائه .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن الثوري ، عن يحيى الحلبي ، عن ابن

مسكن ، عن إسماعيل الجعفي ؛ قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : رجل يحب أمير المؤمنين ولا يبرء من عدوه ويقول : هو أحب إليّ ممن خالفه فقال : هذا مخلط وهو عدو لا تصل خلفه ولا كرامة إلا أن تتقيّه .

و روى الصدوق هذين الخبرين أما الأول فمن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أبي عبدالله البرقي ؛ أنه كتب إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام وذكر المتن إلا أنّ فيه على أبيك و جدك عليهما السلام ، وأما الثاني عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمه محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ؛ وصفوان بن يحيى ، عن إسماعيل الجعفي ، أنه قال لأبي جعفر عليه السلام و في المتن فلا تصل ورائه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ؛ و عبدالله بن جعفر الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : يحسب لك إذا دخلت معهم وإن كنت لا تقتدي بهم حسب لك مثل ما يحسب لك إذا كنت مع من تقتدي به .

وروى الكليني والشيخ هذا الحديث بأسناد حسن صورته في الكافي : محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري و المتن هكذا : يحسب لك إذا دخلت معهم وإن لم تقتد بهم مثل ما يحسب لك الخ . و في التهذيب علق السند عن محمد بن إسماعيل وباقي الطريق والتمن واحد ، ولا يخفى حرازة ما في رواية الصدوق من الزيادة في المتن وكأنتها من غلط النسخين .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبيان عن عبد الرحمن بن أبي عبدالله ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : صلّ باهلك في رمضان الفريضة والنافلة فاني أقبله .

قلت : ذكر الشهيد رحمه الله في الذكري أنّ من مشاهير الفتاوى نفى جواز

الافتداء في النافلة واستثنى من ذلك صلوة الاستسقاء والعبيدين مع اختلال شروطها و صلوة الغدير عند أبي الصلاح والصلوة المعادة ثم قال : إلا أن في الروايات ما يتضمن جوازها مثل ما رواه عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، وأورد هذا الحديث وأشار إلى جملة من الأخبار المتضمنة لإمامة المرتبة في النافلة ساكتاً عليها .

وقال العلامة في المنتهى : ولا جماعة في التوافل إلا ما استثنى ذهب إليه علماءنا أجمع ، ثم حكى خلاف بعض العامة في ذلك واحتج بالحكم بروايتين من طريق الجمهور و بما رواه الشيخ في الصحيح عن زرارة وعنه عن مسلم والفضيل عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام عن رسول الله ﷺ أنه قال : إن الصلوة بالليل في شهر رمضان النافلة في جماعة بدعة ،

وما رواه عن إسحاق بن عمار ، عن الرضا عليه السلام عن رسول الله ﷺ أنه قال : ولا يجمع لنافلة . وغير خفي أن مفاد الخبر الصحيح أخص من الدعوى وقد اقتصر منه على موضع الحاجة إذ في مثله طول وسورده انشاء الله في باب تقيته ما يستحب من الصلوات وخبر إسحاق من جملة أخبار الصلوة في شهر رمضان وهو طويل أيضاً وفيه موضعان يفيدان هذا الحكم لظهور العموم فيهما فالأول منهما هذا الذي حكاه وصورته في كتابي الشيخ : أنها الناس إن هذه الصلوة نافلة ولن يجتمع للنافلة ؛ والآخر بعدم بقليل وهذا لفظه : واعلموا أنه لا جماعة في نافلة ، ثم إن ضعف طريق هذا الخبر يمنع من نهوضه بإثبات هذه الدعوى أيضاً وقد فهم العلامة رحمه الله في جمل إسحاق راوياً له عن الرضا عليه السلام فإن الذي ذكره هو وغيره من أصحاب كتب الرجال رواية إسحاق عن الصادق والكاظم عليهما السلام ، والذي في كتابي الشيخ عن أبي الحسن عليه السلام وفي الطريق عنه بن سليمان وحكى الراوى عنه أنه قال : إجتمع على هذا الحديث عدة من أصحابنا منهم يونس بن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام وصباح الحذاء عن إسحاق بن عمار ، عن

أبي الحسن عليه السلام وأنه قال بعد ذلك : وسألت الرضا عليه السلام عن هذا الحديث فآخبرني به و
حيث قد تبين فصور الأخبار عن إثبات هذا الحكم فالمرجع فيه إلى حكاية الإجماع
عليه وبه تقدير الاعتماد عليها لا يلتفت إلى ما يخالفها والمتوقف في ذلك يصير إلى
ما يقوم عليه الدليل .

محمد بن يعقوب ، عن جماعة ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن
ابن سنان ، عن سليمان بن خالد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المرأة تؤم النساء ؟
فقال : إذا كنّ جميعاً أنتن في المناظرة فأما المكتوبة فلاولا تقدّمهن ولكن تقصرون
وسطاً منهن .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ببقية الطريق و في المتن :
وأما المكتوبة .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : ينبغي
للمستخوف أن يكون تامة متواصلة بعضها إلى بعض ولا يكون بين المستخفين ما لا يتخطأ
يكون قدر ذلك مسقط جسد إنسان إذا سجد وقال أبو جعفر عليه السلام : إن صلى قوم بينهم
وبين الإمام ما لا يتخطأ فليس ذاك لهم بإمام وإني صفت كان أهلهم يصلون بصلوة إمام
وبينهم وبين المصنف الذي يتقدمهم ما لا يتخطأ فليس تلك لهم بصلوة وإن كان متر
أوجدار فليس تلك لهم بصلوة إلا من كان حيال الباب قال : وقال : هذه المقاصير إنما
أحدثها الجبتارون فليس لمن صلى خلفها مقتدياً بصلوة من فيها صلوة قال : وقال :
أيما امرأة صلت خلف إمام و بينهما وبينه ما لا يتخطى فليس لها تلك بصلوة قال :
قلت : فإن جاء إنسان يريد أن يصلي كيف يصنع وهي إلى جانب الرجل ؟ قال : يدخل
بينها وبين الرجل ويتحدر هي شيئاً .

وروى الكليني والشيخ أكثر هذا الخبر بطريق حسن وفي متنه مخالفة لهذا
في مواضع كثيرة فראينا أن نورد بصورته في الحسان .

واعلم أنّ الظاهر سقوط كلمة ذاك سهواً قبل قوله : « وقال أبو جعفر عليه السلام » ولولا ما جاء بعد ذلك من إثباتها مكررة لفضى بالإرسال على أكثر الخبر ، و فيما يأتي من روايته بالطريق الحسن شهادة أخرى بالاتصال .

محمد بن الحسن باسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن موسى بن الحسن ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن يحيى ، عن سعد بن عبد الله الأعرج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يدخل المسجد ليمسك مع الإمام فيجد المصنف متعاقباً بأهله فيقوم وحده حتى يفرغ الإمام من الصلوة أيجوز ذلك له ؟ فقال : نعم لا بأس به .

محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أمّ قوماً في قميص ليس عليه رداء فقال : لا ينبغي إلا أن يكون عليه رداء أو عمامة يرتدى بها .

ورواه الشيخ معلقاً عن علي بن مهزيار بسائر الأسانيد .

محمد بن علي بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إنّ آخر صلوة صلاتها رسول الله صلى الله عليه وآله بالناس في توب واحد قد خالف بين طرفيه إلا أربك الشوب قلت : بلى قال : فأخرج ملحفة فذرعها فكانت سبعة أذرع في ثمانية أشبار .

وبالأسناد ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إذا قيمت المصلوة حرم

الكلام على الإمام وأهل المسجد إلا في تقديم إمام .

وقد أوردنا هذا الخبر في باب الأذان والإقامة أيضاً .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل دخل المسجد فافتتح الصلوة فيينا هو قائم يصلي إذ أذن المؤذن و أقام المصلوة قال : فليصل ركعتين ثم ليستأنف الصلوة مع الإمام ولتكن الركعتان تطوعاً .

وعن جماعة ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يقطين

قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : جعلت فداك تحضر صلاة الظهر ولا تقدر أن تنزل في الوقت حتى ينزلوا وتنزل معهم وتصلّي ثم يقومون فيسرعون فتقوم فتصلّي العصر و تربهم كأننا نركب ثم ينزلون العصر فيقدمونا فتصلّي بهم فقال : صلّ بهم لاصلّي الله عليهم .

وروى الشيخ خبر سليمان بإسناده ، عن أحمد ، عن الحسين ، عن النضر عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن رجل دخل المسجد فافتح السلوة قال : فبيدنا هو قائم يصلّي إذ أذن المؤذن فأقام السلوة قال : فلمصلّ ركعتين وبسألت الحديث .

وروى حديث يعقوب بإسناده ، عن الحسين بن سعيد عنه ، وفي متنه : فلا تقدر .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زرارة ، ومحمد بن مسلم ، (وفي طريقه إلى محمد جهالة) عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول : من قرء خلف إمام بأنّه به قعات بعث علي غير فطرة .

وبالإسناد ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وإن كنت خلف إمام فلا تقرأ شيئاً في الأولين وانصت لقراءة ولا تقرأ شيئاً في الآخرين فإن الله عز وجل يقول للمؤمنين : وإذا قرء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون ، والآخرتان تبعاً للأولين .

قلت : هذا الحديث أورد الصدوق بعد خبر التسبيح في الركعتين الأخيرتين وقد مرّ في بابيه وفصل بينهما حديث واحد ، وظاهر الحال أنّه من تتمته وافتتاحه بالمطاف شاهد واضح بما قلناه و قوله فيه : « والآخرتان تبعاً » لا يخلو من تكلف لإحتجاجه الي تقدير غير قليل .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن

هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ؛ وعلي بن النعمان ، عن عبدالله بن مسكان
عن سليمان بن خالد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : أيقر الرجل في الأولي والعصر
خلف الإمام وهو لا يعلم أنه يقر ؟ فقال : لا ينبغي له أن يقر ، يكفى الإمام .
وبإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أبي جعفر ، عن الحسن بن علي بن يقطين
عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي قال : سألت أبا الحسن الأول عليه السلام عن الرجل يصلي
خلف إمام يقتدي به في صلوة يجهر فيها بالقراءة فلا يسمع القراءة قال : لا بأس إن
صمت وإن قرء .

قلت : هكذا صورة إسناد الحديث في الاستبصار وهو الصحيح . وفي نسخ التهذيب
التي رأيتها عن الحسن بن علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن الأول وهو من
مواضع سهو القلم .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن
أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين ، قال سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يصلي
خلف من لا يقتدي بصلوته والإمام يجهر بالقراءة قال أقر لنفسك وإن لم تسمع
نفسك فلا بأس .

وعن أحمد بن محمد ، عن البرقي ، عن أبي طالب عبدالله بن المثلث ، والعباس
بن معروف كلهم ، عن بكر بن محمد الأزدي ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إني لأكره
للمؤمن أن يصلي خلف الإمام في صلوة لا يجهر فيها بالقراءة فيقوم كأنه حمار قال :
قلت جعلت فداك : فيصنع ما ذا ؟ قال : يسبح .

قلت : كذا وجدت صورة إسناد هذا الخبر فيما يحضرنى من نسخ التهذيب
والمستفاد من قوله : « كلهم » بمعونة مراعات الطبقات وما هو معروف من رواية
أحمد بن محمد عن أبي طالب والعباس بن معروف بن أبي البرقي هذا رواه
معهما لأغنيهما فهو من المواضع التي وقع فيها الغلط بوضع كلمة عن موضع الواو

لكنه في هذا الموضع غير ضائر ومختوره مجرد عدم المطابقة للواقع .
وروى الصدوق هذا الحديث ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار
عن العباس بن معروف ، وأحمد بن إسحاق بن سعد ، وإبراهيم بن داسم ، عن بكر
بن محمد الأزدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إنني لأكره للمره (١) أن يصلي
خلف الإمام صلوة الحديث .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن القضر ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان
بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال في الرجل إذا أدرك الإمام وهوراكع وكبر
الرجل وهو مقبم صلبة ثم ركع قبل أن يرفع الإمام رأسه فقد أدرك الركعة .
ورواه الكليني عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ،
عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام في الرجل : إذا أدرك
الإمام وهوراكع فكبر وهو مقبم صلبة ثم ركع قبل أن يرفع الإمام رأسه فقد أدرك .
وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن عبد الله
بن العنبر ، عن أبيان بن عثمان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال : سمعت أبا
عبد الله عليه السلام يقول : إذا دخلت المسجد والإمام راكع فظننت أنك إن مشيت إليه رفع
رأسه قبل أن تدركه ، فكبر واركع فإذا رفع رأسه فاسجد مكانك فإذا قام فالحق
بالصف وإن جلس فاجلس مكانك فإذا قام فالحق بالصف وإن جلس فاجلس فإذا
قام فالحق بالصف .

وروى الصدوق هذا الخبر ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن
نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، وغيره ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله .
وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين عن أخيه حميد ،
عن علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يركع مع الإمام يقتدي ثم
يرفع رأسه قبل الإمام فقال : يعيد ركوعه معه .

وبإسناده ، عن الحسين بن ، د ، عن الثوري ، عن هشام ، عن سليمان بن خالد قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يؤم القوم فيحدث ويقدم رجلاً فسبقه بركعة كيف يصنع ؟ فقال : لا يقدم رجلاً فسبقه بركعة ولكن يأخذ به فيقدمه .
عنه بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زرارة ، أنه قال : لأبي جعفر عليه السلام : رجل دخل مع قوم في صلواتهم وهو لا يتوبها صلوة وأحدث إمامهم فأخذ بيد ذلك الرجل فقدمه فصلّى بهم أجزبتهم صلواتهم بصلوته وهو لا يتوبها صلوة ؟ قال : لا ينبغي للرجل أن يدخل مع قوم في صلواتهم وهو لا يتوبها صلوة بل ينبغي له أن يتوبها وإن كان قد فصلّى فإن له صلوة أخرى وإلا فلا يدخلن معهم وقد تميز عن القوم صلواتهم وإن لم يتوبها .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني هذا الحديث في الحسن والطريق : عنه بن إسماعيل ، عن الفضل ؛ وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام ، وفي المتن عدة مواضع مخالفة اللفظ لما في رواية الصدوق فإنه قال : فأحدث إمامهم فأخذ به قال : فقال ينبغي ثم قال : بل ينبغي له أن يتوبها صلوة فإن كان قد فصلّى فإن له صلوة أخرى وإلا فلا يدخل معهم قد يجرى الخ .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب بطريقه ومثله .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن سليم الفراء قال : سألت عن الرجل يكون مؤذن قوم وإمامهم يكون في طريق مكة وغير ذلك فيصلّى بهم العصر في وقتها فيدخل الرجل الذي لا يعرف فيرى أنها الأولى أفجزئ أنه العصر ؟ قال : لا .

وعن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : سمعته يقول : لا ينبغي للإمام أن يقوم إذا صلّى حتى يقضى كل من خلفه ما فاته من الصلوة .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن حفص بن البخثري (و العهد به قريب) ،
عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ينبغي للإمام أن يجلس حتى يتم من خلفه صلواتهم . و
ينبغي للإمام أن يسمع من خلفه التشهد ولا يسمعونه هم شيئاً .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن
النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن سليمان بن خالد ، قال : قال أبو عبدالله
عليه السلام : الإمام إذا انصرف فلا يسلم في مقامه ركعتين حتى ينصرف عن
مقامه ذلك .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن
عمر بن أذينة ، عن زرارة قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام ما يروى الناس أن الصلوة في
جماعة أفضل من صلوة الرجل وحده بخمسين وعشرين صلوة ؟ فقال : صدقوا فقلت :
الرجلان يكونان جماعة فقال : نعم ويقوم الرجل عن يمين الإمام .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان
جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حرير ، عن زرارة قال : كنت جالساً عند أبي -
جعفر عليه السلام ذات يوم إذ جاءه رجل فدخل عليه فقال له : جعلت فداك إني رجل جار
مسجد لقومي فإذا أنا لم أصل معهم وقموا في دقائمه : هو كذا وهو كذا فقال : أما لئن
قلت ذلك لقد قال أمير المؤمنين صلى الله عليه : من سمع النداء فلم يجبه من غير علة
فلا صلوة له فخرج الرجل فقال : لاندع الصلوة معهم وخلف كل إمام فلما خرج
قلت له : جعلت فداك كبر علي فذلك لهذا الرجل حين استفتاك فإن لم يكونوا
مؤمنين قال : فضحك عليه السلام ثم قال : ما أراك بعد إلا هيئنا بإزاراة قايمة علة تريد أعظم
من أنه لا يأنم به ثم قال : يا زرارة أما تراني قلت : صلوا في مساجدكم و صلوا
مع أئمتكم .

وبهذا الإسناد ، عن حماد ، عن حرير ، عن زرارة ، و الفضيل قال : قلنا له :

المساوات في جماعة فريضة هي ؟ فقال : الصلوات فريضة و ليس الاجتماع بمفروض
في الصلوات كلها ولكنها سنة و من تركها رغبة عنها و عن جماعة المؤمنين من غير
علة فالصلوة له .

قلت : هذا الحديث من جملة المواضع التي بنى فيها الشيخ ابو جعفر الكليني
الأسانيد علي ما قبلها فانه أورد على اثر الخبر السابق هكذا حماد عن حريز الخ ،
ونحن أوضحنا الأمر فصرحنا بالارتباط الذي بينه وبين الاسناد الذي قبله واما الشيخ
رحمه الله فانه أورد الخبرين الأولين معلقين عن محمد بن يعقوب باسناديهما و وسط
الأخير بينهما على صورته التي هو عليها في الكافي ، و غير خفي ان تقديره على -
الثاني يقطع العلاقة التي بينهما إذ لا معنى لبناء السابق على اللاحق و لاهو
واقع فيصير في الظاهر معلقاً عن حماد ، والحال متفاوت على التقديرين فان التعليق
يقتضي كونه منتزعا من كتب حماد ومرويا بطريقه . إليها وطرقه في التهرست إلى
كتب حماد كلها ضعيفه هذا .

وفي ألفاظ المتن اختلاف بين الكافي والتهديب ففي متن الأول في التهذيب
بخمسة وعشرين وهو نظير ما سبق في صحيح ابن سنان في صدر الباب وفيه يكونان
في جماعة وفي متن الثاني : وقالوا هو كذا وكذا وفيه لقد قال أمير المؤمنين عليه السلام و
فيه وقال : ما أراك بعد إلا هيئنا يا زارة فاي علة تريد و في آخره ما ترائي واما
الثالث ففيه : قلنا له الصلوة في جماعة وفيه ولكنها سنة من تركها الخ .

وعن علي بن إبراهيم ؛ عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زارة ، عن
أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : الصلوة خلف العبد ؟ فقال : لا بأس به إذا كان فقيهاً
و لم يكن هناك أفقه منه قال : قلت : أصلي خلف الأعمى ؟ قال (١) نعم إذا كان له
من يسدده وكان أفضلهم ، قال : وقال أمير المؤمنين عليه السلام لا يصلين أحدكم خلف المجنون
والأبرص والمجنون والمحدود ولدا الزنا ، و الإعرابي لا يؤم المهاجرين .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عبدالله بن محمد الحجال ، عن ثعلبة

عن زرارة قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن الصلوة خلف المخالفين فقال : ما هم عندي إلا بنزلة الجندر .

و روى الشيخ هذا الخبر بإسناده عن أحمد بن محمد ببقية الطريق .
وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ،
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من صلى معهم في الصف الأول كان كمن صلى
خلف رسول الله صلى الله عليه وآله .

وعنه ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام
إن أناساً روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه صلى أربع ركعات بعد الجمعة لم يفصل
بينهن بتسليم فقال : يا زرارة إن أمير المؤمنين صلى خلف فاسق فلماً سلم فانصرف
قام أمير المؤمنين عليه السلام فصلّى أربع ركعات لم يفصل بينهن بتسليم فقال له رجل إلى
جنبه : يا أبا الحسن صلّيت أربع ركعات لم تفصل بينهن فقال : إنها أربع ركعات
مشتبهات فسكت فوالله ما عقل ما قال له .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ببقية
طريقه ، وفي المتن : إن أمير المؤمنين عليه السلام صلى خلف فاسق فلماً سلم وانصرف قام
أمير المؤمنين عليه السلام فصلّى الحديث .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله
عليه السلام في المسافر يصلي خلف المقيم ركعتين ويمضي حيث شاء .

وعنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر
عليه السلام قال : إن صلى قوم وبينهم وبين الإمام ما لا يتخطى فليس ذلك الإمام
لهم بإمام وأي صف كان بأهله يصلّون بصلوة إمام وفيهم وبين الصف الذي يتقدمهم
قدر ما لا يتخطى فليس تلك لهم بصلوة فإن كان بينهم ستر أو جدار فليست تلك لهم
بصلوة إلا ما كان من حيال الباب قال : وقال هذه المقاصير لم يكن في زمان أحد من

الناس وإن ما أحدثها الجبارون ليست لمن صلى خلفها مقتدياً بصلوة من فيها صلوة
قال : وقال أبو جعفر عليه السلام : يشغى أن يكون الصفوف تامة متواصلة بعضها إلى بعض
لا يكون بين صفين ما لا يخطئ ويكون قدر ذلك مسقط جسد الانسا

وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن رمي
عن محمد بن مسلم قال : قلت له : الرجل يتأخر وهو في الصلوة ؟ قال : قال : فيتقدم ؟
قال : نعم ما شاء إلي القبله .

وروى الشيخ هذا الخبر (بإسناده صحيح) عن محمد بن إسماعيل ، يباقي الطريق ، وفي
المتن قلت : فيتقدم وهو المناسب ، وروى الحديث الذي قبله بإسناده ، عن محمد بن
يعقوب بما ذكر من الطريق ، وفي المتن : فإن كان بينهم ستره أوجداراً فليس ذلك
لهم بصلوة إلا من كان حيال الباب وفيه : لم يكن في زمن أحد من الناس وليس لمن
صلى الحديث .

واعلم أن ما تضمنه هذا الخبر من النهي عن التأخر محمول على نوع من
المرجوحية أو مخصوص بمن صلى وحده فقد مر في الصحيح من عدة طرق ما يدل
على جوازه مع ضيق الصف .

وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه
جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يصلي
الصلوة وحده ثم يجد جماعة قال : يصلي معهم ويجعلها الفريضة .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة ، عن
أحدهما عليهما السلام قال : إذا كنت خلف إمام تأتم به فاصت وصبحت في نفسك .
وعنه ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن قتيبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
إذا كنت خلف إمام ترتضى به في صلوة يجهر فيها بالقراءة فلم تسمع قرائته فافقرأ
أنت لنفسك وإن كنت تسمع الهمهمة فلا تقرأ .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا صليت خلف إمام لا تقتدي به فأقرأ خلفه سمعت قراءته أو لم تسمع .

وروى الشيخ هذه الأخبار الثلاثة بإسناده عن محمد بن يعقوب بما لها من الطرق . وفي المتن الأخير أولم تسمع .

وبالإسناد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن الرجل يكون مع الإمام فيمر بالمسئلة أو بآية فيها ذكر الجنة أو نار قال : لا بأس أن يسأل عند ذلك ويستعوذ من النار ويسأل الله الجنة .

وعن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام قلت : ما يقول الرجل خلف الإمام إذا قال سمع الله لمن حمده ؟ قال يقول : الحمد لله رب العالمين ويخفض من الصوت .

وبالإسناد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا لم تدرك تكبيرة الركوع فلا تدخل في تلك الركعة .

وبالإسناد ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يأتي المسجد وهم في الصلاة وقد سبقه الإمام بركعة أو أكثر فيعتل الإمام فيأخذ بيده ويكون أدنى القوم إليه فيقدمه ؛ فقال : يتم صلاة القوم ثم يجلس حتى إذا فرغوا من التشهد أومى إليهم بيده عن اليمين والشمال فكان الذي أومى إليهم بيده التسليم وانقضاء صلواتهم وإتم هو ما كان قائمه أو بقي عليه .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل برفقة الطريق . وفي المتن مخالفة لفظية في عدة مواضع حيث قال : يتم الصلاة بالقوم ثم قال أومى بيده إليهم وقال : وكان الذي أومى وقوله في آخر الحديث : " و إتم هو ما كان قائمه أو بقي عليه " لا يظهر لما فيه من التردد معنى يمتد به ، ولعل الآلف

من أو زيادة من سهواً التماسخين .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ وعبد بن إسماعيل ، عن الفضل ، إذا كان جميعاً
عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن ثعلبة بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن
رجل أمّ فوماً وهو على غير طهر فأعلمهم بعد ما صلوا فقال : يعيدون ، دون .
وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله
عليه السلام في الأعمى يؤمّ القوم وهو على غير القبلة قال : يعيد ولا يعيدون فإنهم
قد تحروا .

وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن علي بن إبراهيم ، بسائر السند ، و
المتن : فأنهم قد تحروا .

وبالإسناد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا ينبغي للإمام أن يتقل إذا
سلم حتي يتم من خلفه الصلوة قال : وسألت عن الرجل يؤمّ في الصلوة هل ينبغي
له أن يعقب بأصحابه بعد التسليم ؟ فقال : يستحب ويذهب من شاء لحاجته ولا يعقب
رجل لتعقيب الإمام .

باب المساجد

صحى - محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ؛ و
فداه ؛ وابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن مسجد
رسول الله صلى الله عليه وآله كم تعدل الصلوة فيه ؟ فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : صلوة في
مسجدي هذا أفضل من ألف صلوة في غيره إلا لمسجد الحرام .

وعن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن معوية بن وهب قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وآله : الصلوة في مسجدي تعدل ألف صلوة في غيره إلا المسجد الحرام
فإنه أفضل منه .

وعن الحسين بن سعيد ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله

ابن أبي يعقوب كرم أئمتي فقال : سئل ثمان ركعات عند زوال الشمس فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : الصلوة في مسجدى كالف في غيره إلا المسجد الحرام فإن صلوة في المسجد الحرام تعدل ألف صلوة في مسجدى .

قلت : قد مر في كتاب الطهارة في أبواب الوضوء مثل هذا الإسناد وبتنا تسماعه لشيوع إثبات الوساطة وتكرره بن الحسين بن سعيد و معوية بن عمار في طرق روايته عنه ولكن الظاهر كون الوساطة الساقطة هنا من اجل ان الثقات فلا يتغير بقرائن وجودها وصف الخبر وقد نبهنا على التقريب في مثله كثيراً فليلاحظ مع عدم التذكير من (١) مواضعه .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم قال : سألت عن حد مسجد الرسول فقال : أسطوانة التي عند رأس القبر إلى الأسطوانتين من وراء المنبر عن يمين القبلة وكان عن وراء المنبر طريق يمر فيه الأشاة ويمر الرجل منحرفاً وكان مساحة المسجد من البلاط إلى الصحن .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سألت أبا الحسن عن قبر فاطمة عليها السلام فقال : دفنت في بيتها فلما زادت بنو أمية في المسجد صارت في المسجد .

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ؛ عنه بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ؛ و الحميري جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر وعن أبيه ؛ عنه بن علي ماجيلويه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : يستحب الصلوة في مسجد الغدير لأن النبي صلى الله عليه وآله أقام فيه أمير المؤمنين عليه السلام وهو موضع أنظر الله عز وجل فيه الحق .

عنه بن الحسن بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن ابن مهران ،

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : **إِنْ أُنَاسًا كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْطَلُوا** عن الصلوة في المسجد فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : **لِيُوشِكَ قَوْمٌ يَدْعُونَ الصَّلَاةَ** في المسجد أَنْ تَأْمُرَ بِحَطْبٍ فَيُوضَعُ عَلَى أَبْوَابِهِمْ فَيَتَوَقَّدَ عَلَيْهِمْ نَارٌ فَيَمْرُؤُونَ فِيهِمْ .
عنه بن علي بن الحسين بطريقه السَّالِفِ ، عن عبيد الله بن علي الحلبي أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الْمَسَاجِدِ الْمَعْظَمَةِ يَكْرَهُ الْقِيَامَ فِيهَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَلَكِنْ لَا يَضُرُّكُمْ الصَّلَاةُ فِيهَا .

وبالإسناد ، عن عبيد الله بن علي الحلبي أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي مَسْجِدٍ يَكُونُ فِي الدَّارِ قُرْبُ الْإِهْلَةِ أَنْ يَتَوَسَّعُوا بِطَائِفَةٍ مِنْهُ أَوْ يَحْوِلُوهُ عَنْ مَكَانِهِ ؟ فَقَالَ : لَا بَأْسَ بِذَلِكَ قَالَ : قُلْتُ : فَيُصْلِحُ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ حَشًّا زَمَانًا أَنْ يَنْظَفَ وَيَتَّخِذَ مَسْجِدًا ؟ قَالَ : نَعَمْ إِذَا الْقِيَ عَلَيْهِ مِنَ التُّرَابِ مَا يُوَارِيهِ فَإِنْ ذَلِكَ يَنْظَفُهُ وَيُطَهِّرُهُ .
قال ابن الأثير : الحش بالفتح الكثيف وموضع قضاء الحاجة أصله من الحش وهو البستان لَا تَنَهَمُ كَانُوا كَثِيرًا مَا يَتَغَوَّطُونَ فِي الْبَسَاتِينِ وَفِي الْقَامُوسِ أَنَّهُ مَثَلٌ .
وذكر بعض الأصحاب أَنَّ الْمَرَادَ بِالْمَسْجِدِ الَّذِي نَهَى الْبَاسُ فِي هَذَا الْخَبَرِ عَنِ التَّوَسُّعِ بِطَائِفَةٍ مِنْهُ وَعَنِ تَحْوِيلِهِ مَا يَجْعَلُهُ الرَّجُلُ فِي دَارِهِ لِيُصَلِّيَ فِيهِ هُوَ وَغَيْرُهُ وَلَمْ يَخْرُجْهُ عَنْ مَلِكِهِ وَلَا بَأْسَ بِهِ .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب ، عن رفاعة بن موسى قال : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الْوُضُوءِ فِي الْمَسْجِدِ فَكَرِهَهُ مِنَ الْغَايِطِ وَالْبَوْلِ .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، بسائر الطرق .

صح - وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن معاوية بن وهب قال : قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام هَلْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، وَقَالَ : وَبَيْتُ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَا بَيْنَ

بيت الذي فيه النبي ﷺ إلى الباب الذي يحاذي الزقاق إلى اليمين قال : فلو دخلت من ذلك الباب والحائط مكانه أصاب منكبك الأيسر ثم سمى سائر البيوت وقال : قال رسول الله ﷺ : الصلوة في مسجد تعدل ألف صلوة في غيره إلا المسجد الحرام فهو أفضل .

وعن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن الصلوة في مسجد خيم بالنهار وأنا مسافر فقال : صل فيه فإن فيه فضلاً وقد كان أبي يأمر بذلك .
ورواه الصدوق في الحسن . والطريق : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، وفي المتن مسجد غدیر خم وفيه وقد كان أبي عليه السلام .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن الحسن ، عن عبد الجبار ، عن عبد الصمد بن بشير ، عن حسان الجهم قال : حملت أبا عبد الله عليه السلام من المدينة إلى مكة قال : فلما انتهينا إلى مسجد الغدير نظر في يسرة المسجد فقال : ذلك موضع قدم رسول الله ﷺ حيث قال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ثم نظر في الجانب الآخر فقال : ذلك موضع فسطاط أبي فلان و فلان وسالم مولى أبي حذيفة وأبي عبيدة الجراح فلما رأوه راقعاً يده قال : بعضهم أنظروا إلى عيني تدوران كأنهما عينا مجنون فنزل جبرئيل بهذه الآية « وإن يكاد الذين كفروا ليزلفونك بإسماعهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنّه لمجنون وما هو إلا ذكر للعالمين » ثم قال : يا حسان لولا أنك جئت لي لما حدثتك بهذا الحديث .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن البيع والكنائس تعلّى فيها ؟ فقال : نعم ، وسألته هل

يسبح بعضها (١) مسجداً ؛ فقال : نعم . وقد مرّ هذا الحديث في باب المكان أيضاً .
ثمّ بن يعقوب ، عن الحسين بن خالد ، عن عبد الله بن عامر ، عن عليّ بن مهزيار
عن فضالة بن أيوب ، عن أبيان ، عن سعد ، قال : كان أبو جعفر عليه السلام إذا وجد فمثلة في
مسجد دفنها في الحصى .

وبالإسناد ، عن عليّ بن مهزيار قال : رأيت أبا جعفر عليه السلام يقول في
المسجد الحرام فيما بين الركن اليماني والحجر الأسود ولم يدفنه .

ن - وعن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم
عن أبي عبيدة الحذاء قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من بنى مسجداً بنى الله له
بيتاً في الجنة قال أبو عبيدة : فمرّس أبو عبد الله عليه السلام في طريق مكة ودفنوا بهت بالحجار
مسجداً فقلت له : جعلت فداك ترجوا أن يكون هذا من ذاك ؟ فقال : نعم .

وعن عليّ بن محمد ، ومحمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي
نمر ، وعليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان ، عن
أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله بنى مسجده بالسّميط ثمّ إنّ
المسلمين كثروا فقالوا : يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فزيد فيه فقال : نعم فامر به
فزيد فيه وبناء بالسّعيرة ثمّ إنّ المسلمين كثروا فقالوا : يا رسول الله لو أمرت بالمسجد
فزيد فيه فقال : نعم فامر به فزيد فيه وبنى جداره بالأنثى والذّكر ثمّ اشتدّ عليهم
الحرّ فقالوا : يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فظلّ فقال : نعم فامر به فاقبضت فيه
سورى من جذوع النخل ثمّ طرحت عليه العوارض والخشب والأخضر فعاثوا فيه حتى
أصابهم الأمطار فجعل المسجد يكفّ عليهم فقالوا : يا رسول الله لو أمرت بالمسجد
فطين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله : لا عريش كعريش موسى عليه السلام فلم يزل كذلك حتى
قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وكان جداره قبل أن يظلّل قاعة وكان إذا كان ألفى ذراعاً
(١) بعضها خ ل .

وهو قدر مريض عنز صلى الظهر فإذ كان ضعف ذلك صلى العصر وقال : السميطة لبنة لبنة والسعيدة لبنة ونصف ، والذي ذكر والأشي لبنتان مخالفتان .

وروى الشيخ هذا الحديث والذي قبله بإسناده ، عن علي بن إبراهيم بموافي الطريقين ، وفي متن الأول : وفد سريت أحجار المسجد ، وفي الثاني : والذي ذكر لبنتان مخالفتان .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن يعقوب بن يزيد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الصلوة في المسجد الحرام و الصلوة في مسجد الرسول عليه السلام في الفضل سواء ، قال : نعم ، و الصلوة فيما بينهما تعدل ألف صلوة .

قلت : لا يخفى ما في هذا الخبر من المخالفة لما مر بالطريق الصحيح و لعل المراد أنهما سواء في زيادة الفضل على غيرهما وإن تفاوتتا فيه لكنه تكلف وقوله : « والصلوة فيما بينهما » ملتبس أيضاً وبتقدير إرادة الصلوة فيهما يقوى به إشكال الحكم بالتسوية ويشقة بعده عن التأويل ولا حرج في إخراجها إذا رأت الأخبار الواضحة على خلافه .

وإسناده ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن المسجد الذي أُسِّس على التقوى قال : مسجد قبا .

وروى الكليني هذا الخبر عن علي بن إبراهيم ببقية السند .

وإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن عمرو بن عثمان ، عن محمد بن عذافر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بالكوفة مساجد مملوكة ومساجد مباركة وأمما المباركة فمسجد غني والله إن قبلته لقاسطة وإن طيسته لطيفة ولقد وضعه رجل مؤمن ولا يذهب الدنيا حتى تنفجر عنده عينان ويكون عليه

جنتان وأهله ملعونون وهو مملوك منهم، ومسجد بنى ظفر وهو مسجد بهلة ومسجد الحمرا ومسجد جعفي وليس هو مسجد هم اليوم فإنه درس وأما المساجد الملعونة فمسجد تقيف ومسجد الأشعث ومسجد جرير بن عبد الله البجلي . مسجد سماك ومسجد الحمراء بنى على قبر فرعون من الفراعنة .

وبإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، قال : سألت عن المساجد المظلمة يكره القيام فيها ؟ قال : نعم ولكن لا يضركم الصلوة فيها اليوم ولو (قد خ) كان العدل لو دأبتم أتم كيف يصنع في ذلك قال : وسألت أبا عبد الله الرضا في المسجد ؟ فقال : نعم وأما في المسجد الأكبر فلا فإن جدّي نهى رجلاً يبرئ مستقماً (١) في المسجد .

وروى الكليني هذا الحديث ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المساجد المظلمة أتكره الصلوة فيها ؟ قال : نعم ولكن لا يضركم اليوم وسألت ببقية الحديث كما في رواية الشيخ إلا أنه قال : قال : نعم فأما في المسجد الأكبر الخ .

وروى الحديث الذي قبله عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان عن محمد بن عذافر ، عن أبي حمزة أو عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام وفي المتن اختلاف لفظي متعدد ففي الكافي حتى تفجر عنده عينا ويكون عنده جنتان وفيه : ومسجد بالحمرا ومسجد جعفي وليس هو اليوم مسجدهم قال : درس وفيه مسجد جرير ومسجد سماك ومسجد بالحمرا وفي بعض نسخ التهذيب وخافاً للكافي في قوله : « قال درس » وفي الاختصار علي جرير .

وبإسناده ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المسجد يكون في الدار وفي البيت (١) مستقماً خ .

فيبدولاً ههنا يتوسعون بطلايفة منه أو يحولوه إلى غير مكانه ؛ فقال : لا بأس بذلك قلت :
فالمكان يكون حشاً زماناً فينظف و يتخذ مسجداً فقال : ألق عليه من التراب
حتى يتواري فإن ذلك يطهره انشا . الله .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان ، عن
العيص قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن البيع والكنايس هل يصلح نقضهما لبناء المساجد ؟
فقال : نعم .

وروى الشيخ هذا الخبر معلقاً عن محمد بن إسماعيل ببقية السند .
وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن عبد الله بن سنان
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا دخلت المسجد فصل على النبي صلى الله عليه وآله وإذا خرجت
فا فعل ذلك .

وعنه ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة بن أعين قال : قلت لأبي-
جعفر عليه السلام : ما تقول في النوم في المساجد ؟ فقال : لا بأس به إلا في المسجدين مسجد
النبي صلى الله عليه وآله ومسجد الحرام قال : وكان يأخذ بيدي في بعض الليل فيمشي ناحية
ثم يجلس فتحدث في المسجد الحرام فربما نام أو نمت فقلت له في ذلك فقال : إنما
يكره أن ينام في المسجد الذي كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فاماً النوم في هذا
الموضع فليس به بأس .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن علي بن إبراهيم ببقية الطريق .
وفي المتن مغايرة لما في الكافي في عدة مواضع حيث قال : ومسجد الحرام ثم قال :
فربما نام فقلت له وقال : فاماً الذي في هذا الموضع .

باب الصلاة في السفر

صحي - محمد بن الحسن رضي الله عنه بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن
النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الصلاة في السفر

ركعتان ليس قبلهما ولا بعدهما شيء إلا المغرب ثلاث .

قلت : هكذا أورد الحديث في التهذيب ورواه في الاستبصار عن الشيخ أبي عبد الله المقيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبيان ، عن الحسين بن سعيد بسائر السند .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم عن أحدهما قال : سألته عن المصلاة تطوعاً في السفر قال : لا تصلي قبل الركعتين ولا بعدهما شيئاً نهائياً .

قلت : كان الظاهر ترك الباء من قوله : « لا تصلي » ولكنها ثابتة في خطأ الشيخ وهو جازم بنوع من التجوز .

وعنه عن محمد بن أبي عمير ، عن معوية بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أفضى صلاة النهار بالليل في السفر ؟ فقال : نعم ، فقال له إسماعيل بن جابر : أفضى صلاة النهار بالليل في السفر ؟ فقال : لا فقال : إنك قلت نعم فقال : إن ذلك يطبق وأنت لا تطبق .

قلت : ذكر الشيخ رحمه وجوهاً من التأويل لهذا الخبر ، والمناسب منها جملة على إرادة رفع الحرج ممن يصلي بالليل ما فاتته بالنهار وإن لم يكن ذلك مستحباً واستشهد له بحديث في طريقه جهالة يرويه بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن الحسين بن عثمان ، عن ابن مسكان ، عن عمر بن حفظة قال : قلت لأبي عبد الله : جعلت فداك إنني سألتك عن قضاء (١) صلاة النهار بالليل في السفر فقلت : لا تفضيها ، وسألتك أصحاً بنا فقلت : إفضوا فقال لي : أقول لهم لا تصلوا وإنني لأكره أن أقول لهم لا تصلوا والله ما ذاك عليهم .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ،

عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن الحارث بن المغيرة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أربع ركعات المغرب لا تدعهن في حضر ولا سفر .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بما ذكر من الطريق .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد

عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن التقصير قال : فقال : في بردين أو بياض يوم .

و بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن

فضالة بن أيوب ، عن معاوية بن وهب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أدنى ما تقصر فيه المكلو ، فقال : بردين ذاهباً وبردين جائياً .

وعن سعد ، عن أحمد ، عن الحسين ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن

أبي أسامة زيد الشحام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : يقصر الرجل المكلو في مسيرة اثني عشر ميلاً .

و روى هذين الحديثين أيضاً بإسناده عن الحسين بن سعيد ببقية الطريقين

وفي متن الأول قال : قلت : أدنى ما يقصر فيه المسافر الصلوة الخ .

و بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ،

عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : التقصير في بردين ، والبردين أربعة فراسخ .

ورواه أيضاً في الحسن ، والطريق معلق عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن

ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة ، ورواه الكليني أيضاً عن علي بن إبراهيم بسائر هذا الطريق .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد

عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة بن أعين قال : سألت أبا عبد الله

عليه السلام عن التقصير فقال : بردين ذاهباً وبردين جائياً وكان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا

أتى دياراً قصر وديار على يريد؛ وإنما فعل ذلك لأنه إذا رجع كان سفره يريد بن ثمانية فراسخ .

قال في القاموس : إن دياراً ككتاب موضح بالحجاز .

وعن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ؛ والحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ؛ ومحمد بن أبي عمير جميعاً ، عن معوية بن عمار أنه قال لأبي عبدالله عليه السلام : إن أهل مكة يتمون الصلوة بعرفات فقال : ويلهم أو ويحكم وأي سفر أشد منه لا يتم .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس عن عبدالله بن المغيرة ، عن معوية بن عمار ، قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إن أهل مكة يتمون الصلوة بعرفات قال : ويلهم أو ويحكم وأي سفر أشد منه لا يتم .

ورواه أيضاً في كتاب الحج بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ؛ وصفوان بن يحيى ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : إن أهل مكة يتمون الصلوة بعرفات فقال : ويلهم أو ويحكم وأي سفر أشد منه لا ، لا يتموا .

ورواه الصدوق في كتاب الحج أيضاً عن معوية بن عمار ، بطريقه إليه ، وهو الذي أورده قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام وذكر المتن بصورة ما في روايته الأولى إلا أنه قال : وأي سفر أشد منه لا يتم .

ورواه الكليني أيضاً بإسناد حسن وهو علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن معوية بن عمار قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إن أهل مكة يتمون الصلوة بعرفات قال : وذكر الجواب كما في الرواية الأولى للصدوق .

واعلم أن للأصحاب في وجه الجمع بين هذه الأخبار وما في معناها طريقين

أحدهما حمل أخبار البريد على إرادة قصد الرجوع ليومه ، و الثاني حملها على تسوية التفسير بطريق التخيير بينه وبين الإتمام و توقف وجود القصر على قصد البريدين ، وهذا أولى إذ في جملة الأخبار ما لا يقبل الحمل على قصد الرجوع ويستري منها عدة روايات وليس فيها ما ينا في التخيير سوى شدة التكثير على أهل مكة و صرفها إلى اعتقاد ، وتحتم الإتمام ممكن فيبقى عنها المناقاة ح .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سأله عن الرجل يريد السفر في كم يقصر؟ قال : في ثلاثة برد .

قال الشيخ : هذا الخبر موافق للعامة ولنا نعمل به وما قاله متجه .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد ، عن أحدهما قال : إذا شيع الرجل أخاه فليقصر قلت : أيهما أفضل يصوم أو يشيعه ويفطر ؟ قال : يشيعه لأن الله قد وضعه عنه إذا شيعه .

وبإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أيوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام في الرجل يسافر فيمطر المنزل له في الطريق يتم الملو أم يقصر ؟ قال : يقصر إنما هو المنزل الذي توطئه .

وعنه ، عن أيوب ، عن أبي طالب ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن حماد بن عثمان ، عن علي بن يقطين قال : قلت لأبي الحسن الأول عليه السلام : إن لي ضياعاً ومنازل بين القرية والقريتين الفرسخان والثلاثة فقال : كل منزل من منازل لا تستوطنه فعليك فيه التقصير .

وعنه ، عن أيوب ، عن صفوان بن يحيى ، عن سعد بن أبي خلف قال : سألت علي بن يقطين أبا الحسن عليه السلام عن الدار يكون للرجل بمصر أو الضيعة فيمطر بها قال : إن كان مما قد سكنه أتم فيه الملو وإن كان مما لم يسكنه فلا يقصر .

وعنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، عن حماد بن عثمان ، عن علي بن

يقطين قال : قلت لأبي الحسن الأول عليه السلام : الرجل يتخذ المنزل فيتم به أيتمه أم يقصر؟ قال : كل منزل لا يستوطنه فليس لك بمنزل وليس لك أن يتم فيه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن (١) محمد بن الحسن المفضل ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الرجل يقصر في ضيعته فقال : لا بأس ما لم ينو مقام عشرة أيام إلا أن يكون له بها منزل يستوطنه قال : قلت : ما الاستيطان؟ قال : أن يكون له بها منزل يقيم فيه ستة أشهر فإذا كان كذلك يتم فيها متى دخلها .

وعن أحمد بن محمد بن يحيى المفضل ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، والحسن بن محبوب جميعاً ، عن عبد الرحمن بن الحجاج أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل له الضياع بعضها قريب من بعض فيخرج فيطوف فيها أيتمه أو يقصر؟ قال : يتم .

ورواه الكليني في الحسن والطريق محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، وصورة المتن : قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يكون له الضياع بعضها قريب من بعض فيخرج فيطوف فيها يتم أو يقصر؟ قال : يتم .

ورواه الشيخ في الكتابين بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن بكير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل وذكر المتن كما في رواية الصدوق إلا أنه قال : أم يقصر ، وتوسط ابن بكير بين ابن أبي عمير وابن الحجاج في هذا الإسناد لا يخلوا من غرابة لاسيما بعد ملاحظة انتفاء الوساطة بينهما في طريق الصدوق والكليني ، وبهذا السبب صار من الموثق ولولاه لكان واضح الصحة كما لا يخفى وينبغي حمل الحديث على عدم بلوغ منتهى الضياع الحد الذي يجب معه التفسير عيناً وكونه بمقدار ما ثبت معه التخيير

(١) عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن المفضل

وأَنَّ الإِتِمَامَ حُجٌّ لَا يَنْتَفَاءُ الْمَشَقَّةُ فِي مِثْلِهِ أَوْ لَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ وَجْهِ الْحِكْمَةِ فَلَا يَضَافِي بَعْدَ هَذَا التَّقْرِيبِ مِمَّا سَبَقَ مِنَ الْأَخْبَارِ الَّتِي يَنْطُ فِيهَا الْإِتِمَامُ بِالِاسْتِيطَانِ وَالسَّكْنِ أَوْ بِنَيْةِ الْمَقَامِ عَشْرَةَ أَيَّامٍ .

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْقُوبَ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ؛ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى ؛ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ الْفَضْلِ بْنِ شَاذَانَ جَمِيعاً ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى عَنْ حَرِيرٍ ، عَنْ ذُرَّادَةَ ، قَالَ : قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام : أَرْبَعَةٌ قَدْ يَجِبُ عَلَيْهِمُ التَّكَامُلُ فِي السَّفَرِ كَانُوا أَوْ الْحَضَرِ : الْمَكَارِيُّ وَالْكَرِيُّ وَالزَّاعِي وَالْأَشْتَقَانِ لِأَنَّهُ عَلَيْهِمُ .

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ الْعَلَاءِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عَنْ أَحَدِهِمَا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ قَالَ : لَيْسَ عَلَى الْمَلَاحِظِينَ فِي سَفَرِهِمْ تَقْصِيرٌ وَلَا عَلَى الْمَكَارِيِّ وَالْجَمَّالِ .

وَرَوَى الشَّيْخُ الْخَبِيرُ الْأَوَّلُ مِنْ هَذَيْنِ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى بِبَقِيَّةِ السَّنَدِ ، وَفِي الْمَتْنِ : فِي سَفَرِكَانَا أَوْ حَضَرِ .

وَرَوَاهُ الْمَدُونِيُّ بِطَرِيقَةٍ عَنْ ذُرَّادَةَ ، وَأَمْرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَفِي كِتَابِهِ : فِي السَّفَرِ كَانُوا أَوْ فِي الْحَضَرِ ، وَفُسِّرَ الْأَشْتَقَانِ بِأَلْبَرِيدِ وَهُوَ الرَّسُولُ وَقَالَ الْعَلَاءُ : هُوَ أَمِيرُ الْبَيْدَرِ وَعُزِيَ إِلَى أَهْلِ اللَّغَةِ ذِكْرُهُ ثُمَّ حُكِيَ تَفْسِيرُهُ بِلَفْظٍ قِيلَ وَمَا رَأَيْتَ لَهُ قِيَمًا يَحْضُرُنِي مِنْ كِتَابِ اللَّغَةِ ذَكَرَ .

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ سَعْدٍ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ فُضَالَةَ ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ رَزِينَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عَنْ أَحَدِهِمَا قَالَ : الْمَكَارِيُّ وَالْجَمَّالُ إِذَا حُدَّ بِهِمَا السَّيْرُ فَلَمْ يَقْعُرَا .

قُلْتُ : فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ الضَّعِيفَةِ مَا يُعْطَى أَنَّ الْمُرَادَ بِحَدِّ السَّيْرِ جَعْلُ الْمَنْزَلَيْنِ مَنْزِلًا وَصَارَ إِلَى ذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَصْحَابِ وَمِنْ الْبَيِّنِ أَنَّ هَذَا الْمَعْنَى لَا يَفِيدُهُ لَفْظُ الْخَبَرِ فَيَحْتَاجُ حَمْلَهُ عَلَيْهِ إِلَى التَّنْقُلِ الثَّابِتِ وَلَيْسَ بظَاهِرٍ وَلِبَعْضِ الْأَصْحَابِ

في بيان معناه كلام آخر غير مرضي أيضاً والمتسجه فيه الوقوف مع ظاهر اللفظ وهو زيادة السير عن القدر المعتاد في أسفارهما غالباً والحكمة في هذا التخفيف واضحة ويستفاد منه بمفهوم الموافقة أنه لو عرض السفر الزائد عن المعتاد كالحيج لمن لم يعتدله تمشى فيه هذا الحكم .

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن أنس بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : المكاري إذا لم يستقر في منزله إلا خمسة أيام أو أقل فصر في سفره بالليل والنهار وأتم صلوة الليل وعليه صوم شهر رمضان فإن كان له مقام في البلد الذي يذهب إليه عشرة أيام أو أكثر وينصرف إلى منزله ويكون له مقام عشرة أيام أو أكثر فصر في سفره وأفطر . قلت : هذا الحديث رواه الشيخ في التهذيب ، عن عبدالله بن سنان بإسناده جهالة واقتصر في إقامة العشرة على حصولها مرة فقال : وإن كان له مقام في البلد الذي يذهب إليه عشرة أيام أو أكثر فصر في سفره وأفطر وكان المتأخرين عولوا في الإكتفاء بذلك على ما رواه الشيخ مع أن احتمال سقوط الزيادة التي في رواية الصدوق مما رواه الشيخ على سبيل السهو قريب جداً ومثله واقع في مواضع فلا غرابة فيه وح يتجه العمل بما تضمنته رواية الصدوق وإن كان المشهور خلافه فإن اعتبار مثل هذه الشهرة لا وجه له ويبقى الكلام في حكم إقامة الخمسة فيما دونها فإنه خلاف المشهور أيضاً ويظن أن في الأخبار الآتية ما ينافيها وترجيح الشهرة عليه . وعندى في المناقاة نظر يأتيك بيان وجهه ، نعم يحتاج إلى الجمع بينه وبين الحديثين السابقين الدالين على وجوب الإتمام بقول مطلق على المكاري ومن في معناه وذلك إما بحمل العام على الخاص كما خص منه من حده بالسيرة إما بحمل على التخيير في صلوة النهار على نهج ما جمع به بين الأخبار البريد والبريديين و لعل قوله في الحديث الأول « قد يجب » إشارة إلى وجه الجمع وله مناسبة بكلام

الاحتمالين فيه لكن هذا كله مبني على قاعدة عدم الالتفات إلى الشهرة من المتأخرين فإن القدر المتحقق هنا هي ؛ إذ لا يعرف بين المتقدمين على الشيخ الموافقة في ذلك وإيراد الصدوق للحديث في كتابه مع العهد بما قرره في أوله يقتضي عمله به وكونه من الأخبار المعول عليها بين المتقدمين .

وعن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب ، عن معاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إذا دخلت بلدًا وأنت تريد المقام عشرة أيام فأتهم الصلوة حين تقدم وإن أردت المقام دون العشرة فقصر وإن أفمت يقول غدا أخرج وبعد غد ولم تجمع علي عشرة فقصر ما بينك وبين شهر فإذا أتم الشهر فأتهم الصلوة قال : قلت : إن دخلت بلدًا أول يوم من شهر رمضان ولست أريد أن أقيم عشراً ؟ قال : قصر وأفطر قلت : فإن مكثت كذلك أقول غدا أو بعد غد فافطر الشهر كله واقصر ؟ قال نعم هذا واحد إذا فصرت أفطرت وإذا أفطرت فصرت .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن معاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا دخلت بلدًا وأنت تريد مقام عشرة فأتهم الصلوة حين تقدم وإن أردت دون العشرة فقصر ما بينك وبين شهر فإذا أتم الشهر فأتهم الصلوة قال : قلت : دخلت وساق الحديث إلي أن قال : قلت فإني مكثت كذلك أقول غداً وبعد غد فافطر الشهر كله واقصر ؟ قال : نعم هما واحد الحديث .

والظاهر سقوط الزيادة التي في رواية الصدوق مما رواه الشيخ ، وربما كان ذلك وأمثاله من سهو النسخين للكتب التي ينتزع منها الشيخ لكن لا تأثير هنا في الحكم للإسقاط كما لا يخفى وإن كان الساقط غير قليل نعم له في المعنى أثر حزازة يجدها الذوق السليم والخطب فيها سهل بخلاف ما وقع في الخبر السابق

فإن أثره في الحكم واضح وهذا الحديث هو الذي ظن جمع من الأصحاب منافاة لما في السابق من الفصل بين التقصير والإفطار حيث حكم فيه بالتأزم بينهما ووجه الفطر الذي أشرنا إليه فيه ما رأيناه من إختلاف الروايتين في التأدية عن التأزم بكلمتي هذا وهما فإن اسم الإشارة محتمل لإرادة خصوص المصل وهو حكم المتردد في السفر أيام شهر رمضان احتمالاً قريباً لا يقصر عن احتمال العموم ولا ترجيح لما في رواية الشيخ بحكاية جماعة من الأصحاب له بتلك الصورة فإنه معارض بوجود ما في رواية الصدوق في نسخة لكتابه قديمة مع اتفاق سائر النسخ التي رأيناها فيه محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ح وثقه بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى بن عيسى ح وثقه بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : أ رأيت من قدم بلدة إلى متى ينبغي له أن يكون مقصراً ومتى ينبغي له أن يتم ؟ فقال : إذا دخلت أرضاً فأيقنت أن لك بها مقاماً عشرة أيام فأتهم الصلوة وإن لم يمر مائة ملك بها تقول : غداً أخرج أو بعد غد فمقر ما بينك وبين أن يمضي شهر فأتهم لك شهر فأتهم الصلوة وإن أردت أن تخرج من ساعتك .

ورواه الشيخ في التهذيب بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن حماد بن بقیة الإسناد . وفي الاستبصار عن الشيخ أبي عبدالله المقيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى بسائر السند (١) وفي الكتابين : فأيقنت أن لك بها مقام عشرة أيام وفي الاستبصار : فقصر فيما بينك الخ .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولاد الحنطاط قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إني كنت نويت حين دخلت المدينة أن أقیم بها عشرة أيام فأتهم الصلوة ثم بدا لي أن أقوم بها فما تدرى لي

أتم أم أقصر؟ فقال : إن كنت دخلت المدينة صلّيت بها صلوة فريضة واحدة بتمام فليس لك أن تقصر حتى تخرج منها وإن كنت حين دخلتها على نيتك التمام فلم تصل فيها صلوة فريضة واحدة بتمام حتى بدء لك أن لا تقم فأنت في تلك الحال بالخيار إن شئت فأنوالمقام عشراً وأتم وإن لم تنوالمقام فقصر ما بينك وبين شهر فإذا مضى لك شهر فأتم الصلوة .

قلت : كذا أورد الحديث في التمهيد ورواه في الاستبصار ، عن المفيد عن أبي-
 القسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله بسائر الاسناد و نسخ الكتابين متفقة على ما أوردناه من المتن مع ظهور القصور في عدة مواضع منه و سينفخ من حكاية صورته في رواية الصدوق وقد رواء بطريقه عن أبي ولاد الحنّاط وله في جملة الطريق التي أوردناها في آخر كتابه إلى أبي ولاد طريقان أحدهما واضح الصحة وهو عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن حفص أبي ولاد ، وصورة المتن في كتابه هكذا قلت لأبي-
 عبد الله عليه السلام : إني كنت نويت حين دخلت المدينة أن أقيم بها عشراً فاتممت الصلوة ثم بدالي أن لا أقيم بها فما ترى لي أتم أم أقصر ؟ فقال لي . إن كنت دخلت المدينة و صلّيت بها صلوة واحدة فريضة بتمام فليس لك أن تقصر حتى تخرج منها وإن كنت حين دخلتها على نيتك في التمام ولم تصل فيها صلوة فريضة واحدة وساق الحديث إلي أن قال : وإن لم تنوالمقام عشراً الخ

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن اسمعيل بن يزيد قال : سألت الرضا عليه السلام عن الملتوة بمكة والمدينة تقصر أو تمام ؟ فقال : قصر ما لم يعزم على مقام عشرة أيام و رواه الصدوق ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن اسمعيل بن يزيد ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سأله ، وذكر المتن بعينه .

وبإسناده ، عن موسى بن القاسم ، عن عبد الرحمن بن يعنى ابن أبي نجران ، عن معوية بن وهب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التقصير في الحرمين والتمام فقال : لا يتم حتى نجمع على مقام عشرة أيام فقلت : إن أصحابنا يروا عنك أنك أمرتهم بالتمام فقال : إن أصحابك كانوا يدخلون المسجد فيصلون ويأخذون نعالهم ويخرجون والناس يستقبلونهم يدخلون المسجد للصلوة فامرتهم بالتمام .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن سعد بن أبي خلف عن علي بن يقطين ، عن أبي الحسن عليه السلام في الصلوة بمكة قال : من شاء أمّ و من شاء قصر .

وبإسناده ، عن علي بن مهزيار ، عن فضالة ، عن معوية بن عمار قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل قدم مكة فأقام على إحرامه قال : فليقصر الصلوة مادام محرماً .

وبإسناده ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اعل مكة إذا زاروا البيت ودخلوا منازلهم ورجعوا إلى منى أتموا الصلوة وإن لم يدخلوا منازلهم قصر .

محمد بن يعقوب ، عن عتبة بن أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، وأحمد بن محمد جميعاً ، عن علي بن مهزيار قال : كُتبت إلى أبي جعفر عليه السلام أن الرواية قد اختلفت عن أباك عليهم السلام في الإتمام والتقصير في الحرمين ففهمنا بأن تتم الصلوة ولو صلوة واحدة و منها أن يقصر ما لم ينو مقام عشرة أيام ولم ازل على الإتمام فيها إلى أن صدرنا في حجتنا في عامنا هذا فان فقهاء أصحابنا أشاروا على بالتقصير إذا كنت لا تنوي مقام عشرة أيام فصرت إلى التقصير و قد ضقت بذلك حتى أعرف رأيك فكتب إلى بخطه : قد علمت يرحمك الله فضل الصلوة في الحرمين على غيرهما فأنا أحب لك إذا دخلتها أن لا تقصر وتكثر فيها الصلوة فقلت له بعد ذلك بسنتين متنافية : إني كنت إليك بكذا واجبتني بكذا فقال : نعم فقلت : أي شيء تعني بالحرمين ؟ فقال :

مكة والمدينة .

و روى الشيخ هذا الحديث في الكتابين بإسناده ، عن علي مهزيار بصورة ما في رواية الكليني إلا في مواضع من ألفاظه وأظن أن التصحيف واقع في بعضها فقال : في صدر الحديث الرواية قد اختلفت عن إبانك عليهم السلام في الإتمام والتقصير للصلوة في الحرمين فمنها أن تأمر يتم الصلوة ولو صلوة واحدة ومنها أن تأمر بقصر ما لم ينو مقام عشرة أيام ولم أزل على الإتمام فيها إلى أن صدرنا من حجتنا وساق بقية السؤال خالية من قوله : « فصررت إلي التفسير » وقال في حكاية الجواب فكتب بخطه إلى أن قال : ويكثر فيهما من الصلوة ثم قال : فاجبت بكذا وزاد في الحديث ما هذه صورته فقال : مكة والمدينة ومنى إذا توجهت من منى فقصر الصلوة فإذا انصرفت من عرفات إلى منى و زوت البيت ورجعت إلى منى فأتيت الصلوة تلك الثلاثة الأيام وقال بأصبعه ثلاثاً .
والعلم أن الذي يتحصل من هذه الأخبار وما سيجيئ بمعناها هو ثبوت التخيير بين التقصير والإتمام في الحرمين والخبر الأخير ظاهر في أفضلية الإتمام والاعتبار يساعده أيضاً مع جملة من الأخبار الآتية وما تضمنته حديث معوية بن وهب عن النبي عنه محمول على دفع توهم لزومه تعيينه وقد مر مثله في الإنكار على إتمام أهل مكة بعرفات ، وحديث ابن بزيع مصروف إلى نحو هذا الحمل أيضاً و تقریب القول فيه لا يخفي على المتأمل .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ؛ وفناله ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل يريد السفر متى يقصر؟ قال : إذا توارى من البيوت قلت : الرجل يريد السفر فيخرج حين تزل الشمس فقال : إذا خرجت فصل ركعتين .

ورواه الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يريد السفر

وساق الحديث إلى أن قال : قال قلت الخ .

و رواه الشيخ في وضع آخر من التهذيب بإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم . وفي المتن رجل يريد السفر فيخرج متى يهضر ؟ وفي ثالث بإسناده عن محمد بن يعقوب بما ذكر من طريقه .

و عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ؛ وفائدة بن أيوب ؛ عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام في الرجل يقدم من الغيبة فيدخل عليه وقت الصلوة فقال : إن كان لا يخاف أن يخرج الوقت فيدخل فليتم وإن كان يخاف أن يخرج الوقت قبل أن يدخل فليصل وليهضر .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ، والحميري ؛ ومحمد بن يحيى العطار ؛ وأحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ؛ وعلي بن حديد ؛ وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ح وعن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ؛ ومحمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن علي بن إسماعيل ؛ ومحمد بن عيسى ؛ ويعقوب بن يزيد ؛ والحسن بن ظريف ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن رجل يدخل من سفره وقد دخل وقت الصلوة وهو في الطريق قال : يصلي ركعتين وإن خرج إلى سفره وقد دخل وقت الصلوة فليصل أربعاً .

و روى الشيخ هذا الحديث في التهذيب معلقاً عن سعد بن عبد الله ، عن أبي جعفر ، عن علي بن حديد ؛ والحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله وذكر المتن . ورواه في الاستبصار ، عن المفيد ، عن أبي القسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ببقية الطريق . وفي الكتابين : فقال : يصلي ركعتين ، وظاهر أنه أحسن .

و رواه الكليني في الحسن والطريق ؛ علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ،

عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام والتمن خال من قوله : وهو في الطريق وفيه : قال : قال يصلي ركعتين وإن خرج إلى السفر الحديث .

ورواه الشيخ بهذا الطريق أيضاً ، لكنه اتفق له في كل من إسناده ومثله سهو أمّا الإسناد فلا ، فافتتح الباب الذي أورده فيه بحديث علفه عن الحسين بن سعيد ثم قال بعده بغير فصل : وعنه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم و ذكر هذا الحديث ، ثم أورده بعد ذلك عدة أخبار من روايات الحسين بن سعيد إلى أن تم الباب وأما المتن فبخط الشيخ قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل يدخل مكة من سفره وقد دخل وقت الصلوة قال : يصلي ركعتين وإن خرج إلى سفر الحديث .

وللاصحاب في الجمع بين هذا الخبر والأذين قبله مع ما يأتي بمعناهما وجوه أكثرها غير سديد والمتجه في ذلك إمّا العمل على التخيير أو تأويل هذا الخبر بحمله على التجوز في لفظي الدخول والخروج بإزادة القدوم من غير وصول كما تضمنه الخبر السالف والعزم على الخروج من غير أن يحصل بالفعل و تقريب هذا الحمل لدفع استبعاد التعارض للحكمين الذين يفيدهما الحديث ح باعتبار وضوحهما أن مشاركة الدخول مظنة لوجوب الوصول وفوات حكم التقصير بالتمكن من الحضور المنافي له وذلك يصلح داعياً على طلب استفادة الحكم في تلك الحال فاجيب بالأذن في التقصير ح والعزم على الخروج بعد توجه الخطاب بالإتمام مفوت له فامر بإيقاع المكلّة قبله تحصيلاً لمزية التمام .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولاد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إني كنت خرجت من الكوفة في سفينة إلى قصر ابن هبيرة وهو من الكوفة على نحو عشرين فرسخاً في الماء فسرت يومئذ ذلك اغتر المكلّة ثم بدالي في الدّل الرجوع إلى الكوفة فلم أدرك أصلي في رجوعي بتقصير

أم بتمام وكيف كان ينبغي أن أصنع ؟ فقال : إن كنت سرت في يومك الذي خرجت فيه بريداً فكان عليك حين رجعت أن تصلي بالتقصير لأنك كنت مسافراً إلي أن تصير إلى منزلك قال : وإن كنت لم تسر في يومك الذي خرجت فيه بريداً فأق عليك أن تقضي كل صلاة صليتها في يومك ذلك بالتقصير بتمام من قبل تزمت من مكانك ذلك لأنك لم تبلغ الذي يجوز فيه التقصير حتى رجعت فوجب عليك قضاء ما قصرت وعليك إذا رجعت أن يتم الصلاة حتى تصير إلى منزلك .

قوله في هذا الحديث : من قبل تزمت معناه من قبل أن تذهب من السفر من المكان الذي بدأ فيه الرجوع وفيه دلالة على وجوب الإعادة على من صلى فصراً ثم رجع عن السفر مطلقاً لأن إيجاب القضاء عليه مع فوات الوقت يقتضي وجوب الإعادة مع بقاءه بطريق أولى ولا يعرف القول بهذا بين الأصحاب فإن الشيخ قال بوجوب الإعادة في الوقت خاصة والمتأخرون نفوا ذلك مطلقاً استضعافاً لدليله وتمسكاً بأنه صلى صلاة مأموراً بها شرعاً فيكون مجزئاً و بحديث لزارة يأتي في المشهورى من طريق الصدوق وقد عرف وأنه معتمد مع أن ابن الجنيد مصرح في مختصره بالمعير إلى ما يفيد منطوق الحديث وما وقفت على حكاية لخلافه في الملة ولا ريب من تعرض للحديث مع ظهور التعارض بينه وبين حديث زارة حتى أن الشيخ لم يورده في أخبار السفر وإنما ذكره في باب الصلاة في السفينة ساكتاً عليه ولا يظهر للجمع طريق سوى حمل الوجوب في هذا الخبر على إرادة الاستحباب المتأكد وذكر ابن الجنيد أن إعادة الصلاة مع بقاء الوقت لمن رجع عن السفر قبل أن يبلغ اليريد أحب إليه وربما لاح من هذا الكلام ظن اختصاص التعارض بين حديثي أبي ولاد وزارة بهذه الصورة فيجمع بينهما باحتمال علي الاستحباب والتحقيق أن التعارض متحقق في صورتى بقاء الوقت وفواته فيستويان في الحكم الذي يقتضيه مراعاة الجمع .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ،

عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ؛ وابن مسلم قالاً قلنا لأبي جعفر عليه السلام :
رجل صلى في السفر أربعاً أريد أم لا ؟ قال : إن كان قرئت عليه آية التفسير وفُسِّرت
فصلى أربعاً أعاد وإن لم يكن قرئت عليه ولم يعلمها فلا إعادة عليه .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله
الحلبي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : صليت الظهر أربع ركعات وأنا في سفر قال : أعد ،
ثم بن علي بن الحسين بطريقه ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال :
إذا صليت في السفر شيئاً من الصلوات في غير وقتها فلا يضرك .

ورواه الشيخ في الحسن والطريق بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن
أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله الحلبي ،
عن أبي عبد الله عليه السلام . والمتمن : قال : إذا صليت في السفر شيئاً من الصلوات في غير
وقتها فلا يضرك .

واعلم أن المراد من الوقت هنا وقت الفضيلة وقد بينا في باب المواقيت شيوع
إرادته من إطلاق لفظ الوقت ، والغرض أن السفر من جملة الأعذار التي لا بأس
معه في تأخير الصلوة عن وقت فضيلتها والشيخ فهم منه إرادة وقت الإجزاء فاضطر
إلى تأويله بوجه بعيد بين التكلف .

صحر - وبطريقه ، عن زرارة ومحمد بن مسلم وقد نسبنا مراراً على أن في طريقه
عن ابن مسلم جهالة ، فالإعتبار بالطريق عن زرارة أنهما قالاً : قلنا لأبي جعفر عليه السلام :
ما تقول في الصلوة في السفر كيف هي وكيف هي ؟ فقال : إن الله عز وجل يقول :
« وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة » فصار التفسير
في السفر واجباً كوجوب التمام في الحضر قالوا قلنا : إنما قال عز وجل : « ليس
عليكم جناح » ولم يقل : أنزلوا فكيف أوجب ذلك كما أوجب التمام ؟ فقال عليه السلام :
أوليس قد قال الله عز وجل : « إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر

فلا جناح عليه أن يطوف بهما ، ألا ترون أن الطواف بهما واجب مفروض ، لأن الله عز وجل ذكره في كتابه وصنعه نبيه ﷺ وكذلك التقصير في السفر شيء صنعه النبي ﷺ و ذكره الله تعالى ذكره في كتابه ؛ قالوا : فلماذا : فعن صلى في السفر أربعاً أيعيد أم لا ؟ قال : إن كان قرئت عليه آية التقصير وفدت له فصلتي أربعاً أعاد وإن لم يكن قرئت عليه لم يعلمها فلا إعادة عليه والمسلوات كلها في السفر القربة ركعتان كل صلوة إلا لمغرب فإنها ثلاث ليس فيها تقصير تركها رسول الله ﷺ في السفر والحضر ثلاث ركعات وقد سافر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى ذي خشب وهي مسيرة يوم من المدينة يكون إليها برتان أربعة وعشرون ميلاً فتقصّر وأفطر فصارت سنة وقد سمى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله فوما صاموا حين أفطر العشاء قال : فهم العشاء إلى يوم القيامة وأنا لتعرف أبنائهم وأبناء أبنائهم إلى يومنا هذا .

عنه بن الحسن ، بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن حذيفة بن منصور ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالوا : السلوة في السفر ركعتان ليس قبلهما وبعدهما شيء .

وبإسناده ، عن سعد بن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن سيف التمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال بعض أصحابنا : إنا كنا نقضي صلوة النهار إذا نزلنا بين المغرب والعشاء الآخرة فقال : لا ، الله أعلم بعباده حين رخص لهم إنما فرض الله على المسافر ركعتين لا قبلهما ولا بعدهما شيء .
الصلوة الليل على غيرك حيث توجه بك .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن الحسين بن عثمان ، عن ابن مسكان ، عن الحرث بن المغيرة قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : لا تدع أربع ركعات بعد المغرب في السفر ولا في الحضر وكان أبي لا يدع ثلثة عشر ركعة بالليل في سفر ولا حضر .

قلت : هكذا لفظ الحديث بخط الشيخ في التهذيب وقد مر له تطاير بتعجب الناظر فيها من الخروج في ألفاظ العدد عن مقتضى القواعد .

وبإسناده ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه ، عن أبيه علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن الأول عليه السلام عن الرجل يخرج في سفره وهو مسيرة يوم قال : يجب عليه التقصير إذا كان مسيرة يوم وإن يدور عمله . وعن سعد ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشر ، عن حماد بن عثمان ، عن محمد بن النعمان ، عن إسماعيل بن الفضل قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التقصير فقال : في أربعة فرائض .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أحمد بن زياد بن (١) جعفر الهمداني ، عن علي بن إبراهيم ، عن أحمد بن إسحاق بن سعد ، عن زكريا بن آدم أنه سأل أبا الحسن الرضا عليه السلام عن التقصير في كم يقصر الرجل إذا كان في ضياع أهل بيته وامره جائز فيها يسير في الضياع يومين وليلتين وثلاثة أيام وليلتين ؟ فكتب التقصير في مسيرة يوم وليلة .

قلت هذا الخبر ينبغي أن يحمل على التفتة كالخير السالف عن ابن أبي نصر عن الرضا عليه السلام ولو حمل الواو في قوله : «وليلة» على أنه بمعنى أو أمكن أيضاً .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين أنه سأل أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يخرج في السفر ثم يبدوله في الإقامة وهو في الصلوة قال : يتم إذا بدت له الإقامة .

و عن الرجل يشترع أخاه إلى المكان الذي يجب عليه فيه التقصير والإفطار قال : لا بأس بذلك .

و بإسناده ، عن علي بن يقطين ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : كل منزل

من منازلك لانتوسطه فمليك فيه التخصير .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبيان بن عثمان ، عن إسماعيل بن الفضل قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن رجل سافر من أرض إلى أرض و إنما ينزل قراه وضيعته قال : إذا نزلت فراك وضيعتك فاتم الصلوة وإذا كنت في غير أرضك فتصبر .

قلت : هذا الحديث في معنى الخبر السالف عن عبدالرحمن بن الحجاج فيحمل على ما قلناه في ذلك دفعاً للتنا في بين الأخبار .

وعن سعد ، عن أحمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين بن علي قال : سألت أبا الحسن الأول عليه السلام عن رجل يمرض بالأمصار وله بالمصر دار وليس المصر وطنه أيتهم صلوته أم يقصر؟ قال : يقصر الصلوة والضياع مثل ذلك إذا مر بها .

قلت : هكذا صورة إسناد هذا الحديث في التهذيب ، وقد تكرّر التنبيه فيما سلف علي وقوع الغلط في مثله بإسقاط للرواية عن علي بن يقطين لكنه يقع في أحد كتابي الشيخ ويتفق إيراده له على الوجه الصحيح في الآخر فربما كان الحال منه و هذا الخبر لم يتعرض له في الاستبصار فلم يتضح الأمر فيه كما اتفق في غيره ولكن الذي يظهر أنه من ذلك القليل .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير عن عبدالله بن المغيرة ، عن حذيفة بن منصور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : خرجت إلى أرض لي فقصرت ثلاثاً وأتممت ثلاثاً .

قلت : هذا الحديث يناسب ما أشرنا في تأويل خبر إسماعيل بن الفضل إلى ذكره في توجيه الحديث ابن الحجاج المتقدم في أوائل الباب .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن أبيان بن عثمان عن الفضل بن عبد الملك قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن المسافر ينزل على بعض أهله

يوماً وليلة قال : يقصر المصنوع .

قلت : كذا أورد الحديث في التهذيب ورواه في الاستبصار عن المفيد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن بن أبان ، عن الحسين بن سعيد ببقيّة الطريق وفي المتن : يوماً أو ليلة .

محمد بن عليّ بن الحسين ، عن محمد بن الحسن بن الوايد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى عن العيص بن القاسم ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن الرجل يتمتع فقال : إن كان يدور حوله فلا يقصر وإن كان يتجاوز الوقت فليقصر .

وعن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، و سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن عمار بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : من سافر قصر وأفطر إلا أن يكون رجلاً سافراً إلى صيد أو في معصية الله أو رسول لمن يعصى الله عز وجل أو طلب عدوً وشحناء وسعاية أو ضرر على قوم من المسلمين .

محمد بن الحسن بإسناد ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد ، عن الحسين ، عن فضالة ، عن أبان بن عثمان ، عن الفضل بن عبد الملك قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المكاريين الذين يختلفون فقال : إذا جدوا السير فليقصروا :

وعن سعد ، عن عبد الله بن جعفر هو الحميري ، عن محمد بن حنبل قال : كتبت إلى أبي الحسن الثقات عليهم السلام أن لي جمالا ولي فواماً عليها ولست أخرج فيها إلا فسي طريق مكة لرغبتني في الحج أو في التمددة إلى بعض المواضع فما يجب عليّ إذا أنا خرجت معهم أن أعمل أوجب عليّ التقصير في الصلوة والصيام في السفر أو التمام فوقع عليه السلام : إذا كنت لا تتركها ولا تخرج معها في كل سفر إلا إلى مكة فعليك التمام وإفطار .

وروى الشيخ أبو جعفر الكليني هذا الحديث ، عن محمد بن يحيى ، عن عبد الله بن جعفر ، عن محمد بن جرك قال : كتبت إليه : جعلت فداك إن لي جمالا ولي قوام عليها وقد أخرج فيها إلى طريق مكة لرغبة في الحج أو في الفدرة إلى بعض المواضع فهل يجب عليّ التقصير في الصلوة والصيام ؟ فوقع عليه : إن كنت لا تلزمها ولا تخرج معها في كل سفر إلى مكة فعليك تقصير وفطور (١) .

ورواه الصدوق بطريقه ، عن عبد الله بن جعفر ، وهو عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ؛ ومحمد بن موسى بن المتوكل ، عنه . وفي النسخ التي وقفت عليها لكتاب من لا يحضره الفقيه ومنها نسخة قديمة روى عبد الله بن جعفر عن محمد بن سواق قال : كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام أن لي جمالا ولي قوام عليها وسألت الحديث بصورة ما في رواية الشيخ إلى أن قال : فما يجب عليّ إذ أنا خرجت معها أن أعمل أيجب عليّ التقصير في الصلوة والصوم في السفر أو التمتع ؟ فوقع : إذا كنت لا تلزمها ولا تخرج معها في كل سفر إلا إلى مكة فعليك تقصير وفطور و الظاهر أن الواقع في نسخ الكتاب من المخالفة لغيره في تسمية الراوى للحديث تصحيف ناش عن التوهم في السماع كما اتفق في بعض ما سلف من الأخبار ونبهنا عليه في موضعه لكنه هنا مختص ببعض اللغات ومحمّل أن يكون منشاؤه إختلاف اللغة الفارسية في التلفظ به فإنه منها . وربما يشهد لهذا الإحتمال أن الشيخ أورد في كتابه خبر أبيه عن هذا الإسناد في كتاب الحج وسيأتي إنشاء الله وهذه اللفظة فيه ملتبس في نسخ الكتابين على الناسخين حيث أثبتوها هكذا : سرور ، وهي بحسب الظاهر تصحيف شرق فيستبعد كون الأصل أيضاً تصحيفاً لجرك إلا أنه محتمل . ثم إن الطريق الذي ذكرناه لرواية الشيخ للخبر مأخوذ من التهذيب وفي نسخ الاستبصار عن عبد الله بن المغيرة عن محمد بن جرك وهو من الأغلاط الواضحة العجيبة .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن الحسن بن علي بن النعمان ، عن أبي عبد الله البرقي ، عن علي بن مهزيار ، وأبي علي بن راشد ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : من مخزون علم الله الإتمام في أربعة مواضع (١) حرم الله وحرم رسوله وحرم أمير المؤمنين وحرم الحسين بن علي .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الإتمام بمكة والمدينة قال : أنتم وإن لم تصل فيهما إلا صلاة واحدة .

وبإسناده ، عن محمد بن الحسن المغيرة ، عن عبد الله بن عامر ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن عبد الله بن سنان قال : سألته عن التقصير قال : إذا كنت في الموضع الذي لا تسمع فيه الأذان فقصّر وإذا قدمت من سفر فمثل ذلك .

قلت : هذه صورة إيراد الحديث في التهذيب ورواه في الاستبصار ، عن المغيرة عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن المغيرة ببقية السند ، وفي المتن من سرك .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يزال المسافر مقصراً حتى يدخل بيته . قلت : لا يبعد أن يكون المراد من دخول المسافر بيته وصوله إلى الموضع الذي يسمع فيه الأذان توسعاً فلا يكون بين الخبرين تناف .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، ومحمد بن سنان ، عن إسماعيل بن جابر قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يدخل على وقت الصلاة وأنا في السفر فلا أصلي حتى أدخل أهلي قال : صل وأنتم الصلاة قلت : فدخل على وقت الصلاة وأنا في أهلي أريد السفر فلا أصلي حتى أخرج قال : فصل وقصر وإن لم تفعل فقد والله خالفت

رسول الله ﷺ .

قلت : هكذا أورد هذا الحديث في موضعين من التهذيب و بينهما اختلاف يسير في بعض ألفاظ المتن وذلك في قوله : قلت يدخل عليّ وقوله : فعل وفصر وإن لم تفعل في أحد الموضعين كلمة عليّ ساقطة وكذا الفاء من قوله فعل . و الروا من قوله : وإن مبدلة بالألف ورواه في موضع ثالث وفي الاستبصار بإسناد . عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن إسماعيل بن جابر . وفي المتن مخالفة لفظية لما هنا في عدة مواضع لا فائدة مهمة في ذكرها بالتفصيل وأثنى أنّ الفاء في قوله : يدخل تصحيحاً لها مع أنّ المواضع الأربعة متفقة فيها والحديث رواه الصدوق أيضاً عن إسماعيل بن جابر وفي طريقه إليه ضعف وفي كتابه قلت يدخل وهو أحسن مما في كتابي الشيخ .

وعن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن العيص بن القاسم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يدخل عليه وقت الصلوة في السفر ثم يدخل بيته قبل أن يصلّيها قال يصلّيها أربعاً وقال : لا يزال يقصر حتى يدخل بيته .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن زيارة أنّه سأل أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يخرج مع القوم في السفر يريد فدخل عليه الوقت وقد خرج من القرية على فرسخين فصلّوا و انصرف بعضهم في حاجة فلم يقض له الخروج ما يصنع بالصلوة التي كان صلاتها ركعتين؟ قال : تمت صلواته ولا يعيد .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العيص بن القاسم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن رجل صلى وهو مسافر فأتم الصلوة قال : إن كان في وقت فليعد وإن كان الوقت قد مضى فلا .

ورواه الشيخ في موضع من التهذيب بإسناده عن محمد بن يعقوب ، ما ذكر من الطريق ، وفي آخر بإسناده عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى

عن عيسى بن القاسم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته وذكر المتن ، و في الاستبصار
عن الشيخ أبي عبد الله المفيد ، عن أبي القاسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن سعد بن
عبد الله بطريقه الذي ذكره في التمهيد .

واعلم أن هذا الحديث منزل عند من عمل به من الأصحاب على حكم الناس
لدلالة خبر زرارة السالف على خلاف مضمونه في الجاهل ، والقطع بعدم جواز حمله
على العامد العالم .

ن - محمد بن علي ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى
عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام
يقول : في التفسير في الصلوة يريد في يريد أربعة وعشرون ميلاً ثم قال : كان أبي
علي عليه السلام يقول : إن التفسير لم يوضع على البغلة السفواء والدابة الناجية وإنما وضع
على سير القطار .

ورواه الشيخ في كتاب الصيام من التمهيد بإسناده ، عن أحمد بن محمد بن
عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام
يقول في التفسير في الصلوة فقال : يريد في يريد أربعة وعشرون ميلاً ثم قال : إن
أبي كان يقول الحديث وأورده في كتاب الصلوة خالياً من قوله : ثم قال إن أبي
إلى آخر الحديث ، وإسناده متشدد والمتن متفق إلا في قوله : «فقال» فذكره بغيرفاء
والسفواء السريعة وكذا الناجية .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي
أيوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أدنى ما يقصر فيه المسافر؟ فقال : يريد .
وعن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن يقطين ، عن أبي الحسن
عليه السلام قال : سألت عن رجل خرج في سفر ثم يبدوله الإقامة وهو في صلوته قال : يتم
إذا بدت له الإقامة .

وعنه ، عن أبيه ، عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المكثري والجمال الذي يختلف وليس له مقام يتم الصلوة ويصوم شهر رمضان .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب قال : سأل محمد بن مسلم أبا عبد الله عليه السلام وأنا أسمع عن المسافرين حدث نفسه بإقامة عشرة أيام قال : فليتم الصلوة وإن لم يدر ما يقيم يوماً أو أكثر فليعد ثلثين يوماً ثم ليتم وإن كان أيام يوماً أو صلوة واحدة فقال له محمد بن مسلم : يا غني أنك قلت خمساً فقال : قد قلت ذلك قال أبو أيوب : فقلت : أنا جعلت فذاك يكون أقل من خمس ؟ فقال : لا .

وروى الشيخ هذه الأخبار الأربعة أمّا الأول والأخير فبإسناده عن علي بن إبراهيم بسائر الطريق ، وأمّا الثالث فبإسناده عن محمد بن يعقوب بما ذكر له من الطريق وفي المتن الأخير في التهذيب مخالفة لما في الكافي في عدة مواضع منها قوله : « سأل محمد بن مسلم أبا عبد الله عليه السلام ، ففي التهذيب أبا جعفر عليه السلام . والاستبصار موافق للكافي وهو المتأول ومنها قوله : « يكون أقل من خمس » ففي التهذيب أقل من خمسة أيام وفي الاستبصار كما في الكافي .

وأعلم أنّ ما تضمنته الخبر الأخير من الاكتفاء في الإقامة بالخمس مخالف لما مرّ من الأخبار الدالة على اعتبار العشرة ، وقد أوّله الشيخ بوجهين أحود هما الحمل على استحباب الإتمام لتأوى المقام خمسة أيام وغير خاف أنّ مرجع الاستحباب في مثله إلى التخيير مع رجحان الفرد المحكوم باستحبابه فمناقشة الشهيد في الذكري للشيخ في هذا الحمل بأنّ القمر عنده عزيمة فكيف يصير رخصة هنا ليس لها محصل ، وفيها سدة لباب التخيير بين الإتمام والتقصير ، والأدلة قائمة على ثبوته في مواضع قد مرّ الكلام فيها فلا وجه لإفراد هذا الموضع بالمنافضة من بينها ولولا قصور الخبر من جهة السند عن مقاومة ما دلّ على اعتبار إقامة العشرة لما كان عن

القول بالتخفيف في الخمسة معجل وإن كان خلاف المعروف بين المتأخرين. وفي مختصر ابن الجنيّد لونوى المسافر عند دخوله البلد أو بعده مقام خمسة أيام فصاعداً أتمّ ولم يتعرّض لإقامة العشرة بوجه .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن صفوان ، عن مسمع ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال لى : إذا دخلت مكة فاتمّ يوم تدخل .

وإسناده ، عن عليّ بن مهزيار ، عن فضالة ، عن أبان ، عن مسمع ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : كان أبي يرى لهذين الحرمين ما لا يراه لغيرهما ويقول : إنّ الإتمام فيهما من الأمر المذخور .

عنه بن يعقوب ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أهل مكة إذا زاروا البيت ودخلوا منازلهم أتمّوا وإذا لم يدخلوا منازلهم فسّروا .

وعنه عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ أهل مكة إذا أخرجوا حجّاجاً فسّروا وإذا زاروا البيت ورجعوا إلى منازلهم أتمّوا .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن اذينة ، عن زارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : حجّ النبي صلى الله عليه وآله فأقام بمكة ثلاثاً يصلي ركعتين ثم صنع ذلك أبو بكر وصنع ذلك عمر ثم صنع ذلك عثمان ست سنين ثم أكملها عثمان أربعاً فصلى الظهر أربعاً ثم تمارض ليست بذلك بدعته فقال للمؤذن : اذهب إلى عليّ عليه السلام فقل له : فليصل بالناس العصر فاتي المؤذن عليّاً فقال له : إنّ أمير المؤمنين يأمرك أن تصلي بالناس العصر فقال : إذا لا أصلي إلا ركعتين كما صلى رسول الله صلى الله عليه وآله فذهب المؤذن فاخبر عثمان بما قال عليّ عليه السلام فقال : اذهب إليه وقل له : إنّك لست من هذا في شيء اذهب فصل كما تؤمر فقال عليّ عليه السلام : لا والله لأفعل فخرج عثمان فصلى بهم أربعاً

فلما كان في خلافة معاوية واجتمع الناس عليه وقتل أمير المؤمنين عليه السلام حج معاوية فصل
بالناس بمني ركعتين الظهر ثم سلم فنظرت بنو أمية بعضهم إلى بعض و تعيف
ومن كان من شيعة عثمان ثم قالوا : قد قضى على صاحبكم وخالف واشمت به عدوه
فقاموا فدخلوا فقالوا : لا تدري ما صنعت ما زدت ان قضيت على صاحبنا واشمت به
عدونا ورغبت عن صنيعة وسنته فقال : ويلكم أما تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذا المكان ركعتين وأبو بكر وعمر وصلى صاحبكم ست سنين كذلك فتأمروني أن
أدع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنع أبو بكر وعمر وعثمان قبل ان يحدث ؟ فقالوا : لا
والله ما نرضى عذك إلا بذلك قال : فاقبلوا فإني مشفعكم و راجع إلى سنة صاحبكم
فصلى العصر أربعاً فلم يزل الخلفاء والأمراء على ذلك إلى اليوم .

قلت : ليس في هذا الخبر منافاة لما سلف في حديث علي بن مهزيار من الأمر
بالإتمام في منى لأن الظاهر مما هنا كون التخصير مختصاً بمن يسكن بالأناس و
بالجملة فيبعد فرض كون الحكم في ذلك هو التخصير لا يتحقق المنافاة بمجرد الترجيح
لأحد الطرفين على الآخر لوجه من الحكمة وكأنها من جانب التخصير للمصلحة
بالناس واضحة .

عنه بن علي بن الحسين ، عن عبد الواحد بن عبدوس النيسابوري العطار ،
عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان أنه ذكر في العلل التي سمعها من
الرضا عليه السلام أن المثلوة إنما قصرت في السفر لأن الصلوة المفروضة أولاً إنما هي
عشر ركعات والسبع إنما زيدت فيما بعد فخفف الله عز وجل عن العبد تلك الزيادة
لموضع سفره وتعبه ونصبه واشتغاله بامر نفسه وطعته وإقامته لئلا يشتغل عما لا يند
له منه من معيشته رحمة من الله عز وجل و تعطفاً عليه الا صلوة المغرب فأنها لم
تقصّر لأنها صلوة مقصورة (١) في الأصل وإنما وجب التخصير في ثمانية فرائض لا أول

من ذلك ولا أكثر لأن ثمانية فراسخ مسيرة يوم للعامة والقوافل و الاثقال فوجب التقصير في مسيرة يوم ولو لم يجب في مسيرة يوم لما وجب في مسيرة ألف سنة ، و ذلك أن كل يوم يكون بعد هذا اليوم فأنما هو نظير هذا اليوم فلو لم يجب في هذا اليوم لما وجب في نظيره إذا كان نظيره مثله لافرق بينهما ، وإنما ترك التطوع النهار ولم يترك التطوع الليل لأن كل صلاة لا يقصر فيها لا يقصر في تطوعها و ذلك أن المغرب لا يقصر فيها فلا يقصر فيما بعدها من التطوع وكذلك الغداة لا يقصر فيها فلا يقصر فيما قبلها من التطوع وإنما صارت العتمة مقصورة وليس ترك ركعاتها لأن الركعتين ليستا من الخمسين وإنما هي زيادة في الخمسين تطوعاً ليتم بها بدل كل ركعة من الفريضة ركعتين من التطوع وإنما جاز للمسافر والمريض أن يصلوا صلاة الليل في أول الليل لا يشتغل به وضعفه و ليحرز صلواته فيستريح المريض في وقت راحته ويستغل المسافر باشتغاله وارتحالته وسفره .

باب صلاة الخوف

صحى - عهده بن الحسن رضي الله عنه بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد ، عن علي بن حديد ؛ وعبد الرحمن بن أبي نجران ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن صلاة الخوف و صلاة السفر تقصران جميعاً ؟ قال : نعم ، و صلاة الخوف أحق أن تقصر من صلاة السفر ليس فيه خوف .
ورواه الصدوق بطريقه ، عن زرارة وحاله معروف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له وذكر المتن بعينه إلا أنه قال في آخره : ليس فيها خوف .

عنه بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ وأحمد بن إدريس ؛ وعنه بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل « لا جناح عليكم أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا » قال : في الركعتين تنقص منهما واحدة .

ورواه الصدوق عن حريز ، وقد ذكرنا طريقه إليه فيما سلف مراراً .
 ورواه الشيخ أيضاً بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد بن عيسى ، عن
 حريز ، عن أبي عبد الله عليه السلام . وما يتوهم من التناهي بين هذا الحديث وبين
 ما سبق في خبر زرارة و محمد بن مسلم المتضمن للسؤال عن كيفية الصلوة في السفر
 وكميتها حيث أقار . ان يكون الآية الواردة في حكم صلوة السفر دول هذا على ورودها
 في حكم الخوف مدفوع بجواز إرادة كلا الحكمين منها وإن اقتضت الزيادة في
 إجمالها إذ لا محذور فيه ، بل يظهر بالتأمل أن في ذلك تضييقاً لاشكال اشتراط الخوف
 في قصر السفر ، وأما مخالفته لما سيأتي في شهري الباب وحسنه من الأخبار الكثيرة
 الناطقة بأن قصر الخوف كقصر السفر فتشمل وجوهاً من التأويل أقربها الحمل
 على التفصيل الذي ذهب إليه ابن الجنيدي ، ومحمّله على ما في مختصره أن الخوف
 إذا كان لمجرد توقع ورود العدو فهي كصلوة المسافرين وإذا كان مع المصافاة والمواقفة
 والتعبية والتبويه للمناوشة من غير بداية اكتفى بالركعة لغير الإمام وعزى إليه جماعة
 من الأصحاب القول باجزاء الركعة مطلقاً ولا تعرف وجهه .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ،
 عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : إذا كان
 صلوة المغرب في الخوف فرقمهم فرقتين فيصلّي بفرقة ركعتين ثم جلس بهم ثم أشار
 إليهم بيده قائماً كل إنسان منهم فيصلّي ركعة ثم سأموا وقاموا مقام أصحابهم وجاءت
 الطائفة الأخرى فكبّسروا ودخلوا في الصلوة وقام الإمام فصلّي بهم ركعة ثم سلّم ثم
 قام كل رجل منهم فصلّي ركعة فشغعها بالتّي صلّي مع الإمام ، ثم قام فصلّي ركعة
 ليس فيها قراءة فتمت للإمام تلك ركعات وللاولين ركعتان في جماعة وللاخرين
 وحداناً فصار للاوليين التكبير واقتتاح الصلوة وللاخرين (١) التسليم .

قال الشيخ رحمه الله : وروى هذا الخبر الحسين بن سعيد ، عن محمد بن أبي عمير عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، فضيل ؛ ومحمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام مثل ذلك . وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة ، وفضيل ؛ ومحمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال في صلوة الخوف : عند المطاردة والمناوشة وتلاحم القتال فإنه يصلي كل إنسان منهم بالإيماء ، حيث كان وجهه فإذا كانت المسابقة والمعانقة وتلاحم القتال ؛ فإن أمير المؤمنين عليه السلام ليلة صفين وهي ليلة الهرير لم يكن صلواتهم الظهر والعصر والمغرب والعشاء عند وقت كل صلاة إلا بالتكبير والتسليم والتحميد والدعاء فكانت تلك صلواتهم لم يأمرهم بإعادة الصلوة .

ورواه الكليني في الحسن والطريق : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير بإسناد الاستاذ ، وفي المتن عند المطاردة والمناوشة يصلي كل إنسان منهم بالإيماء حيث كان وجهه وإن كانت المسابقة ، وفيه : وكانت تلك صلواتهم .

وبإسناده ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عمير . عن حماد بن عثمان ، عن عبيد الله بن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلوة الزحف على الظهر إيماء برأسك وتكبير ، والمسايفة تكبير مع إيماء ، و المطاردة إيماء يصلي كل رجل على حياله .

ورواه الصدوق بطريقه ، عن عبيد الله بن علي الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، و صورة المتن في كتابه هكذا : قال : صلوة الزحف على الظهر إيماء برأسك وتكبير والمسايفة تكبير بغريما ، الحديث و ظاهر أنه الصواب .

وعن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، والحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : الذي يضاف المصوم والسبع يصلي صلوة المواقفة إيماء على رابته قال : فلت أرايت إن لم يكن المواقف على وضوء كيف يصنع ولا يقدر على النزول ؟

قال : يَتِمُّ من لَبَد سِرْجِه أو دَابَّتِه ومن معرفة دَابَّتِه فَإِنَّ فِيهَا غِبَارًا يُصَلِّي وَيَجْعَل السُّجُودَ أَخْفَضَ من الرُّكُوع وَلَا يَدُورُ إِلَى الْقِبْلَةِ وَلَكِنْ أَيْضًا دَارَتْ دَابَّتُه غَيْرَ أَنَّهُ يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِأَوَّلِ تَكْبِيرِهِ حِينَ يَتَوَجَّه .

وَرَوَاهُ الصَّدُوقُ بِطَرِيقِهِ ، عَنْ زُرَّارَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام ، وَفِي الْمَتْنِ يَتِمُّ من لَبَد دَابَّتِه أَوْ سِرْجِه .

وَرَوَاهُ الْكَلِينِيُّ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَحْمَدَ يَعْنِي ابْنَ يَحْيَى ، وَابْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ حَرِيزٍ ، عَنْ زُرَّارَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : قُلْتُ لَهُ : أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَوَاقِفُ عَلَى وَضْعٍ كَيْفَ يَسْنَعُ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى التَّنَزُّلِ ؟ قَالَ : يَتِمُّ من لَبَدِهِ أَوْ سِرْجِه أَوْ مَعْرِفَةِ دَابَّتِه الْحَدِيثُ .

وَأَعْلَمُ أَنَّ مَا وَفَّقَ فِي طَرِيقِ الشَّيْخِ مِنْ رِوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ حَدِيدٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَجْرَانَ مِنْ جُمْلَةِ الْمَوَاضِعِ الَّتِي اتَّفَقَ فِيهَا الْغُلَطُ بِوَضْعِ كَلِمَةٍ عَنْ فِي مَوْضِعٍ وَאו الْعَطْفُ كَمَا نَبَّهْنَا عَلَيْهِ فِي فَوَائِدِ الْمَقْدَمَةِ وَقَدْ مَرَّلَهُ فِي كِتَابِ الطَّهَّارَةِ نَظَرَ فِي بَابِ تَفْسِيلِ الْمَبْتَدَأِ .

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْقُوبَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ : سَأَلْتُهُ قُلْتُ : أَكُونُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَتَنْزِلُ لِلصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعَ فِيهَا الْأَعْرَابُ أَنْصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ عَلَى الْأَرْضِ فَتَقْرَأُ أَمْ الْكِتَابَ وَحْدَهَا أَمْ نَعْلِي عَلَى الرَّاحِلَةِ فَتَقْرَأُ فَاتَّحَةَ الْكِتَابِ وَالسُّورَةَ ؟ فَقَالَ : إِذَا خَفَتْ فَصَلِّ عَلَى الرَّاحِلَةِ الْمَكْتُوبَةَ وَغَيْرَهَا وَإِذَا قَرَأْتَ الْحَمْدَ وَسُورَةَ أَحَبُّ إِلَيَّ وَلَا أَرَى بِالَّذِي فَعَلْتَ بَأْسًا .

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ الْعَمْرِيِّ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَخِيهِ أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنْ الرَّجُلِ يَلْقَى السَّبْعَ وَقَدْ حَضَرَتْ الصَّلَاةُ وَلَا يَسْتَطِيعُ الشَّيْءَ مِنْ خَافَةِ السَّبْعِ فَإِنْ قَامَ يَصَلِّي خَافَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ السَّبْعَ ، وَالسَّبْعُ أَمَامَهُ عَلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ فَإِنْ تَوَجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ خَافَ أَنْ يَثْبُتَ عَلَيْهِ الْأَسَدُ كَيْفَ يَصْنَعُ ؟ قَالَ :

فقال : يستقبل الأسد ويصلي ويؤمى برأسه إيماء وهو قائم وإن كان الأسد على غير القبلة .

وروى الشيخ خبر محمد بن أسماعيل بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عنه ، وفي المتن سألته فقلت ، وفيه : فإذا قرأت .

وروى الشيخ حديث علي بن جعفر بإسناده عن محمد بن يحيى بهيئة الطريق وفي المتن يلتقي السبع .

ورواه الصدوق أيضاً بطريقه عن علي بن جعفر ، وفي المتن مخالفة لما في روايتي (١) الكليني والشيخ وهذه صورته في كتابه : وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل يلقاه السبع وقد حضرت الصلوة فلا يستطيع المشي مخافة السبع قال : يستقبل الأسد ويصلي ويؤمى برأسه إيماء وهو قائم ، وإن كان الأسد على غير القبلة .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن علي بن جعفر أنه سأل أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل يلقاه السبع وقد حضرت الصلوة فلا يستطيع المشي مخافة السبع قال : يستقبل الأسد ويصلي فإن خشي السبع وتعرض له فليدبرمه كيف دار وليصل بالأيما . وهو قائم وإن كان الأسد على غير القبلة .

قلت : لا يخفى أن الاختلاف الواقع بين هذا الحديث والذي تقدمه بالزيادة والنقصان مقصور على مجرد اللفظ فالظاهر فيهما الاتحاد ، وبهذا الاعتبار اضطربت نسخ من لا يحضره الفقيه في إيرادهما والإقتصار على واحد منهما والمقتضى لترجيح الجمع بينهما وقوعه في نسخة قديمة عندي للكتاب فكانته ذكر في كتاب علي بن جعفر مرتين بهذا الاختلاف في العبارة فاوهم ذلك كونهما حديثين وظاهر أن الإقتصار على أحدهما غير بعيد من تصرف بعض الناسخين بخلاف الجمع بينهما فإنه مستبعد جداً مع فرض الإقتصار على الواحد في أصل الكتاب .

صحیح - محمد بن علی ، عن أبیه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح
عن محمد بن أبي عمير ؛ وغيره ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن الصادق عليه السلام أنه قال :
صلى النبي صلى الله عليه وآله بأصحابه في غزاة ذا - الرقاع ففرق أصحابه ثلثين ذاقام فرقة
بإزاء العدو وفرقة خلفه فكبروا وكبروا فقرءوا وأصوتوا وركعوا وركعوا وسجدوا
وسجدوا ثم استتم رسول الله صلى الله عليه وآله قائماً فصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلم بعضهم علي
بعض ثم خرجوا إلى أصحابهم فقاموا بإزاء العدو وجاء أصحابهم فقاموا خلف رسول
الله صلى الله عليه وآله فكبروا وكبروا فقرءوا وأصوتوا وركعوا وركعوا وسجدوا وسجدوا ثم جلس
رسول الله صلى الله عليه وآله فتمسكهم ثم سلم عليهم فقاموا ففوضوا لأنفسهم ركعة ثم سلم بعضهم
علي بعض .

وروى الكليني هذا الحديث بإسناد لا يخلو من جهالة صورته : محمد بن
يحيى ، عن عبد الله بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبيان ، عن عبد الرحمن
بن أبي عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال وذكر المتن ، وفيه مخالفة لفظية في عدة مواضع .
ورواه الشيخ أيضاً معلقاً عن محمد بن يعقوب بطريقه ومتمه .

وبالإسناد السابق ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن الصادق عليه السلام في صلوة
الركع قال : تكبير وتهليل يقول الله عز وجل : « فان خفتهم فرجالاً أو رباناً » .
وبطريقه ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : الذي يخاف اللصوص يصلي إيماء
علي دابته .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبيان بن
عثمان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز -
وجل : « فان خفتهم فرجالاً أو رباناً » كيف يصلي ؟ وما تقول إن خاف من سبع أو
لص كيف يصلي ؟ قال : يكبر ويؤمن برأسه .

ورواه الكليني ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بسائر الطريق وعن المتن

ولا يخفي ما فيه من الحزارة .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبيان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يخاف من سبع أو لص كيف يصلي ؟ قال : يكبر ويؤمى برأسه .

وبإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبيان بن عثمان ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلوة الخوف المغرب يصلي بالاولين ركعة ويقضون ركعتين ويصلي بالآخرين ركعتين ويقضون ركعة .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صلوة الخوف قال : يقوم الإمام ويحيى طائفة من أصحابه فيقومون خلفه وطائفة يازاء العدو فيصلّي بهم الإمام ركعة ثم يقوم ويقومون معه فيمثل قائماً ويصلّونهم الركعة الثانية ثم يسلم بعضهم على بعض ثم ينصرفون فيقومون في مقام أصحابهم ويحيى الآخرون فيقومون خلف الإمام فيصلّي بهم ركعة الثانية ثم يجلس الإمام ويقومون هم فيصلّون ركعة أخرى ثم يسلم عليهم فينصرفون بتسليمه قال : وفي المغرب مثل ذلك يقوم الإمام ويحيى طائفة فيقومون خلفه ثم يصلي بهم ركعة ثم يقوم ويقومون فيمثل الإمام قائماً ويصلّون الركعتين فيتشهدون ويسلم بعضهم على بعض ثم ينصرفون فيقومون في موقف أصحابهم ويحيى الآخرون فيقومون خلف الإمام فيصلّي بهم ركعة يقرأ فيها ثم يجلس فيتشهد ثم يقوم ويقومون معه ويصلي بهم ركعة أخرى ثم يجلس ويقومون هم فيتمون ركعة أخرى ثم يسلم عليهم .

وعن علي بن إبراهيم بن هاشم القمي ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان ، عن محمد بن عذافر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا جالت الخيل تشطرب السيوف أجزئه تكبيرتان فهذا تقصير آخر .

وروى الشيخ هذين الخبرين اما الاول فإسناده ، عن محمد بن يعقوب ببقية الطريق وفي المتن مخالفة لفظية في مواضع لاحاجة إلى ذكرها واما الثاني فإسناده

عن علي، عن أبيه بسائر الطريق، وفي المتن ينطرب بالسيوف .
واعلم أن اختلاف جملة من أخبار هذا الباب في كيفية صلوة المغرب محمول
عند من يرى ثبوتها على التخيير .

باب الصلوة في المحمل والسفينة وعلى ظهرا الدابة ومع المشي وفي حال الضرورة و صلوة العاري

صحى - محمد بن الحسن رضي الله عنه بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن
الحسين ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول :
صلى رسول الله ﷺ الفريضة في المحمل في يوم وحل ومطر .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن الحميري يعني عبد الله بن جعفر
قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام روى جعلني الله فداك مواليك عن أباك أن رسول الله
صلى الله عليه وآله صلى الفريضة على راحلته في يوم مطر ويمينا المطر ونحن في
محملنا والأرض مبتلة والمطر يؤذي فهل يجوز لنا يا سيدي أن نصلي في هذه الحال
في محاملنا أو على رؤسنا الفريضة إن شاء الله ؟ فوقع : يجوز ذلك مع الضرورة الشديدة .
وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن معوية بن وهب
قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان أبي يدعوا بالطهور في السفر وهو في محمله
فيوتى بالتور فيه الماء فيتوضأ ثم يسلي الثماني والوتر في محمله فإذا نزل صلى
الرّكعتين والصبح .

وعن الحسين بن سعيد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران قال : سألت أبا الحسن
عليه السلام عن الصلوة بالليل في السفر في المحمل قال : إذا كنت على غير القبلة
فاستقبل القبلة ثم كبر وصل حيث ذهب بك بعيرك قلت جعلت فداك : في أول
الليل ؟ فقال : إذا خفت الموت في آخره .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم

قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : صلّ صلوة الليل والنور والركعتين في المحمل .

ورواه في موضع آخر بإسناده ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أحمد بن محمد بن أبي نصر بسائر السند .

وعن أحمد بن محمد ، عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار قال : قرأت في كتاب لعبدالله بن محمد إلى أبي الحسن عليه السلام : اختلف أصحابنا في رواياتهم عن أبي عبدالله عليه السلام في ركعتي الفجر في السفر فروى بعضهم أن صلّهما في المحمل وروى بعضهم لا صلّهما إلا على الأرض فاعلمني كيف تصنع أنت لا فتدعي بك في ذلك ؟ فوقع عليه السلام : موثّق عليك بأية عملت .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ، عن صفوان ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : صلّ ركعتي الفجر في المحمل .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن ابن أبي عمير (١) ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل عن الصلوة في السفينة فقال : تستقبل القبلة فإذا دارت فاستطاع أن يتوجّه إلى القبلة فليعمل وإلا فليصل حيث توجهت به قال : وإن لمكنه القيام فليصل قائماً وإلا فليقعّد ثمّ ليصل .

وروى الشيخ هذا الحديث في الحسن معاً عن أبيه بهيئة الطريق . وروى

الذي قبله بإسناده عن محمد بن يعقوب بسائر السند .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن دراج أنه قال لأبي عبدالله عليه السلام : تكون السفينة

قريبة من الحدّ فأخرج وأصلّى قال : صلّ فيها أما ترضى بصلوة نوح عليه السلام .

وبطريقه ، عن عبدالله بن علي الحلبي أنه سأل أبا عبدالله عليه السلام عن الصلوة في

السَّغِينَةَ قَالَ : يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَيُصَفِّ رِجْلَيْهِ فَإِذَا دَارَتْ وَاسْتَطَاعَ أَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ وَالْأَفْلَحُ فَلْيُصَلِّ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ وَإِنْ أَمَكْنَهُ الْقِيَامُ فَلْيُصَلِّ قَائِماً وَالْأَفْلَحُ فَلْيَقْعُدْ ثُمَّ يَصَلِّي .

وَبَطْرِيقُهُ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّهُ سَأَلَ أَخَاهُ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عَنْ الرَّجُلِ بِكَوْنِهِ فِي السَّغِينَةِ هَلْ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَضَعَ الْحَصِيرَ عَلَى الْمَتَاعِ أَوْ الْفَتَاوِ الثَّيْنِ أَوْ الْحَنْطَلَةَ أَوْ الشَّعِيرَ وَغَيْرَ ذَلِكَ ثُمَّ يَصَلِّي عَلَيْهِ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ .

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بِإِسْنَادِهِ ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : إِنَّا ابْتَلَيْنَا وَكُنَّا فِي سَفِينَةٍ فَأَمْسَيْنَا وَلَمْ نَقْدِرْ عَلَى مَكَانٍ نَخْرُجُ فِيهِ فَقَالَ أَصْحَابُ السَّغِينَةِ : لَيْسَ نَصَلِّيَ يَوْمَنَا مَا دَمْنَا نَطْمَعُ فِي الْخُرُوجِ فَقَالَ : إِنَّ أَمْرِي كَانَ يَقُولُ : تِلْكَ صَلَاةُ نُوحٍ عليه السلام أَوْ مَا تَرْضَى أَنْ تَصَلِّيَ صَلَاةَ نُوحٍ؟ قُلْتُ : بَلَى جَعَلْتَ فِدَاكَ قَالَ : لَا يُضِيقُ صَدْرَكَ فَإِنْ نُوحاً قَدْ صَلَّى فِي السَّغِينَةِ قَالَ : قُلْتُ : قَائِماً أَوْ قَاعِداً؟ قَالَ : بَلْ قَائِماً قَالَ : قُلْتُ : فَإِنِّي رُبَّمَا اسْتَقْبَلْتُ الْقِبْلَةَ فِدَارَتْ السَّغِينَةُ قَالَ : تَحَرَّ الْقِبْلَةَ بِجَهْدِكَ .

وَعَنْ الْحُسَيْنِ ، عَنْ فَضَالَةَ ، عَنْ مَعْرُوفِ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنِ الصَّلَاةِ فِي السَّغِينَةِ فَقَالَ : تَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِوَجْهِكَ ثُمَّ تَصَلِّيُ كَيْفَ دَارَتْ تَصَلِّيَ قَائِماً فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَجَالِساً يَجْمَعُ الصَّلَاةَ فِيهَا إِنْ أَرَادَ أَنْ يَصَلِّيَ عَلَى الْقَبْرِ وَالْقَفْرِ وَتَسْجُدَ عَلَيْهِ وَقَدْ أوردنا في أخبار السَّجُودِ مَا يَنْبَغُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ .

وَبِإِسْنَادِهِ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ الْحُسَيْنِ ، عَنْ النَّخَعِيِّ وَفَضَالَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ فِي السَّغِينَةِ وَهُوَ يَجِدُ الْأَرْضَ يَخْرُجُ إِلَيْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يَخَافُ السَّبْعَ وَاللَّصُوصَ وَيَكُونُ مَعَهُ قَوْمٌ لَا يَجْتَمِعُ رَأْيُهُمْ عَلَى الْخُرُوجِ وَلَا يَطِيعُونَهُ وَهَلْ يَمْنَعُ وَجْهَهُ إِذَا صَلَّى أَوْ يُؤْمِي إِيمَاءً أَوْ قَاعِداً أَوْ قَائِماً؟ فَقَالَ : إِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَصَلِّيَ قَائِماً فَهُوَ أَفْضَلُ ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ صَلَّى جَالِساً وَقَالَ : لَا عَلَيْهِ إِلَّا

يخرج فإن أبي سأل عن مثل هذه المسئلة رجل فقال: أترغب عن صلوة نوح .
وبإسناده عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ،
عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألت عن صلوة النافلة في الحضر على ظهر الدابة إذا خرجت
قريباً من أبيات الكوفة أو كنت مستعجلاً بالكوفة فقال : إن كنت مستعجلاً لا تقدر
على النزول وتخوفت فوت ذلك إن تركته وأنت راكب فتعم وإلا فإن صلوتك على
الأرض أحب إلي .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ؛ وعبد بن سنان ، عن
عبد الله بن مسكان ، عن الحلبي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن صلوة النافلة على البعير
و الدابة فقال : نعم حيث كان متوجهاً وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وآله .

وعن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ؛ وعلي بن الحكم
عن حماد بن عثمان ، عن أبي الحسن الأول في الرجل يصلي النافلة وهو على دابته
في الأمصار قال : لا بأس .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن يحيى العطّار ، عن أبيه ، عن
أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ؛ والحسن بن محبوب جميعاً ، عن عبد الرحمن
بن الحجاج أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يصلي السواقل في الأمصار وهو على
دابته حيث ما توجهت به قال : لا بأس .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ؛ والحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن
محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : قد اشتد علي القيام
في الصلوة فقال : إذا أردت أن تدرك صلوة القائم فافرع وأنت جالس فإذا بقي من
السورة ايتان فقم واتم ما بقي واركع واسجد فذاك صلوة القائم .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن
حماد بن عثمان ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألت عن الرجل يصلي وهو جالس فقال :

إذا أردت أن تصلّي وأنت جالس وتمكّث بصلوة القائم فافره وأنت جالس فإذا كنت في آخر السّورة فقم فاتمّمها واركع فتلك تحسب لك بصلوة القائم .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن حماد بن عيسى .
عن حرير ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل والمرأة تذهب بصره فيأتيه الأطباء فيقولون : تدأويك شهراً أو أربعين ليلة مستلقياً كذلك يصلّي فرخص في ذلك وقال : فمن اضطرّ غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه .

عنه بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن جميل وابن أبي عمير ، عن جميل ، قال سألت أبا عبد الله عليه السلام : ما حدّ المرض الذي يصلّي صاحبه قاعداً ؟ فقال : إن الرجل أيموعك ويخرج ولكنّه أعلم بنفسه إذا قوى فليقم .

وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن ذرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن المريض قال : يسجد على الأرض أو على مروحة أو على سواك يرفعه هو أفضل من الإيماء الحديث وقد مرّ في أخبار السجود .

وعنه ، عن النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن قوم صلّوا جماعة وهم عراء قال : يتقدّمهم الإمام بركبته ويصلّي بهم جلوساً وهو جالس .

ورواه أيضاً باسناده ، عن سعد ، عن أبي جعفر ، عن الحسين بن سعيد بإسناد السند والتمت .

صح - وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين قال : سألت عن السفينة لم يقدر صاحبها على القيام يصلّي وهو جالس يؤمّي أو يسجد ؟ قال : يقوم وإن خشي ظميره .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس بالصلوة في جماعة في السفينة .

محمد بن علي بطريقه ، عن زرارة أنه سأل أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يصلي السجود في السفينة قال : يصلي نحو رأسها .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى عن يعقوب بن شعيب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يصلي على راحلته قال : يؤمى إيما ، ويجعل السجود أخفض من الركوع قلت : يصلي وهو يمشي ؟ قال : نعم يؤمى إيما ، ويجعل السجود أخفض من الركوع .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن سيف التمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : وساق الحديث (وقد مر في باب الصلوة في السفر) إلى أن قال : إنما فرض الله على المسافرين ركعتين لأقبلهما ولا بعدهما شيء إلا صلوة الليل على غير ذلك حيث توجه بك . وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن أحمد بن محمد ، عن صفوان الجمال قال : كان أبو عبد الله عليه السلام يصلي صلوة الليل بالنهار على راحلته أين ما توجهت به .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد البرقي ، عن جعفر بن بشير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس بأن يصلي الرجل صلوة الليل في السفر وهو يمشي ؟ ولا بأس أن فاتته صلوة الليل أن يقضيها بالنهار وهو يمشي يتوجه إلى القبلة ثم يمشي ويقرأ فإذا أراد أن يركع حوّل وجهه إلى القبلة وركع وسجد ثم مشى .

وبإسناده ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن يعقوب بن شعيب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصلوة في السفر وأنا أمشي قال : أوم إيما ، واجعل السجود أخفض من الركوع .

محمد بن يعقوب ، عن الحسين بن محمد ، عن عبد الله بن عامر ، عن علي بن مهزيار عن فضالة ، عن أبيان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت : الرجل يصلي وهو

قاعديقرة السّورة فإذا أراد أن يفتحها قام فركع بآخرها قال : صلواته صلوة القائم .
وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بطريقه المذكور .
٥ - عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن
الحجاج ، عن أبي الحسن عليه السلام (١) في الرجل يصلي التوافل في الأضمار وهو على دابته
حيث توجهت به فقال : نعم لا بأس .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن علي بن إبراهيم بسائر الطرق .
محمد بن الحسن ، عن محمد بن النعمان ، عن أبي القسم جعفر بن محمد ، عن أبيه ،
عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن ثعلبة بن
ميمون ، عن حماد بن عثمان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبدالله ، قال : لا يصلي على
الدابة الفريضة إلا مريض يستقبل به القبلة ويجزيه فاتحة الكتاب ويضع وجهه في
الفريضة على ما يمكنه من شيء ، ويؤمّي في التافلة ايما .

قلت : هذا الإقطاع الواقع في ظاهر إسناده هذا الخبر فاش من سهو الناسخين
وقد مرّ له نظير في كتاب الطهارة في أبواب غسل الأموات والسبب في ذلك تكرّر
لفظ أبي عبدالله حيث إنّ الرواية في مثله يكون عن أبي عبدالله عليه السلام والحديث مروى في
في كتابي الشيخ بهذه الصورة فكان الخلل سابق عليه ثم إنّ ما أوردناه هو صورة
ما في الإتبصار ، وأما في التهذيب فذكره معلقاً عن سعد ، عن أحمد بن محمد ببقية السند .
محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، قال :
سمعت أبا عبدالله عليه السلام يسأل عن الصلوة في السفينة فيقول : إن استطعتم أن تخرجوا
إلى الجدد فخرجوا فإن لم تقدروا فصلّوا قياماً فإن لم تستطيعوا فصلّوا قعوداً و
تحرّوا القبلة .

وعن علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام

(١) من أبي عبدالله عليه السلام لـ خ .

في قول الله عز وجل: «الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم» قال الصحيح يصلي قائماً وقعوداً المريض يصلي جالساً وعلى جنوبهم الذي يكون أضعف من المريض الذي يصلي جالساً.

وعنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام ما حدة المريض الذي يصلي قاعداً؟ فقال: إن الرجل لموعك و يخرج ولكنه أعلم بنفسه ولكن إذا قوى فليقم.

وعنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن المريض إذا لم يستطع القيام والسجود قال: يؤم برأسه إيماً، وإن وضع جبهته على الأرض أحب إليّ.

وعنه، عن أبيه، عن حماد، عن حرب، عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: رجل خرج من سفينة عربياً أو سلب ثيابه ولم يجد شيئاً يصلي فيه فقال: يصلي إيماً وإن كانت المرأة جعلت يدها على فرجها وإن كان رجلاً وضع يده على سؤته ثم يجلسان فومضان إيماً ولا يسجدان ولا يركعان فيبد وما خلفهما تكون صلواتهما إيماً برؤسهما قال: وإن كانا في ماء أو في بحر ليجي لم يسجد عليه و موضوع عنهما التوجه فيه يؤمضان في ذلك إيماً رفعهما بوجهه و وضعهما.

وروى الشيخ الأخيار الثلاثة الأول والأخير بإسنادهم عن محمد بن يعقوب ببقية الطريق وفي متن الثاني: الذين يذكرون الله قياماً قال: الصحيح الخ.

وروى الأخير في موضع آخر من التهذيب معلّقاً عن علي بن إبراهيم بإسناد السند وفي متنه في الموضعين: ولا يركعان ولا يسجدان، وفي موضع التعليق عن علي بن إبراهيم رفعهما بوجه وكأنه تصحيف. والحزلة ظاهرة في هذه العبارة على التقديرين.

محمد بن الحسن بإسناده، عن علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن الرجل يخوض الماء فتدركه الصلوة

فقال : إن كان في حرب فأنه يجزيه الإيماء ، وإن كان تاجراً فليقم ولا يدخله حتى يصلي .

ورواه الكليني في جملة حديث مر في أخبار المكان .

باب صلوة العيدين

صحى - محمد بن الحسن رضي الله عنه بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلوة العيدين فريضة و صلوة الكسوف فريضة .

وبإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن أبي جعفر ، عن علي بن حديد ، و عبد الرحمن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : صلوة العيدين مع الإمام سنة وليس قبلها ولا بعدها صلوة ذلك اليوم إلى الزوال .

وروى الصدوق رحمه الله هذين الخبرين اما الاول فبطريقه عن جميل بن دراج وقد مضى عن قرب واما الثاني فبطريقه عن حريز وهو مذکور فيما سلف ووجه الجمع بين الحديثين ما ذكره الشيخ من أن المراد بالسنة ما علم فرضه من جهة السنة لا ما يقابل الواجب .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من لم يصل مع الإمام في جماعة يوم العيد فلا صلوة له ولا قضاء عليه .

وعنه ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألت عن الصلوة يوم الفطر والأضحى فقال : ليس صلوة إلا مع إمام .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

من لم يشهد جماعة الناس في العيدين فليغتسل وليتطيب بما وجد ويصلي في بيته وحده كما يصلي في جماعة .

و روى الشيخ بإسناد لا يخلو من ضعف عن فضالة ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من لم يشهد جماعة الناس في العيدين فليغتسل وليتطيب بما وجد وليصل وحده كما يصلي في الجماعة وقال : « خذوا زينتكم عند كل مسجد » قال : العيذان والجمعة .

ثم قال الشيخ رحمه الله : وروى محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله . وزاد وقال : في يوم عرفة يجتمعون بغير إمام في الأمصار يدعون الله عز وجل .
و أورد في الكنايين جملة من الأخبار غير نفية الطرق بمعنى خبر ابن سنان وجمع بينها وبين الخبرين السابقين وما في معناهما بأن المراد ليس المثلوة فرضاً إلا مع إمام ولا بأس به وتقريبه في خبر زرارة سهل فيراد من المثلوة المنقبة فيه الصلوة المفروضة أو ثوابها .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن سعد ، عن أحمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبيان ، عن زرارة ، عن أحدهما عليهما السلام قال : إنما صلوة العيدين على المقيم والصلوة إلا بإمام .

و بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن سعد بن سعد الأشعري ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألت عن المسافر إلى مكة وغيرها هل عليه صلوة العيدين الفطر والاضحى ؟ قال : نعم ، إلا بمنى يوم النحر وقال الشيخ رحمه الله الوجه في هذا الخبر ضرب من الاستحباب وهو حسن وقرب أن يكون صحة طريقة هذا الخبر مشهورة ، لأن المعمود المتكثر في الأسانيد المتفرقة رواية أحمد بن محمد عن سعد بن سعد بواسطة البرقي .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : صلوة العيدين ركعتان بلا أذان ولا إقامة ليس قبلهما ولا بعدهما شيء . وعن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، وفضالة ، عن جميل قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن التكبير في العيدين قال : سبع وخمس ، وقال : صلوة العيدين فرضة وسألته ما يقرأ فيهما ؟ قال : الشمس وضحيتها وهل أتيتك حديث الغاشي وأشباههما . وبإسناده ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشر ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألت عن الكلام الذي يتكلم به فيما بين التكبيرين في العيدين قال : ما شئت من الكلام الحسن .

وبإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبدالله عليه السلام في صلوة العيدين قال : تسلي القراءة بالقراءة وقال يبدء بالتكبير في الأولى ثم تقرأ ثم تركع بالسابعة .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبدالله عليه السلام ؛ وحماد بن عثمان ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله . وعنه ، عن الثوري بن سويد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : التكبير في العيدين في الأولى سبع قبل القراءة وفي الأخيرة خمس بعد القراءة .

وبإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن إسماعيل بن سعد الأشعري ، عن الرضا عليه السلام قال : سألت عن التكبير في العيدين قال : التكبير في الأولى سبع تكبيرات قبل القراءة وفي الأخيرة خمس تكبيرات بعد القراءة .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة أن عبد الملك بن أعين سأل أبا جعفر عليه السلام عن الصلوة في العيدين فقال : الصلوة فيهما سواء يكبر الإمام تكبيرة الصلوة قائماً كما يصنع في الفريضة ثم يزيد في الركعة الأولى تلك تكبيرات وفي الأخرى ثلثاً سوى تكبيرة الصلوة والركوع والسجود وإن شاء .

ثلثاً وخمساً وإن شاء خمساً وسبعاً بعد أن يلحق ذلك إلى وتر.

قلت : هذا الحديث مروي في كتابي الشيخ بالطريق الذي أوردناه . وفي جملة من ألفاظ متنه إختلاف بينهما لأجدوى في التعرّض لبيانه ولكن ظهر لي في بعضها ترجيح أحد الكتابين وفي البعض الآخر رجحان غيره فتحصلت صيغة المتن من (١) الكتابين . واعلم أن الشيخ رحمه الله احتج في التهذيب بهذا الخبر لاستحباب التكبيرات حيث جوز فيه الافتصار على الثلث والخمس وتبعه جماعة من المتأخرين و قال في الاستبصار بعد إيراد مع خبر آخر بمعناه : الوجه في هاتين الروايتين التقيده لانهما موافقتان لمذاهب كثير من العامة وإجماع الطائفة الحقة على ما قدمناه يعني (٢)

ما ورد من الأخبار بالسبع والخمس .

وعن الحسين بن سعيد . عن صفوان . عن العلاء . عن محمد ، عن أحدهما عليهما السلام في صلوة العبدین قال : الصلوة قبل الخطبتين (والتكبير ظ) بعد القراءة سبع في الأولى وخمس في الأخيرة وكان أوّل من أحدثها بعد الخطبة عثمان لما أحدث أحداثه كان إذا فرغ من الصلوة قام الناس ليرجعوا فلما رأى ذلك قدّم الخطبتين واحتبس الناس للصلوة .

قلت : ما تضمنته هذا الخبر من كون التكبير سبعاً في الأولى بعد القراءة خلاف المعروف بين أصحابنا وما وردت به الأخبار الكثيرة من أنّ تكبيرة الافتتاح إحدى السبع ومترى منها خبراً في المشهورى ولا يتّجه في ذلك الحمل على التقية حيث يعزى الى جمع من العامة القول به لأن الحكم بتقديم القراءة على التكبير في الخبر يناهضها .

و ذكر العلامة في المنتهى بعد أن حكى خلاف العامة في عدد التكبير و احتجاجهم بجملة من الروايات أنّ الوجه عنده إستحباب التكبير فجايز فيه الزيادة والنقصان وهو وجه تأويل لا بأس به في هذا الموضع عند من يقول بالاستحباب

وأما على القول بالوجوب فينبغي أن يكون الوجه حمل الزايد على الاستحباب وما رأيت من تعرض للكلام في خصوص هذا الخبر .

ثم إن للأصحاب اختلافاً في تقديم التكبير على القراءة وتأخيره كما وقع في الأخبار التي أوردناها وغيرها وهو كثير يأتي منه خبر في المشهور وسابرها لا يخلو من ضعف في السند وحين ما تضمن التقديم على التقية لموافقته لمذهب العامة طريق قريب للجمع كما اختاره الشيخ رحمه الله وجمهور المتأخرين .

وعن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : كان رسول الله ﷺ يعتم في العيدين شابتاً كان أوقاظاً ويلبس درعه وكذلك ينبغي للإمام ويجهز بالقراءة كما يجهز في الجمعة .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : في صلاة العيدين إذا كان القوم خمسة أو سبعة فائهم يجمعون الصلوة كما يصنعون يوم الجمعة وقال : يقنت في الركعة الثانية قال : قلت يجوز بغير عمامة ؟ قال : نعم ، والعمامة أحب إلي .

وبالإسناد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، عن أبيه عليه السلام أنه كان إذا خرج يوم الفطر والأضحى فإني بطنفسه فإني أن يصلي عليها و قال : هذا يوم كان رسول الله ﷺ يخرج فيه حتى يبرز الافاق السماء ثم يضع جيبته على الأرض . وبطريقه ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا تخرج يوم الفطر حتى تطعم شيئاً ولا تأكل يوم الأضحى شيئاً إلا من هديك وأضحيتك وإن لم فهو معذور قال : وقال أبو جعفر عليه السلام : كان أمير المؤمنين عليه السلام لا يأكل يوم الأضحى شيئاً حتى يأكل من أضحيتته ولا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ويؤدى الفطرة ثم قال : وكذلك تفعل نحن .

محمد بن الحسن بإسناد ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن مرفوع

عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن ثخين مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا بد من العمامة والبرد يوم الأضحى والفطر فأما الجمعة فإنه يجزى بغير عمامة وبرد .
وعنه ، عن العباس ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يخرج حتى ينظر إلى أفاق السماء وقال : لا يصلين يومئذ على بساط ولا بارية .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن عبد الله بن سنان قال : إنما رخص رسول الله صلى الله عليه وآله للنساء العواتق في الخروج في العيدين للتعرض للرزق قال ابن الأثير : العاتق الشاببة أو لم تاترك وقبل هي التي لم تبين عن والديها ولم تزوج وقد أدركت وشبت ويجمع على العتق والعواتق .

وعنه ، عن النضر ، عن عاصم هو ابن حميد ، عن حماد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الناس لأمر المؤمنين عليهم السلام : ألا تخلف رجلاً يصلي في العيدين فقال : لا أخالف السنة .

عنه بن علي بطريقه ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تخض وترليلتك يعني في العيدين إن كان فاتك حتى تصلي الزوال في ذلك اليوم .
وبطريقه ، عن عبد الله الحلبي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الفطر والأضحى إذا اجتمعا يوم الجمعة قال : اجتمعا في زمان علي عليه السلام فقال : من شاء أن يأتي الجمعة فليأت ومن فعد فلا يشتره وليصلي الظهر وخطب عليه السلام خطبتين جمع فيهما خطبة العيد وخطبة الجمعة .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه ، قال : سألت عن التكبير أيام التشريق أو أوجب هو أم لا ؟ قال : يستحب وإن نسي فلا شيء عليه قال : وسألت عن النساء هل عليهن التكبير أيام التشريق ؟ قال : نعم ؛ ولا يجهرن .

وبإسناده ، عن علي يعني ابن مهزيار ، عن فضالة ، عن رفاعة قال : سألت أبا

عبد الله عليه السلام عن الرجل يتعجل في يومين من منى أيقطع التكبير قال : نعم بعد صلوة الغداة .

وبإسناده ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما قال : سألت عن رجل فاتته ركعة مع الإمام من الصلوة أيام التشريق فقال : يتم صلواته ثم يكبر ؛ وسألت عن التكبير أيام التشريق بعد كم صلوة ؟ قال : كم شئت إنّه ليس بموقوت يعنى في الكلام .

و روى الكليني هذا الحديث ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام روى العتن : قال : وسألت عن التكبير بعد كل صلوة فقال : كم شئت إنّه ليس بشيء ، وقت يعنى في الكلام .

وبإسناده ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، عن داود بن فرقد ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : التكبير في كل فريضة وليس في النافلة تكبير أيام التشريق .

صح - محمد بن علي بطريقه ، عن زرارة بن أعين ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا صلوة يوم الفطر والأضحى إلا مع الإمام .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يقطين قال : سألت العبد الصالح عن التكبير في العيدين أقبل القراءة أو بعدها وكم عدد التكبير في الأولى وفي الثانية والدعاء بينهما وهل فيها فتوات أم لا ؟ فقال : تكبير العيدين للصلوة قبل الخطبة يكبر تكبيرة تفتح بها الصلوة ثم تقرأ وتكبر خمسا وتدعوا بينهما ثم تكبر أخرى وتركع بها فذلك سبع تكبيرات بالتي افتتح بها ثم تكبر في الثانية خمسا تقوم فقرأ ثم تكبر أربعاً وتدعوا بينهما ثم تكبر التكبيرة الخامسة .

قلت : بين كتابي الشيخ في عدة مواضع من ألفاظ هذا الحديث إختلاف

وصورة ما أوردها مختارة من الكتابين بحسب ما ترجع فيها إلا قوله في آخر الحديث:
 « ثم تكبر التكبير الخامسة » فانه لفظ التهذيب وفي الاستبصار ثم تركع بالتكبير
 الخامسة ، وليس للترجيع فيه مجال .

وباستناؤه ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس هو ابن معروف ، عن حماد
 بن عيسى ، عن ربيع ، عن الفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتوني أبي بخمرة يوم الفطر
 فامر بردّها وقال : هذا يوم كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحب أن ينظر فيه إلى آفاق السماء
 ويضع جبهته على الأرض .

وعن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن
 مالك بن عطية ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أدع في العبدية و
 يوم الجمعة إذا نهيت للخروج بهذا الدعاء تقول : « اللهم من تهتأ وتعباً و
 اعتذ واستعدتو فادع إلى مخلوق رجاء رفته وطلب فائله وجوايزه وفواضله ونوافله فاليك
 يا سيدي وفادتي وتهيتني واستعدادي رجاء رفدك وجوايزك ونوافك فلا
 تخيب اليوم رجائي يا من لا يخيب عليه سائل ولا ينقصه نائل فإني لم اتك اليوم
 بعمل صالح فعمته ولا شاعة مخلوق رجوته ولكن اتيتك مفرّاً بالظلم والاسائة لا
 حجة لي ولا عذر فأسمك يا رب أن تعطيني مسئلتى وتقبلني برغبتى ولا تردني
 مبهوفاً ولا خائباً يا عظيم يا عظيم أرجوك للعظيم أسئلك يا عظيم أن تغفر لي
 العظيم لا اله إلا أنت اللهم صل على محمد وآل محمد وارزقني خير هذا اليوم الذي شرفته
 وعظمتته وتفضلني فيه من جميع ذنوبي وخطاياي وزدني من فضلك إنك أنت الوهاب .
 محمد بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان
 بن يحيى ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « واذكرو
 الله في أيام معدودات » قال : هي أيام التشريق كانوا إذا قاموا بمعنى بعد النحر
 تفاخروا فقال الرجل منهم : كان أبي يفعل كذا وكذا فقال الله جل ثناؤه « فإذا أنقضتم

من عرفات فاذكروا الله كذكركم اياكم او اشد ذكره قال : والتكبير الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد لله اكبر على ما هدانا الله اكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام .

ن - وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن اذينة ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ليس في يوم الفطر والأضحية أذان ولا إقامة إذا نهما طلوع الشمس إذا طلعت خرجوا وليس قبلهما ولا بعدهما صلاة ومن لم يصل مع إمام في جماعة فلا صلاة له ولا قضاء عليه .

وعن محمد بن إسماعيل ، عن القائل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن زبدي بن عبدالله ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أتى أبي بالخمر يوم الفطر فامر به بردها ثم قال : هذا يوم كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحب أن ينظر إلى أفق السماء ويضع وجهه (١) على الأرض .

وعن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أطعم يوم الفطر قبل أن تخرج إلى المصلى .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن ابراهيم بن هاشم ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن عاصم بن حميد ، عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا شهد عند الإمام شاهداً رأيا الهلال مثلاً ثلثين يوماً أمر الإمام بافطار ذلك اليوم إذا كانا شهدا قبل زوال الشمس وإن شهدا بعد زوال الشمس أمر بافطار ذلك اليوم وأختر الصلاة إلى الغد فصلى بهم .

محمد بن يعقوب ، عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تكبير ليلة الفطر وصبيحة الفطر كما تكبير في العشر .

وعنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال :
سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « واذكروا الله في أيام معدودات » قال :
التكبير في أيام التشريق صلوة الظهر من يوم النحر إلى صلوة الفجر من يوم الثالث
وفي الأضراس عشر صلوات فإذا نفر بعد الأولى أمسك أهل الأضراس ومن أقام بمنى فصلّى
بها الظهر والعصر فليتكبر .

وبالاسناد ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبد الله ، عن زرارة قال : قلت
لأبي جعفر عليه السلام : التكبير في أيام التشريق في دبر الصلوات ؟ فقال : التكبير بمنى في
دبر خمس عشرة صلوة وفي سائر الأضراس في دبر عشر صلوات وأول التكبير في دبر صلوة
الظهر يوم النحر تقول فيه : « الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر
والله الحمد الله أكبر على ما هدانا الله أكبر على ما رزقنا من بركة الأنعام » وإنما
جعل في سائر الأضراس في دبر عشر صلوات إنّه إذا نفر الناس في النفر الأول أمسك
أهل الأضراس عن التكبير وكبر أهل منى ما داموا بمنى إلى النفر الأخير .

وروي الشيخ هذه الأخبار الحسن عدا الثاني منها و الرابع معلقه عن محمد بن
يعقوب بسائر طرقها والحزاة الواضحة في متني الأخيرين واقعة في عدة نسخ للكافي
وفي كتاب الصلوة من التهذيب وأما في كتاب الحج منه ففسي متن الأول منهما :
فإذا نفر الناس النفر الأول أمسك أهل الأضراس وفي متن الثاني : لأنّه إذا نفر الناس
ويقال إنّ بعض نسخ الكافي موافق لما في الثاني هذا وفي متن الأول في كتاب
الصلوة من التهذيب : إلى صلوة الفجر يوم الثالث وفي الحج من اليوم الثالث وفي
متن الثاني في العوضين : وإنما في سائر الأضراس في دبر عشر صلوات التكبير ، وهو
إختلاف عجيب .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان
عن صفوان بن يحيى ؛ وابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

التكبير أيام التشريق من صلاة الظهر يوم النحر إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق إن أنت أف ، بمعنى ، وإن أنت خرجت فليس عليك التكبير و التكبير أن تقول : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد لله أكبر على ما هدانا الله أكبر على ، رينا من بهيمة الانعام و الحمد لله على ما ابلانا .

محمد بن علي بن الحسين ، عن عبد الواحد بن عبيدوس النيسابوري ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان النيسابوري في العلل التي يذكر الله سبحانه فيها من الرضا عليه السلام أنه إنما جعل يوم الفطر العيد ليكون للمسلمين مجتمعاً يجتمعون فيه و يبرزون لله عز وجل فيمجدونه على ما من عليهم فيكون يوم عيد ويوم اجتماع و يوم فطر و يوم زكاة و يوم رغبة و يوم مخافة و لأنه أول يوم من السنة يحل فيه الأكل و الشرب لأن أول شهور السنة عند أهل الحق شهر رمضان فأحب الله عز وجل أن يكون لهم في ذلك اليوم مجمع يمدونه فيه ويقدسونه ، و إنما جعل التكبير فيها أكثر منه في غيرها من المأكولات لأن التكبير إنما هو تعظيم لله و تمجيد على ما هدى وعافا كما قال الله عز وجل : وليكبروا الله على ما هداهم و لعلكم تشكرون . وإنما جعل فيها اثنتا عشرة تكبيرة لأنه يكون في ركعتين اثنتا عشرة تكبيرة و جعل سبع في الأولى و خمس في الثانية ولم يستوييهما لأن السنة في صلوة الفريضة أن تستفتح بسبع تكبيرات فلذلك بدأ بهن بسبع تكبيرات و جعل في الثانية خمس تكبيرات لأن التحريم من التكبير في اليوم و الليلة خمس تكبيرات وليكون التكبير في الركعتين جميعاً و تراً و تراً .

باب صلاة الايات

صحى - محمد بن الحسن رضي الله عنه بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن وهب ، عن كليهما ، و منهم من رواه عن أحدهما

عليهما السلام أنّ صلوة كسوف الشمس والقمر والرجفة والزلزلة عشر ركعات و أربع سجعات صلاتها رسول الله ﷺ والناس خلفه في كسوف الشمس ففرغ حين فرغ وقد انجلي كسوفها ورووا يعني الزهط أنّ الصلوة في هذه الايات كلّها سواء وأشدّها وأقولها كسوف الشمس تبدء فتكبر بافتتاح الصلوة ثمّ تقرأ أمّ الكتاب وسورة ثمّ تركع ثمّ ترفع رأسك من الركوع فتقرأ أمّ الكتاب وسورة ثمّ تركع الثالثة ثمّ ترفع رأسك من الركوع فتقرأ أمّ الكتاب وسورة ثمّ تركع الرابعة ثمّ ترفع رأسك من الركوع فتقرأ أمّ الكتاب وسورة ثمّ تركع الخامسة فإذا رفعت رأسك قلت : سمع الله لمن حمده ثمّ تخرّ ساجداً فتسجد سجدتين ثمّ تقوم فتصنع مثل ما صنعت في الاولى ، قال : قلت : وإن هو قرأ سورة واحدة في الخمس ركعات ففرغها بينها ؟ قال : اجزئته أمّ القرآن في اول مرة وإن قرأ خمس سور مع كلّ سورة أمّ الكتاب والفتوت في الركعة الثانية قبل الركوع إذا فرغت من القراءة ثمّ تفنت في الرابعة مثل ذلك ثمّ في السادسة ثمّ في السابعة ثمّ في العاشرة والزهط الذين رووه الفضيل وزرارة وبريد وعبد بن مسلم .

فأت : هكذا صورة متن هذا الحديث في التمهذيب وحكام كذلك أيضاً جمع من المتأخرين وظاهر أنه مقط عنه ذكر الركوع الثاني وقبل قوله : * مع كلّ سورة * ما ينتظم به الجواب مع الشرط ويتم به المعنى على وفق الحكم الذي يأتي في جملة من الأخبار ببيانه ، وأما احتمال عدم اتصال قوله : * ورووا أنّ الصلوة في هذه الايات * الى آخر الكلام فيدفعه بعد مخالفته للظاهر ملاحظة قوله في الاثناء : * قال قلت الى قوله : وقال اجزئه بتقرير اسلفنا ما يرشد إليه .

عبد بن علي بن الحسين بطريقه عن عبيد الله الحلبي أنّه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن صلوة الكسوف كسوف الشمس والقمر قال : عشر ركعات و أربع سجعات تركع خمسا ثمّ تسجد في الخامسة ثمّ تركع خمسا ثمّ تسجد في العاشرة وإن شئت فرأت

سورة في كل ركعة وإن شئت قرأت نصف سورة في كل ركعة فافره فاتحة الكتاب وإن قرأت نصف سورة أجزئك أن لا تقرء فاتحة الكتاب إلا في أول ركعة حتى تستأنف أخرى ولا تقل سمع الله لمن حمده في رفع رأسك من الركوع إلا في الركعة التي تريد أن تسجد فيها .

عنه بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : وقت صلاة الكسوف في الساعة التي تنكسف عند طلوع الشمس وعند غروبها قال : وقال أبو عبد الله عليه السلام : هي فريضة . وروى الشيخ هذا الخبر بإسناده ، عن أحمد بن محمد بيقية الطريق وفي صدر المتن قال : وقت صلاة الكسوف ، وقد مر في باب صلاة العيدين في جملة حديث من واضح الصحيح أن صلاة الكسوف فريضة .

وعنه محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته عن صلاة الكسوف في وقت الفريضة فقال : أبده بالفريضة فقبل له في وقت صلاة الليل فقال : صل صلاة الكسوف قبل صلاة الليل .

عنه بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب إبراهيم بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن صلاة الكسوف قبل أن تغيب الشمس ويخشى فوت الفريضة فقال : اقطعوها وصلوا الفريضة وعودوا إلى صلواتكم . وعن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك ربما ابتلينا بالكسوف بعد المغرب قبل العشاء الآخرة فإن صلّيت الكسوف خشينا أن تفوتنا الفريضة فقال : إذا خشيت ذلك فافطع صلواتك وافض فريضتك ثم عد فيها قلت : فإذا كان الكسوف آخر الليل فصلينا صلاة الكسوف فاتقنا صلاة الليل فبأيتهما نبدء ؟ فقال : صل صلاة الكسوف وافض صلاة الليل حين تمسح .

وعنه ، عن فضالة ، عن معوية بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : صلوة الكسوف إذا فرغت قبل أن ينجلي فاعد .

وبأسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن الحجاج ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ذكروا انكساف القمر وما يلقى الناس من شدته قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : إذا انجلي منه شيء فقد انجلي .
ورواه الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله : والحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ذكروا عنده انكساف القمر وما يلقى الناس من شدته فقال عليه السلام : إذا انجلي منه شيء فقد انجلي .

وعن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد ، عن موسى بن القاسم : وأبي قتادة ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر قال : سألت عن صلوة الكسوف هل على من تركها قضاء ؟ قال : إذا فاتك فليس عليك قضاء .

قلت : هذا الحديث لا يخلو حال سنده في كتابي الشيخ من الثبات ، لأنه اتفق في التهذيب لإبراه بعد ثلثة أحاديث معلقة عن محمد بن علي بن محبوب ، وروايته في الأول منها والاخير عن أحمد بن الحسن يعني ابن فضال ، وذكره في الاستبصار بعد حديث رواه عن الحسين بن عبيد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن أحمد بن الحسن ووقعت صورة صدر السند في الكتابين هكذا : عنه عن أحمد ، عن موسى بن القاسم والبناء على الظاهر الممهور من طريقتهما في مثله يقتضى كون المراد من أحمد هنا من تقدم في الإسناد الذي قبله وهو أحمد بن الحسن حتى أن ذلك بمطابقة أن يجعل قرينة على مرجع ضمير عنه في الاستبصار إذ كان المعروف في مثله عود الضمير على المذكور في ابتداء السند الذي تقدمه وهو هنا متلف قطعاً فيحتاج تعين المرجع من بين سائر رجال السند إلى القرينة وحيث إن

الرواية عن أحمد في أثناائه مختصة بمحمد بن علي بن محبوب، فهي قريبة على عموم التفسير إليه ثم ينعطف القريبة منه إلى الإجمال الواقع في أحمد فيفيد كونه أحمد بن الحسن ويلزم من ذلك أن يكون الطريق من الموثق لا من الصحيح ولكن المعارضة تدفع هذا الظاهر ويكشف ما في التأدية الموهمة له من القصور ويشهد بإرادة أحمد بن محمد بن عيسى فإنه هو الذي يروي عن موسى بن القاسم في الأسانيد المتفرقة من رواية محمد بن علي بن محبوب وغيره وفي طريق الشيخ الألباني إلى علي بن جعفر وقد أوردناهما في مقدمة الكتاب إلى غير ذلك من القرابين المستفاد من كثرة التتبع بحيث لا يبقى معها للإجمال مجال.

وبإسناده، عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن حريز، عن زرارة، عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا انكشف الشمس كلها واحترقت ولم تعلم وعلمت به ذلك فعليك القضاء وإن لم تحترق كلها فليس عليك قضاء.

قال الشيخ رحمه الله: هذا الخیر جاء مفصلاً والحديث المتضمن لنفي القضاء مجمل والحكم بالمفصل على المجمل أولى ولا بأس بما قال.

وهذا الخبر رواه الكليني أيضاً عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن حماد عن حريز بقبلة الطريق وفي المتن: ولم تعلم ثم علمت.

وبإسناده، عن علي بن مهزيار قال: كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام وشكوت له كثرة الزلازل في الأهواز قلت: أترى لي التحول عنها فكتب عليه السلام لا تحولوا عنها وصوموا الأربعاء والخميس والجمعة واغتسلوا وطهروا ثيابكم وارتزوا يوم الجمعة وادعوا الله فإنه يدفع عنكم قال: ففعلنا فسكت الزلازل.

وروى الصدوق هذا الحديث عن علي بن مهزيار وله إليه عدة طرق، والصحيح منها عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن العباس بن معروف

عن علي بن مهزيار .

صحر - وبأسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي نجران ، عن محمد بن حمران قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : وقت صلاة الكسوف في الساعة التي تنكشف بها عند طلوع الشمس وعند غروبها قال : وقال أبو عبد الله عليه السلام : هي فريضة .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح عن محمد بن أبي عمير ، وغيره ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، أنه سأل الصادق عليه السلام عن الرياح والظلمة تكون في السماء والكسوف فقال : صلواتهما سواء .

و بطريقه ، عن زرارة ، ومحمد بن مسلم - وفي الثاني جهالة تكرار التنبيه عليها ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلنا له : أرأيت هذه الرياح والظلمة التي تكون هل تعلم لها ؟ فقال : كل أخاوف السماء . من ظلمة أوردج أوفزع فصل لها صلاة الكسوف حتى تسكن .

وروى الكليني هذا الحديث في الحسن ، والطريق : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ؛ ومحمد بن مسلم قال : قلنا لأبي جعفر عليه السلام : هذه الرياح والظلمة وساق المتن إلى أن قال : فصل له صلاة الكسوف حتى يسكن .

واعلم أن هذا الطريق من جملة المواضع التي اتفق في الكافي بناء الاسناد فيها على طريق سابق ولم يراع الشيوخ عند انتزاعه للحديث وإن احتمل الحال غير ذلك هنا فإنه من احتمالات البهيدة .

وتلخيص الكلام في بيان هذا المرام أن الكليني أورد حديثاً بعين الإسناد الذي حكيناه وسنورده أيضاً في الحسن ثم قال بعد فراغه منه : حماد ، عن حريز عن زرارة ، ومحمد بن مسلم وذكر الحديث المبحوث عنه ولا ريب أنه اعتمد في معرفة صدر الاسناد على تقدم ذكره كما هو معلوم من طريقة القدماء ، وقد بينا ذلك في

مقدمة الكتاب .

ثم إن الشيخ أورد في التمهيد حديثاً في مفتتح باب صلوة الكسوف معلقاً عن محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان ، عن علي بن أبي عبد الله ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام : وقال بعد انتهائه : حماد ، عن حريز و ذكر الحديث بصورة ما في رواية الكليني ولا يخفى أن إirاده على أثر الحديث المعلق عن محمد بن يعقوب فربنة ظاهرة على انتزاعه له من الكافي بالصورة التي وجد عليها من غير التفات إلى ارتباط إسناده بغير الحديث الذي ذكره على أثره كما قلناه ، و أما الاحتمال الذي بعدناه فهو أن يكون الحديث منتزعاً من كتب حماد معلقاً عنه لا من الكافي ، وبه يدفع المناقشة هنا عن الشيخ لكثرة غير مجد مع تكرر وقوع نظيره وكونه موجباً لضعف الطريق فإن طرفه في فهرست إلى كتب حماد بن عيسى غير صحيحه وتعليقه عنه نادر .

ن - محمد بن يعقوب ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، ومحمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن صلوة الكسوف كم هي ركعة وكيف نصلّيها ؟ فقال : شرد ركعات وأربع سجعات تفتتح الصلوة بتكبيرة وتركع بتكبيرة وترفع رأسك بتكبيرة إلا في الخامسة التي تسجد فيها وتقول : سمع الله لمن حمده وتفتت في كل ركعتين قبل الركوع وتطيل القنوت والركوع على قدر القراءة والركوع والسجود فإن فرغت قبل أن ينجلي فاقعد وادع الله عز وجل حتى ينجلي وإن انجلي قبل أن تفرغ من صلواتك فاتم ما بقي و تجهز بالقراءة قال : قلت : كيف القراءة ؟ فقال : إن قرأت سورة في كل ركعة فافقر فاتحة الكتاب وإن نقصت من السورة شيئاً فافقر من حيث نقصت ولا تقرأ فاتحة الكتاب ؛ قال : وكان يستحب أن يقرأ فيها بالكهف والحجر إلا أن يكون إماماً يشق على من خلفه وإن استطاعت أن تكون صلواتك بارزاً

لا يحنك (١) بيت فافعل وصلاة كسوف الشمس أطول من صلاة كسوف القمر وهما سواء في الفرائة والركوع والسجود .

وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ، بما ذكر من الطريق وفي المتن إختلاف لفظي متعّد لأحاجة إلى ذكره .

محمد بن علي بن الحسين بطريقه السائل ، عن الفضل بن شاذان في العلل التي ذكرها عن الرضا عليه السلام قال : إنما جعلت للكسوف صلاة لأنه من آيات الله تبارك و تعالى لا يدري للرحمة ظهرت أم لعذاب فأحب النبي ﷺ أن تفرغ أمته إلى خالقها وراحبها عند ذلك ليصرف عنهم شرها ويقبهم مكرورها كما صرف عن قوم يونس حين تضرعوا إلى الله عز وجل و إنما جعلت عشر ركعات لأن أصل الصلاة أتت نزل فرضها من السماء أولاً في اليوم والليلة إنما هي عشر ركعات فجمعت تلك الركعات ههنا وإنما جعل فيها السجود لأنه لا يكون صلاة فيها ركوع إلا وفيها سجود ولأن تجتمعوا صلواتهم أيضاً بالسجود والخضوع ، و إنما جعلت أربع سجعات ، لأن كل صلاة نقص سجودها من أربع سجعات لا يكون صلاة لأن أقل الفرض من السجود في الصلاة لا يكون إلا أربع سجعات وإنما لم يجعل بدل الركوع سجوداً لأن الصلاة قائماً أفضل من الصلاة قاعداً ولأن القائم يرى الكسوف والاعلى والمأجد لا يرى وإنما غيرت عن أصل الصلاة التي افترضها الله عز وجل قبل لأنها صلاة لعلها تغير أمر من الأمور وهو الكسوف فلما تغيرت العلة تغيرت المعلول .

باب قيام الليل وخصوصيات صلواته

صحي - محمد بن يعقوب رضي الله عنه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : شرف المؤمن قيام الليل وعزه استغناؤه عن الناس .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً » قال : يعنى بقوله : « وأقوم قِيلاً » قيام الرجل عن فراشه يريد به الله لا يريد به غيره . وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن أحمد بن محمد ببيضة الطريق ، وفي المتن : يريد به الله عز وجل .

ورواه أيضاً بإسناده ، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان بن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام : والمتمن في قول الله : « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً » قال : قيامه عن فراشه لا يريد إلا الله . ورواه الصدوق بطريقه ، عن هشام بن سالم وقد ذكرناه فيما مضى عن الصادق عليه السلام أنه قال : في قول الله عز وجل : إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً . قال : قيام الرجل عن فراشه يريد به الله عز وجل لا يريد به غيره .

محمد بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : ليس من عبد إلا يوقظ في كل ليلة مرة أو مرتين أو مراراً فإن قام كان ذلك والاضحج الشيطان فيال في أذنه أو لا يرى أحدكم أنه إذا قام ولم يكن ذلك منه قام وهو متحير ثقيل كاسان .

وروى الصدوق هذا الحديث عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام وله إلى العلاء عدة طرق ذكرناها في باب الأغسال المستنوفة من كتاب الطهارة والواضح منها عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن المفضل ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال ، والحسن بن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، وفي المتن : إلا وهو يوقظ في كل ليلة مرة أو مرتين فإن قام كان ذلك وإلا جاء الشيطان .

وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن عمر بن يزيد أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلي ويدعو الله فيها إلا استجاب له في كل ليلة قلت : أصلحك الله فأيّة ساعة من الليل ؟ قال : إذا مضى نصف الليل إلى الثلث الباقي .

وروى الكليني هذا الحديث في الحسن ، والطريق : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ببقيّة السند وفي المتن مغايرة في عدّة مواضع غير مؤثرة في المعنى حيث قال : ما يوافقها ثم قال : إلا استجيب له وقال : فأيّة ساعة هي من الليل ؟ قال : إذا مضى نصف الليل في السادس الأول من النصف الباقي .

ثمّ بن الحسن بإسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف عن عبد الله بن المغيرة ، عن معوية بن وهب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ، وذكر صلوة النبي صلى الله عليه وآله قال كان يأتي يطهر ويحضر عند رأسه ويضع سواكه تحت فراشه ثم ينام ماشاء الله فإذا استيقظ جلس ثم قلب بصره في السماء ثم تلا الآيات من آل عمران «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْآيَةَ» ثم يستنّ ويتطهر ثم يقوم إلى المسجد فيركع (١) أربع ركعات على قدر فرائة ركوعه وسجوده على قدر ركوعه يركع حتى يقال : متى يرفع رأسه ويسجد حتى يقال : متى يرفع رأسه ثم يعود إلى فراشه فينام ماشاء الله ثم يستيقظ فيجلس فيتلو الآيات من آل عمران ويقلب بصره في السماء ثم يستنّ ويتطهر ويقوم إلى المسجد فيصلي أربع ركعات كما ركع قبل ذلك ثم يعود إلى فراشه فينام ماشاء الله ثم يستيقظ فيجلس فيتلو الآيات من آل عمران ويقبّل بصره في السماء ثم يستنّ ويتطهر ويقوم إلى المسجد ويوتر ويصلي الركعتين ثم يخرج إلى الصلوة .

قال ابن الأثير : الاستئذان استعمال السواك .

عنه بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري : عن أبوب
بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، أنه سأل الصادق عليه السلام عن قول
الله عز وجل : « سبماهم في وجوههم من أثر السجود » قال : هو السهر في الصلوة .
وعن أحمد بن محمد بن يحيى العطّار ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ،
عن ابن أبي عمير ، والحسن بن محبوب جميعاً ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن
أبي عبدالله عليه السلام أنه كان إذا قام آخر الليل رفع صوته حتى تسمع أهل الدار يقول :
اللهم أعني على هول المظلم ووسع علي المضجع و ارزقني خيراً ما قبل الموت و
ارزقني خيراً ما بعد الموت .

ورواه الكليني بإسناد مشهور في المحاذ صورته : أبو علي الأشعري ، عن محمد
بن عبد الجبار ، ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن صفوان بن يحيى
عن عبد الرحمن بن الحجاج وفي المتن : يرفع صوته ووسع علي مضيق المضجع .
وبإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن بن الحجاج
قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن القراءة في الوتر فقال : كان بيني وبين أبي باب فكان
إذا صلي يقرأ في الوتر بقول هو الله أحد في ثلاثين وكان يقرأ قل هو الله أحد فإذا فرغ
منها قال : كذلك الله أو كذلك الله ربّي .

وعنه ، عن النضر ، عن الحلبي يعني يحيى بن عمران ، عن الحرث بن المغيرة
عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان أبي عليه السلام يقول : قل هو الله أحد بعد ثلث القرآن وكان
يجب أن يجمعها في الوتر ليكون القرآن كله .

وعنه ، عن حماد بن عيسى ، وفضالة ، عن معوية بن عمار ، قال : قال لي
أبو عبد الله عليه السلام في ثلاثين بقول هو الله أحد وسألت في الركعتين توفظ الراقد وتأمر بالصلوة .
وروي في التهذيب عنه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي مسعود الطائي ، عن أبيه
عبدالله عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقرأ في آخر صلوة الليل هل أتى على الإنسان .

ثم أورد على أثر هذا الحديث ماصوره : قال علي بن النعمان وقال الحارث : سمعته وهو يقول : قل هو الله ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربعة وكان رسول الله ﷺ يجمع قل هو الله أحد في الوتر لكي يجمع القرآن كله .

والذي يظهر لي أن قوله : « قال علي بن النعمان » من كلام الحسين بن سعيد أورد الشيوخ من كتب الحسين بصورة ما وجدته ، وعلي بن النعمان من رجال الحسين بن سعيد والمراد بالحارث ، ابن المغيرة ؛ لأن علي بن النعمان يروي عنه والحديث السابق له يشهد بذلك أيضاً وضريح سمعته يعود على أبي عبد الله عليه السلام في رواية أبي مسعود فيكون ح حديث آخر واضح الصحة . وأما حديث أبي مسعود فحاله ملتبس لأن روايه غير مذکور بهذه الكنية في كتب الرجال وبلوح من العلامة في المنتهى أنه ظنهما حديثاً واحداً وجعل قوله : « قال علي بن النعمان » من كلام أبي مسعود حيث أورد الأول رسالة عن أبي مسعود وأتى بالآخر معه بالصورة التي ذكرها الشيخ ، و الفصل بينهما على الوجه الذي يتناء إتما يتم مع إيرادهما عن الحسين بن سعيد .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي ولاد حفص بن سالم الخياط (١) أنه قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا بأس أن يسلي الرجل ركعتين من الوتر ثم يشرف فيقضي حاجته ثم يرجع فيصلي ركعة ولا بأس أن يسلي الرجل ركعتين من الوتر ثم يشرب الماء ويتكلم وينكح ويقضي ما شاء من حاجته ويحدث وضوء ثم يسلي الركعة قبل أن يسلي الصلاة .

محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي ولاد حفص بن سالم ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التسليم في ركعتي الوتر فقال : نعم وإن كانت لك حاجة فأخرج واقرأ ثم عد واركع ركعة .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن أبي ولاد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس أن يصلي الرجل الركعتين من الوتر ثم يتصرف ويقضى حاجته .
وباسناده ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس بن معروف ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن محمد بن عذافر ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام فيمن انصرف في الركعة الثانية من الوتر هل يجوز له أن يتكلم أو يخرج من المسجد ثم يعود فيوتر؟ قال : نعم يصنع ما شاء ويتكلم ويحدث وضوء ثم يتيمم قبل أن يصلي الغداة .
وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن معوية بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : في قول الله عز وجل : « وبالأسحار هم يستغفرون » في الوتر في آخر الليل سبعين مرة .

وعنه ، عن صفوان ، عن منصور يعني ابن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال استغفر الله عز وجل في الوتر سبعين مرة .
وروى الكليني هذا الحديث في الحسن ، والطريق محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن يحيى ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : استغفر الله في الوتر الحديث .

ثم ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ؛ و الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ؛ ومحمد بن أبي عمير جميعاً عن معوية بن عمار أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الفتن في الوتر قال : قبل الركوع الحديث وقد مر في باب الفتن .

وعن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ؛ وصفوان بن يحيى ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : من قال في وتره إذا أوتر . استغفر الله وأتوب إليه سبعين مرة و خاطب على ذلك حتى انتهى سنة كتب الله عنده من المستغفرين بالأسحار و وجبت له المغفرة من الله عز وجل .

وعن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير

عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تدعوا في الوتر على العدو وإن شئت سميتهم وتستغفرو وترفع يديك في الوتر حيال وجهك وإن شئت فذحت ثوبك .
وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، وفي المتن : وإن شئت ذحت ثوبك ورواية الحسين بن سعيد في هذا الطريق عن عبدالله بن سنان هي التي أشرنا إليها في الفائدة السادسة من مقدمة الكتاب . والحق أن الوساطة فيه سقطت من البين للسبب الذي نبهنا عليه في الفائدة الثالثة وليس ذلك هنا بفاثر لظهور انحصارها في النضر من سويد وفائدة ولودك في الإحصار فلا غلبة متحققه وقد مر غير مرة أن الحمل على الغالب في مثله متعين .

ثم بن الحسن بإسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اقرأ في ركعتي الفجر يا أي سرورين أحببت وقال : أما أنا فأحب أن اقرأ فيهما بقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون .

وبإسناده ، عن أحمد يعني ابن محمد بن عيسى ، عن موسى بن القاسم ؛ وأبي قتادة عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألت عن رجل نسي أن يضطجع على يمينه بعد ركعتي الفجر فذكر حين أخذ في الإقامة كيف يصنع ؟ قال : يقيم ويصلي ويدع ذلك فلا بأس .

قلت : صحيح ، في المشهورى بيان هذا الاضطجاع ولم أظفر فيه بحديث واضح الصحة لوافق ما ينبغي من تقديم ذلك البيان على بيان حكم التسيان .

صحر - محمد بن علي ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب بن يزيد ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيسى بن القاسم ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : إذا غلب الرجل النوم وهو في الصلاة فليشع رأسه ولينم فإني أخوف عليه إن أراد أن يقول : اللهم أدخلني الجنة ، أن يقول : اللهم أدخلني النار .

عنه ، عن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن يعقوب بن يقطين قال : سألت العبد الصالح عن القراءة في الوتر وقلت : إن بعضاً روى قل هو الله أحد في الثلث وبعضاً روى في الركعتين الموعودتين وفي الثالثة قل هو الله أحد فقال : يعمل بالموعودتين وقل هو الله أحد .

وعنه ، عن النضر ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن معوية بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : التسليم في ركعتي الوتر فقال : تواقف الركعة وتكلم بالحاجة .

وعنه ، عن النضر ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن أبي ولاد حنظل بن سالم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التسليم في الركعتين في الوتر فقال : نعم فان كان لك حاجة فاخرج واقضها ثم عد فاركع ركعة .

وباسناده ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن البرقي ، عن سعد بن سعد الأشعري عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألت عن الوتر أفضل أم وصل ؟ قال : فصل .

وباسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن يعقوب بن شعيب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التسليم في ركعتي الوتر فقال : إن شئت سلمت وإن شئت لم تسلم .

وعنه ، عن النضر ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن معوية بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام في ركعتي الوتر ؟ فقال : إن شئت سلمت وإن شئت لم تسلم .

قلت : هذان الخياران لا يعرف بممنوعيهما فأنزل ، و للشيخ في تأويلهما كلام غير مرضي وحيث إنهما فاصران عن مقاومة الأخبار السالفة المتضمنة للفصل و موافقان على جوازه فلا أمر فيهما سهل وربما أمكن حملهما على التقية وهو أحد الوجوه التي ذكرها الشيخ في التهذيب وإن لم يقل بالتحذير أحد من أهل الخلاف كما ذكره في الاستبصار فإن ذلك أقرب إلى رأيهم كما لا يخفى .

وعنه ، عن فضالة ، عن أبان ، عن إسماعيل بن الفضل . قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام

عما أقول في وترى فقال : ما قضى الله على لسانك وقدره .

عنه عن علي بن الحسن عن أحمد بن محمد بن يحيى العطار ، عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان عن عبد الله بن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : استغفر الله في الوتر سبعين مرة تنصب يدك اليسرى وتعد باليمين الاستغفار .

(١) وعن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عمير ، وغيره عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : القنوت في الوتر الاستغفار وفي الفريضة الدعاء .

وعن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب عن مالك بن عطية ، عن معروف بن خربوز ، عن أحدهما يعني أبا جعفر وأبا عبد الله عليهم السلام قال : قل في قنوت الوتر : لا اله الا الله الحليم الكريم لا اله الا الله العلي العظيم سبحان الله رب السموات السبع ورب الأرضين السبع وما فيهن وما بينهن ورب العرش العظيم اللهم أنت الله نور السموات والأرض وأنت الله زين السموات والأرض وأنت الله جمال السموات والأرض وأنت الله عماد السموات والأرض وأنت الله قوام السموات والأرض وأنت الله صريع المسترخين وأنت الله غياث المستغيثين وأنت الله المفرج عن المكروبين وأنت الله المروح عن المغموين وأنت الله محبوب دعوة المطهرين وأنت الله إله العالمين وأنت الله الرحمن الرحيم وأنت الله كاندق السوء وأنت الله بك تنزل كل حاجة يا الله ليس برذل غضبك الا حلمك ولا ينجي من عقابك الا رحمتك ولا ينجي منك الا التضرع اليك فهب لي من لدنك يا الهي الا تقبلي به من رحمة من سواك والقدرة التي بها أحيت جميع ما في البلاد وبها تشر ميت العباد لا اله الا انت غماحتني تغفر لي وترحمني وتعرفني الاستجابة في دعائي وارزقني العافية الى منتهاى

اجابى وأقلى عثرتى ولا تشمت بي عدوى ولا تمكثه من رقبتي اللهم إن رفعتني فمن ذا الذى يمنعني وإن وضعتني فمن ذا الذى يرفعني وإن أهلكني فمن ذا الذى يحول بينك وبينى أو يعترض لك فى شئى ومن أمرى وقد علمت أن ليس فى حكمك ظلم ولا فى نعمتك عجلة وإنما يعجل من يخاف الفسوت وإنما يحتاج الى الظلم الضعيف وقد تعاليت عن ذلك يا الهى فلا تجعلنى للبلاء غرضاً ولا لنعمتك نصيباً ومهلكى ونفسي وأقلى عثرتى ولا تتبعني ببلاء على أثر بلاء فقد ترى ضعفى وفلة حيلتي استعِذْ بك الليلة فأعذني واستجير بك من النار فأجبرني وتسللك الجنة فلا تحرمني ثم ادع الله بما أحببت واستغفر الله سبعين مرة .

و بطريقه ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أنت انصرفت من الوتر فقل : « سبحان ربى الملك القدوس العزيز الحكيم » تلك مرّات ثم تقول : يا حيّ يا قيّوم يا برّ يا رحيم يا غنى يا كريم اوزنى من التجارة أعظمها فضلاً وأوسعها رزقاً وخيرها لى عاقبة فإنه لا خير فيما لا عاقبة له .

محمد بن الحسن باسناده ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن حسين بن عثمان عن ابن مسكان ، ومحمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، قال : سألته عما أقول إذا اضطجعت على يمينى بعد ركعتى الفجر فقال : أبوعبدالله عليه السلام : اقرأ الخمس الايات التى فى آخر العمران الى إنك لا تخلف الميعاد وقل : « استمسك بمرّة الله الوثقى التى لا انفصام لها واعتصمت بحبل الله المتين وأعوذ بالله من شرّ فسقة العرب والعجم امنى بالله توكلت على الله الجأت ظهري الى الله فوثقت أمرى الى الله من يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكلّ شئ قدرأ حسبي الله ونعم الوكيل اللهم من أصبحت حاجته الى مخلوق فإن حاجتى و رغبتي إليك الحمد لربّ الصّباح الحمد لفالق الإصباح » ثلاثاً .

ث - محمد بن يعقوب ، عن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب

عن عبدالله بن سنان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ثلث من فخر المؤمن و زينة في الدنيا والآخرة الصلوة في آخر الليل و يأسه مما في أيدي الناس و ولايته الإمام من آل محمد عليه السلام .

وعن علي بن إبراهيم + عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب الخزاز عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن العبد يوقظ ثلث مرات من الليل فإن لم يفهم أتاها الشيطان فقال في أذنه قال : و سألته عن قول الله عز وجل « كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون » قال : كانوا أقل الكيالي تفوتهم لا يقومون فيها . وروى الشيخ هذا الحديث بإسناده عن علي بن إبراهيم يسائر الطريق .

و عنه ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حرز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا قمت بالليل من منامك فقل : « الحمد لله الذي رد علي روحى لأحمده و أعبده » فإذا سمعت بصوت الديوك فقل : « سبح قدوس » بـ الملكة والروح سبقته رحمتك غفرك لا إله إلا أنت وحدك عملت سوء وظلمت نفسى فاعف عني وارحمنى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . فإذا قمت فانظر الى أفاق السماء وقل : « اللهم إنه لا يورى عندك ليل ساج ولا أسماء ذات أبراج ولا أرض ذات مهاد ولا ظلمات بعضها فوق بعض ولا بحر لجى تمدح بين يدي المدايح من خلقك تعلم خائفة الآعين و ما تخفى الصدور غارت النجوم ونامت العيون وأنت الحي القيوم لا تأخذك سنة ولا نوم سبحان رب العالمين واه المرسلين والحمد لله رب العالمين » ثم اقرأ الخمس الآيات من آخر آل عمران : « إن في خلق السموات والأرض الى قوله - إنك لا تخلف الميعاد » ثم استاك وتوسل فإذا وضعت يدك في الماء فقل : « بسم الله و بالله اللهم اجعلنى من المتوابين و اجعلنى من المتطهرين » فإذا قرعت فقل : « الحمد لله رب العالمين » فإذا قمت إلى صلواتك فقل : بسم الله و بالله وإلى الله ومن الله وما شاء الله ولا حول ولا قوة إلا بالله اللهم اجعلنى من زوارك وعمار مساجدك وافتح لى باب توبتك واغلق عني

باب معصيتك وكل معصية الحمد لله الذي جعلني مستن يثابته اللهم اقبل عليّ
بوجهك جلّ ثناءك . ثم افتتح للصلوة بالتكبير .

وروى في كتاب الدعاء صدر هذا الحديث إلى قوله : « ثم اقرأ » بعين الاستناد
وفي جملة من ألفاظ المتن : تنال حيث قال هناك : صوت الديك ثم قال : فافخر
لي فأنه ، وقال : لا يورى منك ليل داح ، ثم قال : سبحان ربّي ربّ العالمين .

ورواه الشيخ بإسناده ، عن محمد بن يعقوب ببغية الطريق ، والمتمن في عدة
مواضع مختلف ففي التهذيب : وحدك لا شريك لك ، وفيه : سبحان الله ربّ العالمين
وفيه : وتوضاً وقد مضى مثله في كتاب الطهارة متكرراً وبهذا الحال فيه وقال بعد
ذلك : وافتح لي يا ربّ باب توبتك .

وعن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ رسول الله ﷺ كان إذا صلى العشاء الآخرة أمر بوضوئه
وسواكه فوضع عند رأسه مخمراً فبرقده ما شاء الله ثم يقوم فيستاك ويتوضأ ويصلي
أربع ركعات ثم يرفد ثم يقوم فيستاك ويتوضأ ويصلي أربع ركعات ثم يرفد حتى
إذا كان في وجه المصبح قام فاوتر ثم صلى الترتين ثم قال : لقد كان لكم في
رسول الله أسوة حسنة قلت : متى كان يقوم ؟ قال : بعد ثلث الليل .

وبالإسناد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن القنوت في الوتر هل فيه شيء ،
موقت يتبع ويقال : لا ، أنشأ على الله عز وجل وصل على النبي ﷺ واستغفر
لذنبك العظيم ثم قال : كل ذنب عظيم .

ورواه الشيخ معلقاً عن محمد بن يعقوب بسائر الأسناد .

باب ما يقال عند المنام وفي الصباح والمساء واستحب أن يكون النوم
على الجانب الايمن وكراعاة أن ينام الرجل بعد الغداة

صحى - محمد بن عليّ بن الحسين بطريقه ، عن الملا ، عن محمد بن مسلم قال :

قال لي أبو جعفر عليه السلام : إذا توسّد الرجل يمينه فليقل : بسم الله اللهم اني أسلمت
نفسى إليك و وجهي وجهي إليك وفوضت أمري إليك والجات ظهري إليك توكلت
عليك وهبة منك ورغبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك آمنت بكتابك الذى
أنزلت وبرسولك الذى أرسلت ثم يسبح تسبيح الزهراء فاطمة عليها السلام ومن
أصابه قزع عند منامه فليقره إذا أدى إلى فراشه المعوذتين وآية الكرسي .

وبالإسناد : عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما قال : لا يدع الرجل أن
يقول عند منامه : « أعوذ بنفى وذريتى وأهل بيتى ومالى بكلمات الله التامات من
كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة » فذلك الذى أعوذ به جبرئيل عليه السلام الحسن و
الحسين عليهما السلام .

وطريقه ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إقرء قل هو الله أحد
وقل يا أيها الكافرون عند منامك فأنشأ برأئذ من الشرك وقل هو الله أحد نسبة
الرب عز وجل .

وطريقه ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا خفت الجنابة قل
فى فراشك : « اللهم انى أعوذ بك من الإختلام ومن سوء الأخلام و(١) أن يتلاعب
بى الشيطان فى اليقظة والمنام .

وروى الشيخان الخبرين الأولين معلقين عن العلاء ، عن محمد بن مسلم والثالث معلقاً عن
عبدالله بن سنان وطريقه فى الفهرست إلى العلاء لا يدخلون إشكال لأنه ذكر أن لكتاب
العلاء أربع نسخ : إحداهن رواية الحسن بن محبوب وطريقه إليها واضح الصحة والوافي
ليست كذلك بل فيها طريق من الموثق وآخر فيه جهالة فيه توقف صحة الطريق
على تعيين النسخة التى أخذ منها الحديث . وأما طريقه إلى عبدالله بن سنان فمن
المصحح الواضح ، لأنه يروى فيه عن جماعة ، عن محمد بن علي بن الحسين بن بابويه

عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، ويعقوب بن يزيد ، وعبد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، ويختلج بخاطري لعدة قرآن أن يكون الشيخ أخذ هذه الأحاديث من كتاب من لا يحضره الفقيه بالصورة التي هي عليها فيه فيستغني عن ملاحظة طريقة إلي الجماعة والامر على كل حال سهل كما لا يخفى .

ثم إن المتن متفق في الروايتين إلا في قوله : فذلك الذي عوذ به الخ ، فلم يذكر في التهذيب سوى الحسين عليه السلام وفي نسخة فديمة تندي الكتاب من لا يحضره الفقيه أعيدت نفس ودينى ، والتهذيب موافق لما أوردناه أولاً فترجى به .

محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد جميعاً ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن أبي أسامة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول من قرء قل هو الله أحد مائة مرة حين يأخذ مضجعه غفر له ما قبل ذلك خمسين عاماً .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن إسحاق ، عن أبي محمد عليه السلام قال : قلت : جعلت فداك إنني مغتم لشيء يصيبني في نفسي وقد أردت أن أسأل أباك فلم يقض لي ذلك فقال : وما هو يا أحمد ؟ فقلت : سيدي روى لنا عن آبائك أن نوم الأنبياء على أقيمتهم ونوم المؤمنين على أيمانهم ونوم المتأففين على شمائلهم و نوم الشياطين على وجوههم فقال عليه السلام : كذلك هو فقلت : يا سيدي فأنني أجد أن أنام على يميني فما يمكنني ولا يأخذني النوم عليها فسكت ساعة ثم قال : يا أحمد أدن مشي فدنوت منه فقال : أدخل يدك تحت ثيابك فأدخلتها فأخرج يده من تحت ثيابه وأدخلها تحت ثيابي فمسح بيده اليمنى على جانبي الأيسر وبيده اليسرى على جانبي الأيمن تلك مرات قال أحمد : فما أقدر أن أنام على يساري منذ فعل ذلك بي عليه السلام وما يأخذني نوم عليها أصلاً .

عنه بن علي بطريقه ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته عن النوم بعد الغداة فقال : إن الرزق ييسر تلك الساعة فأنا أكره أن ينام الرجل تلك الساعة .

صحر - محمد بن يعقوب ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن معوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه أتاه ابن له ليلة فقال : يا أبا عبد الله أريد أن أنام فقال : يا بني قل : « أشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً عبده ورسوله ، أعوذ بعظمة الله وأعوذ بعزّة الله وأعوذ بقدرة الله وأعوذ بجلال الله وأعوذ بسلطان الله ، إنّ الله عليّ كلّ شيء ، قدبر وأعوذ بعقو الله وأعوذ بقرآن الله وأعوذ برحمته الله من شر السامة والهامة وشر كلّ دابة صغيرة أو كبيرة بليل أو نهار ومن شر فسقة الجن والإنس ومن شر فسقة العرب والعجم ومن شر الأعوان والبرد ، اللهم صلّ على محمد عبدك ورسولك » قال معوية : فيقول الصبي الطيب عند ذكر النبي المبارك قال نعم يا بني الطيب المبارك .

وعن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح عن الفضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما يمنع التاجر منكم المشغول في سوقه إذا رجع إلى منزله ألا ينام حتى يقرأ سورة من القرآن فيكتب له مكان كلّ آية يقرأها عشر حسنات وبمحا عنه عشر سيئات .

وعن الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن بكر بن محمد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال حين يأخذ مضجعه ثلاث مرات : الحمد لله الذي علا فقهر والحمد لله الذي بطن فخبّر والحمد لله الذي ملك قدير والحمد لله الذي يحيى الموتى ويميت الأحياء وهو عليّ كلّ شيء ، قدبر ، خرج من الذنوب كهيئة يوم وادته أمته .

وروى الصدوق هذا الحديث (١) عن محمد بن الحسن الصفار ، عن العباس بن

(١) عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن

معروف ؛ وأحمد بن إسحاق بن سعد ؛ وإبراهيم بن هاشم ، عن بكر بن محمد ، عن أبي -
عبدالله عليه السلام . وفي المتن : كيوم ولدته أمه .

ورواه الشيخ في التهذيب معلقاً عن بكر بن محمد على أثر الأخيار الثلاثة
السابقة في أول الباب بصورة ما في كتاب من لا يضره الفقيه وهو مذکور بعدها فيه
أيضاً وذلك من جملة الفرائض على إيراد الشيخ لها من هناك كما أشرنا . إليه ويتقدير
أن يكون من أصل بكر بن محمد على ما هي فائدة الشيخ ، ولربما فيه إليه صحيح لأنه
برووه عن ابن أبي حمزة ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن المغيرة ، عن العباس بن
معروف ؛ وأبي طالب عبدالله بن الصلت القمي ، عنه .

محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ؛ ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ؛ وعبدالله
بن جعفر الحميري جميعاً ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حفص بن
البخثري ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : كان نوح عليه السلام يقول إذا أصبح وأمسى : اللهم
إني أشهدك أنه ما أصبح وأمسى لي من نعمة وعافية في دين أو دنيا فمذكرك وحسبك
لا شريك لك لك الحمد ولك الشكر بها على حتى ترضى وبعد الرضاء يقولها إذا أصبح
عشراً وإذا أمسى عشراً فسمي بذلك عبداً شكوراً وإن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول
بعد صلوة الفجر : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن
وضلع الدين وغلبة الرجال وبسوار الإيم والغفلة والذلة والفسوة والعيلة و
المسكنة وأعوذ بك من نفس لا تشبع ومن قلب لا يخشى ومن عين لا تدمع ومن دعا
لا يسمع ومن صلوة لا تنفع وأعوذ بك من امرأة تشبهني قبل أن تشبهني وأعوذ بك من
ولد يكون عليّ رباً وأعوذ بك من مال يكون عليّ عذاباً وأعوذ بك من صاحب خديعة
إن رأى حسنة دفنها وإن رأى سيئة أفساها ، اللهم لا تجعل لقاحر عندي يداؤلاً .

محمد بن يعقوب ، عن عتبة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن عثمان ، و
علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير

ليث المرادي ، عن عبدالكريم بن عتبة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : من قال عشر مرات قبل أن تطلع الشمس وقيل غروبها : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير » كانت كفارة لذنوبه ذلك اليوم .

وعن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد يقول إذا أصبح قبل طلوع الشمس : الله أكبر الله أكبر كبيراً و سبحان الله بكرة وأصيلاً والحمد لله رب العالمين كثيراً لا شريك له وصلى الله على محمد وآله ، إلا ابتدره من ملك وجملته في حرف (أ) جناحه وصعد بهن إلى السماء الدنيا فتقول الملائكة ما معك فيقول : معي كلمات فالتهن رجل من المؤمنين وهي كذا وكذا فيقولون : رحم الله من قال هؤلاء الكلمات وغفر له قال : وكلمات من بسم الله قال لأهلها مثل ذلك فيقولون : رحم الله من قال هؤلاء الكلمات وغفر له حتى ينتهي بهن إلى حملة العرش فيقول لهم : إن معي كلمات تكلم بهن رجل من المؤمنين و هي كذا وكذا فيقولون : رحم الله هذا العبد وغفر له إنطلق بهن إلى حفظة كنوز مقالة المؤمنين فإن هؤلاء الكلمات الكنوز حتى تكتبهن في ديوان الكنوز .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن ضريس الكناسي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مر رسول الله صلى الله عليه وآله برجل يفرس غرساً في حائط له فوقف له وقال : ألا أدلك على غرس أثلك أصلاً وأسرع أنباعاً و أطيب ثمراً وأبقى ؟ قال : بلى فدلتني يا رسول الله فقال : إذا أصبحت وأمسيت قل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فإن لك إن قلته بكل تسبيحة عشر شجرات في الجنة من أنواع الفاكهة وهن من الباقيات الصالحات قال : فقال الرجل

فَاتَّبَعِي أَشْهَدُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ حَاطِي هَذَا صَدَقَةٌ مَقْبُوضَةٌ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ أَهْلَ
الْمَدِينَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى
فَسَنِيستره للسرى » .

وعن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أنس
إبراهيم بن عثمان الخزاز ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إِنَّ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَانَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ ابْتَدَى يَوْمِي هَذَا بَيْنَ يَدَي نَسِيَانِي وَعَجَلْتَنِي بِسَمِ
اللَّهِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ . فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ الْعَبْدَ أَجْزَأَهُ مِمَّا نَسِيَ فِي يَوْمِهِ .

ن - وعن عِدَّةٍ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْإِحْتِلَامِ
وَمِنْ سُوءِ الْأَحْلَامِ وَأَنْ يَلْعَبَ بِي الشَّيْطَانُ فِي الرَّفِظَةِ وَالْمَتَامِ .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : إِذَا رَأَى الرَّجُلُ مَا يَكْرَهُ فِي مَنَامِهِ فَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ شِقَةِ الَّذِي
كَانَ عَلَيْهِ نَائِمًا وَلْيَقُلْ : « إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِخَارِجِهِمْ
شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » ثُمَّ لْيَقُلْ : « عَذَّبْتَ بِمَا عَازَيْتَ بِهِ مَلَائِكَةَ اللَّهِ الْمُقَرَّبِينَ وَأَنْبِيََاءَهُ الْمُرْسَلِينَ
وَعِبَادَهُ الْمُسَالِحِينَ مِنْ شَرِّ مَا رَأَيْتَ وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » .

وعن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِيسَى ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّ عَلِيًّا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ : « سُبْحَانَ الْمَلِكِ
الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَمِنْ تَحْوِيلِ عَافِيَتِكَ وَمِنْ نَجَاةِ
نِقْمَتِكَ وَمِنْ بَرَكِ الشِّقَاءِ وَشَرِّ مَا سَبَقَ فِي اللَّيْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِعِزَّةِ مَلِكِكَ وَشِدَّةِ
قُوَّتِكَ وَبِعَظَمِ سُلْطَانِكَ وَبِقُدْرَتِكَ عَلَى خَلْقِكَ » ثُمَّ سَأَلَ حَاجَتَكَ .

وعنه ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ حَرِيزٍ ، عَنْ زُرَّارَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ :
يَقُولُ بَعْدَ الصُّبْحِ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُبْتَاحِ الْحَمْدُ لِلْقَالِقِ الْإِسْبَاحِ » ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . اللَّهُمَّ

افتح لي باب الأمر الذي فيه اليسر والعافية اللهم هبني لى سبيله وبصرنى مخرجه
اللهم إن كنت فضيت لأحد من خلقك عليّ مقدرة بالشر فخذ من يدي و
من خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن تحت قدميه وعن فوق رأسه واكفنيه بما شئت
ومن حيث شئت وكيف شئت .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن رباب ، عن إسماعيل بن الفضل
قال : قال أبو عبد الله عليه السلام إذا أصبحت وأمسيت فقل عشرين مرة : « اللهم ما أصبحت (١)
بي نعمة أو عافية في دين أو دنيا فمذك وحدك لا شريك لك لك الحمد ولك الشكر بها
عليّ يا ربّ حتى ترضى وبعد الرضا ، فإِنَّكَ إذا قلت ذلك كنت قد أدّيت شكر ما
أنعم الله به عليك في ذلك اليوم وفي تلك الليلة .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام
قال : كان نوح عليه السلام يقول ذلك إذا أصبح فسمي بذلك عبداً شكوراً .

وعنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام
اللهم لك الحمد لك الحمد لك الحمد واستعينك وأنت ربي وأنا عبدك أصبحت عليّ شهيدك وعدك
وأومن بوعدك وأوفى بعهديك ما استطعت ولا حول ولا قوة إلا بالله وحده لا شريك له
واسهد أنّ محمداً عبده ورسوله أصبحت عليّ فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وملة إبراهيم
ودين محمد عليّ ذلك أحسن وأمرت إن شاء الله أحسن ما أحبيتي وأمتني إذا أمتني عليّ
ذلك وأبعثني عليّ ذلك أبتغي بذلك رضوانك وأتبع سبيلك إليك الجأت ظهري و
إليك فوضت أمري إل فقد أمتني ليس لي أمة غيرهم بهم أنتم وإياهم أتولى بهم
أفتدى اللهم اجعلهم أوليائي في الدنيا والآخرة واجعلني أوالى أوليائهم وأعدائهم
أعدائهم في الدنيا والآخرة والحقني بالصالحين وأبائهم معهم .

بإيان جلد اول

صفحة	ستار	الخطاء	الصواب	صفحة	ستار	الخطاء	الصواب
١	١	وازيه	وازيه	٢١	١٠	٥	٥
١	٤	نية	نية	٢١	١٣	الاصطلاح	الاصطلاح
	٥	خطيئة	خطيئة	٢١	٢٠	الاصناف	الاصناف
٢	٥	هذان	هذان	٢٥	٢٨	جملة	في جملة
٤	٢	لا بالدرامة	لا بالدرامية	٢٦	٢١	الشيخ	الشيخ
٤	٨	النزام	النزام	٢	١٣	عن محمد بن الحسن	عن أبيه عن محمد بن الحسن
٥	٣	الصحيح	الصحيح والحسن والعرف	٢	١٥	محمد النعمان	محمد بن النعمان
٥	١٩	قام	على خلافها	٢	٢٢	احمد بن محمد	احمد بن محمد بن الحسن
٥	٢٠	الى	على	٢	١٣	دود	داود
٦	٢	مع	منع	٢	١٣	عبد الله	عبد الله
٦	٢٠	ان رد	وان رد	٢٢	١٤	اويانه	اويانه
٧	١٩	احاديث	الاحاديث	١٨	١	نوح	بن نوح
٨	٦	الطريق	ان الطريق	٢	٥	الكتاب	كتب
٨	٦	ان استغاده	استغاده	٢١	٤	ان اية	عن اية
٨	٧	الاسانيل	الاسانيد	٢	١١	اطلاق	الاطلاق
٨	١٢	هنا	هنا	٢٦	٢	وقف	وقف
٩	١٧	صيت	الحدوث	٢	١٣	اليوم	اليوم
١٠	٢٢	امن	امر	٢	١٧	تكر	تكر
١٣	١٩	البريد	البريد	٣٤	٢٠	عنا	عنا
٣	١٩	فاملعوا	فاملعوا	٣٦	١١	محمد بن توبة	محمد بن توبة
١٤	١	الاجتماع	الاجتماع	٣٧	١٥	هذا	هنا
١٤	٤	او وقع	او وقع	٢٩	٢١	رواية	رواية
١٤	٦	لان	لان	٤٣	٦	فرتقى	فرتقى
١٤	٢١	لا يفيد	لا يفيد	٥	١٨	من	وفهم من
١٦	١١	يقول	يقول	٤٤	٢١	بتمثل	بتمثل
١٧	٢١	لا تكذب	لا تكذب	٤٦	٢٢	الكبرى	الكبرى
١٧	٢٢	شقيقه	شقيقه	٤٧	١	أخبر	أخبر
١٨	٩	على ما ذكره	زيادة احث	٥	١٤	جعفر	جعفر ع
١٠	٩	الاخبار	الاخبار	٥	٢١	سمعت	سمعت
١٠	١٠	على	عن	٤٩	١٣	تساور	تساور
١٨	١٦	قضيه	قضيه	٥٠	١٢	الذي	الذي
١٨	٢١	عن	على	٥١	٩	مقايير	مقايير
٢١	٣	كنايه	كتاب	٥٢	٩	المسوق	المسوق
٢١	٨	عريف	عريف	٥٣	١٤	توضاء	توضاء

صفحة	سطر	الخطاء	التصواب	صفحة	سطر	الخطاء	التصواب
٥٤	١٧	ينفسخ	ينفسخ	١١٨	١١	المرافقين	المرافقين
٥٥	٢٠	فطير	فطير	١١٩	٢	المرافقين	المرافقين
٥٦	١٦	شرب	شرب	١٢٠	١٨	عن الخطي	عن الخطي
٥٧	٢٠	المدفون	المدفون	١٢١	٤	توحيد	توحيد
٦٠	١٨	من يعزل	من يعزل	١٢٢	١٢	يوم	يوم
٦١	٩	أوبس	أوبس	١٢٣	١٢	ضمة	ضمة
٦٢	٧	من محمد بن أبي عمير	من محمد بن أبي عمير	١٢٤	١٨	ظريف	ظريف
٦٥	٥	لا توش	لا توش	١٢٥	٢	المرج	المرج
٦٦	١١	يصنع	يصنع	١٢٦	١٩	بخلاف	بخلاف
٦٧	١٦	يصنع	يصنع	١٢٧	٢١	بشوب	بشوب
٦٨	٩	إذا أعاد	إذا أعاد	١٢٨	٦	حبيب	حبيب
٦٩	٢	بين السماء	بين السماء	١٢٩	١٣	فلا يغفل	فلا يغفل
٧٠	٣	لا يصح	لا يصح	١٣٠	٧	فأنت	فأنت
٧١	١٧	فدنه	فدنه	١٣١	٩	والذي	والذي
٧٢	١٨	أن تفعل	أن تفعل	١٣٢	٨	أبو حنيفة	أبو حنيفة
٧٣	١٠	ذكر	ذكر	١٣٣	٩	فقط	فقط
٧٤	١٥	فلا يغفل	فلا يغفل	١٣٤	٤	اترك	اترك
٧٥	٥	أبي القياس	أبي القياس	١٣٥	١٦	من الرحيم	من الرحيم
٨٠	٣	فأما	فأما	١٣٦	٩	تستمر	تستمر
٨١	٦	مكتنا	مكتنا	١٣٧	١٥	تستمر	تستمر
٨٢	١٢	تتخذ	تتخذ	١٣٨	٤	والعبد	والعبد
٨٣	٤	طريف	طريف	١٣٩	٢٠	توتير	توتير
٨٤	١٩	مجن	مجن	١٤٠	١١	مرحبا	مرحبا
٩٠	١٦	يتنفس	يتنفس	١٤١	٥	والمرافق	والمرافق
٩١	٢٠	ذكر	ذكر	١٤٢	٢	علا	علا
٩٢	٥	فدنه	فدنه	١٤٣	٦	تتير	تتير
٩٣	٢١	يرى	يرى	١٤٤	١٦	مكتن	مكتن
٩٤	١٥	طريف	طريف	١٤٥	٢٠	فأما	فأما
٩٥	١٨	فأما	فأما	١٤٦	٦	ولا تعلى	ولا تعلى
٩٦	٢١	أعنى	أعنى	١٤٧	٩	جنى	جنى
٩٧	٢٢	رحمة الله	رحمة الله	١٤٨	٢	تجتم	تجتم
٩٨	٦	داخل	داخل	١٤٩	١٣	الدمية	الدمية
٩٩	١٨	الشري	الشري	١٥٠	١٠	فقط	فقط
١٠٠	١٦	عن	عن				

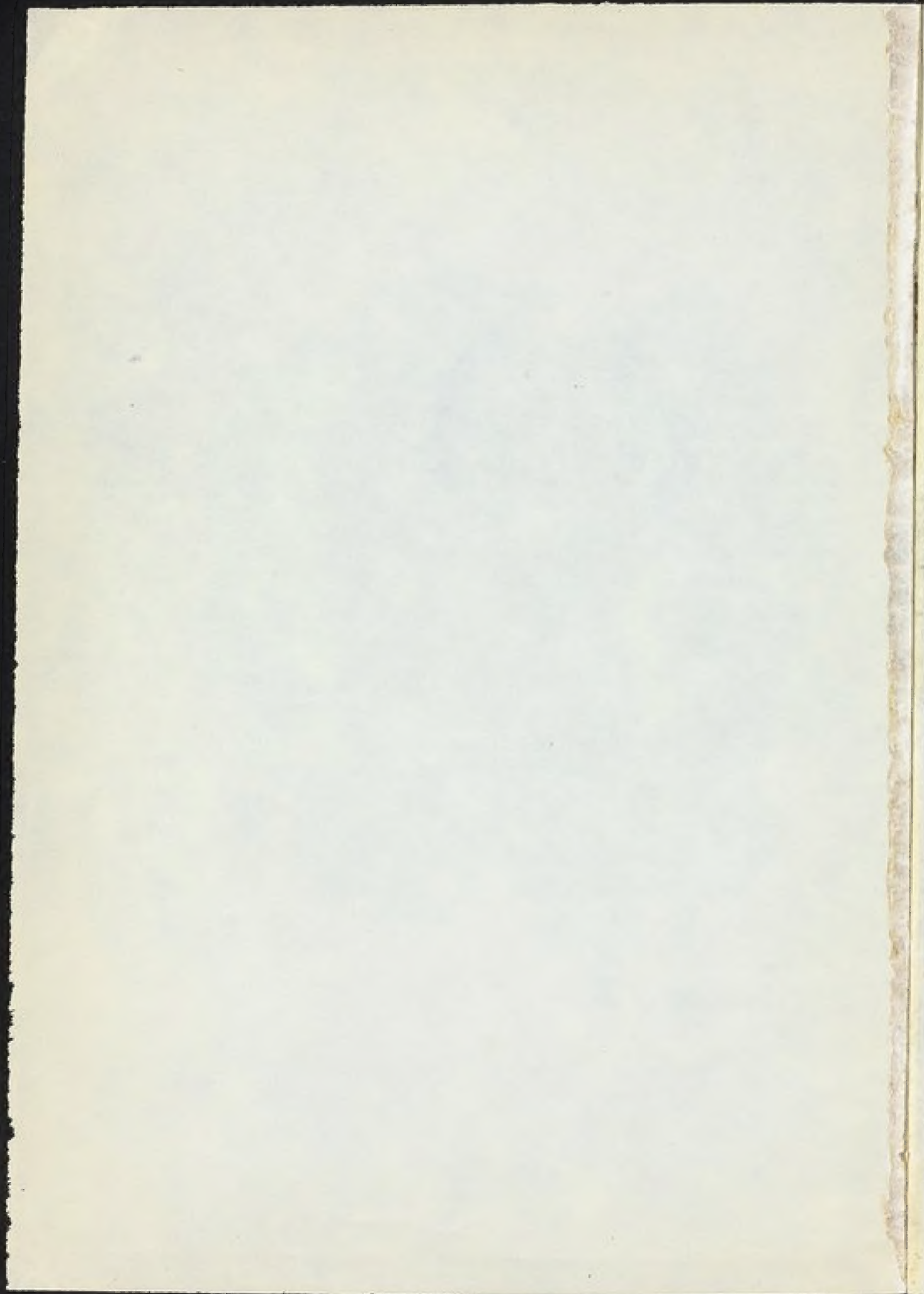
صفحة	سطر	الخطاء	الصواب	صفحة	سطر	الخطاء	الصواب
١٩١	٦	هباس	هباش	١٩١	١١	لطريقه	بطريقه
١٩١	١٥	لا تسخن	لا تسخن	١٩٢	١٢	على حقيقه	حقيقته
٢٠٠	١٦	كتب	كثبت	١٩٦	٦	ولو	ولو
٢	١٧	كتب	كثبت	٢	٧	ثيم	ثيم
١٠٨	١٨	لنضم	لنضم	١٩٩	١١	عقوبه	عقوبه
١١٢	١٣	ام لا	ام فاجاب	٢٧١	٨	وانله	وانله
٢١٥	١	الله	الله	٢	١٤	فاستمرت	فاستمرت
٢	١١	الوطن	الوطن	٢٧٦	٧	من غير الاول	من غير الاول
٢	٢١	لنستكن	لنستكن	٢٧٦	٢٢	بشماله الارض	بشماله الارض
٢	٢٢	لم	ولم	٢٧٧	٦	عن سعيد	عن سعيد
٢١٦	١	لنستكن	لنستكن	٢٨٣	١٧	لذكر الحديث	لذكر الحديث
٢	٥	يقدر	يقدر	٢٨٥	٧	يبنى	يبنى
٢٢٢	٧	هذا	هذه	٢٨٧	١٣	ثيم	ثيم
٢٢٥	٤	في الحسن	وسياتي في الحسن	٢	١٤	حينه	حينه
٢	٨	والعيله	والعيلام	٢٩٠	١	عن حريز	عن حريز
٢	١٣	جيه	جيه خراسان	٢٩٤	١١	وما قبل اليه	وما قبل الله
٢٩٩	١٤	بان تقدم الرجل	بان يقدم الرجل وتوخر المرأة	٢٩٦	٢٠	النصري	النصري
٢٣٠	٧	من احمد بن عبدالله	من احمد بن عبدالله	٢٩٧	١٥	الذي	الذي
٢٣٣	١	قلت	قلت له	٢٩٨	٣	قال تعالى	قال تعالى شان
٢٣٨	٢١	صل (باتشديد لام)	صل	٢٩٩	١٢	للذين	للذين
٢٤٢	٢	فانها هما	فانهم هما	٢	١٧	كتب اليه	كتب الله
٢٤٩	١٠	وقف	وقف	٢٠٥	٣	فلينصبا	فلينصبا
٢٥١	١	انبتوا	انبتوا	٢	٢	احدهما	احدهما
٢٥٣	٥	لاذهباً	ذهباً	٢٠٦	٣	افضلها	افضلها
٢	٦	لم يمش	لم يمش	٣٠٨	٢	من شجرة	من شجرة
٢	١٠	عن فضاله	عن فضاله	٣١٣	١٥	التصريح	التصريح
٢	١٩	الموت	الموت	٣١٥	٨	المبرين	المبرين
٢٥٥	٩	ميتوته	ميتوته	٢	٩	فخرجت	فخرجت
٢	١٥	المنازل	المنازل	٢	١٤	في العمة	في العمة
٢	١٠	يدعوا له	يدعوا له	٢	١٥	النضته	النضته
٢٥٧	١٩	فاذا مسمداً محلاً	فاذا مسمداً محلاً	٢	١٦	والظاهر	والظاهر
٢٥٨	١٦	الاوصياء	اوصياء	٢١٦	١٨	وارتجلوا	وارتجلوا
٢٥٩	٢	مهر	مهر	٢	٢١	ين	ين
				٢١٨	٩	كما تصنع	كما تصنع

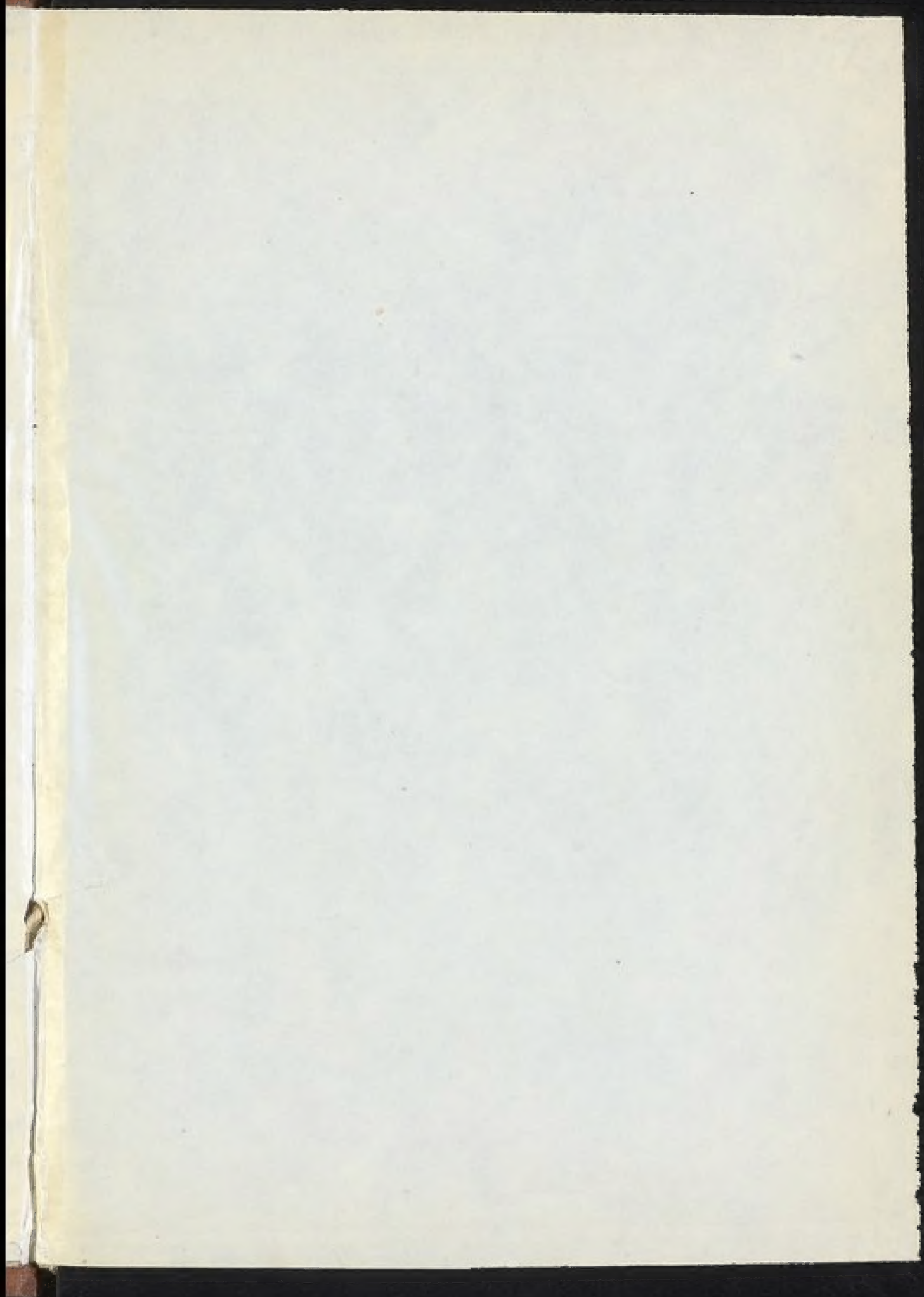
صفحة	سطر	الخطاء	الصواب	صفحة	سطر	الخطاء	الصواب
٣٢٢	١٦	انقص	نقص	٣٨٩	١٧	روت	دوت
>	٢٠	ينقص	ينقص	٣٩٠	٢	كلا	كها
٣٢٣	١٠	الوقت	وقت	٣٩١	١١	المعدل	المعدل
٣٢٥	١٦	المعارضة	للمعارضة	>	١٩	هته	هنا
>	١٨	صادو	صادوا	٣٩٢	٩	علي غير ظمور	ظمور
٣٢٦	٥	وايه	ايه	٣٩٤	٢	الكلبي	الكلبي
>	١٤	ذكر	ذكرها	>	١٦	الاذان	الاذان
>	>	الضرورة	الضرورة	٣٩٨	١٩	عن التغير	علي التغير
٣٢٤	١	تم يصل الظهور	تم يصل الظهور ثم يصار الى العسر	٤٠١	١٦	الاوليتين	الاولتين
٣٣٩	٢٠	خبر	خبرا	٤٠٢	١٨	بالاصطلاح	بالاصلاح
٣٤٠	١١	نسمين	فسمين	>	٢١	المعارض	المعارض
٣٤٢	٧	والايك	موالايك	٤٠٣	١٢	ايه يقول	اي يقول
>	٢١	وقرأه	وقرأه	٤٠٥	١	وتكبيرتان للسجدين	وتكبيرتان للسجدين
٣٤٧	١٤	الوقت	بوقت الفريضة			وتكبير للمركوع	في الثانية
٣٥٢	١٥	يجب	التهديب			وتكبيرتان للسجدين	
٣٥٥	٢	ملايس	الملايس	>	٢	لم يدخل	لم يدخل عليه
٣٥٧	٥	مأذكر	ذكر	٤٠٦	٩	عجلت	عجلت
>	>	طريقة	طريقة	٤١١	٢١	فيها	فيها
٣٦٠	١٢	الذي	الذي	٤١٤	١	بالصحت	بالصحت
٣٦١	٤	المقوكل	المثوكل	>	٨	الطريق	الطريق
٣٦٢	١٤	وشعالي	نطلي	>	١٢	اذنية	اذنية
٣٧٠	١١	احمد	احمد بن يحيى	٤١٥	٤	قراء	قراء
٣٧١	٤	كل	كن ما	٤١٦	٥	تكون	تكون
>	٥	برواية	رواية	>	١٣	لا تقرأ	لا تقرأ
>	١٦	التوبين الذي يلقى	التوبين الذي يلقى	>	١٧	الشيخ	الشيخ محمد بن ادريس
٣٧٢	٨	على الرجل	ظاهرا الى الرجل	٤١٧	٢١	لمعوية	لمعوية بن عمار
>	١٧	في التأليف	في التأويل	٤١٨	١٠	تعريف	تعين
٣٧٤	١٨	خناحي	جناحي	٤١٩	٧	ومارواه	ما رواه
٣٧٦	٢١	في فريص	في فريص	>	٢٠	اي حريز	اي حريز
٣٧٨	١٨	بصيرها	بصيرها	>	٢٣	لا يجر	لا يجر
٣٧٩	٣	تتخذ	تتخذ	٤٢٠	٣	الا اجمع	الا اجمع
٤٨٤	١	عظم	عظم ذراع	>	٧	عبد الله	عبد الله بن المغيرة
٣٨٦	٦	عن ادريس	عن ادريس بن	>	>	عمازين	عمازين مسلم
٣٨٩	٤	على الجمع	مع الجمع	>	١٧	عن ذراع	عن حريز عن ذراع
				٤٢١	٨	وتجهد	وتجهد

صفحة	سطر	الخطاء	الصواب	صفحة	سطر	الخطاء	الصواب
٤٢٢	١٠	ربي العظيم	ربي العظيم ويحمده	٤٣٩	١	الفضيل	الفضيل
<	١٨	في ترتيب	في ترتيب	<	٦	وينتهي	وينتهي
<	١٩	الترتيب	الترتيب	<	٩	الاسم	الاسم
<	٢٠	أورد	أورد	<	١٢	تقريره	تقريره
٤٢٤	٤	والركبتين	والركبتين	٤٤٠	٢	إخلاء	إخلاء
<	١٩	أوبدل	أوبدل	<	٤	احتج	احتج
٤٢٥	١٠	وأكل	وأكل	<	٨	لا يستغنى	لا يستغنى
<	١٥	عنها	عنها	<	٩	لا ترويه	لا ترويه
٤٢٦	٧	لترك الأيام	لترك الأيام	<	١٠	بغاف	بغاف
<	١٣	وليس تغاف	وليس تغاف	<	٦	الغزاة	الغزاة
<	١٤	وأثبت الأيام	وأثبت الأيام	٤٤٢	١٣	للكتابه	للكتابه
<	١٨	لتغير	لتغير	٤٤٣	٢٠	جهاد	جهاد
٤٤٧	١٣	مباشرة	مباشرة	٤٤٦	١٠	لوجوده	لوجوده
<	١٦	علي واجده	علي واجده	<	١٦	بقدر	بقدر
<	١٨	لعدم الفصل	لعدم الفصل	٤٤٨	١	ولانها	ولانها
٤٢٨	١	ومظنة وحفيته	ومظنة وحفيته	<	٢	للكذاب	للكذاب
٤٢٩	٢	فأعجز	فأعجز	٤٤٩	١	سعيوب	سعيوب
<	٧	فنجي	فنجي	<	٢٠	حبل	حبل
<	٢١	بابي الحسن	بابي الحسن الثالث	٤٥٠	٤	اثبات الواسطة	اثبات الواسطة هنا
٤٣٠	١٤	للكتاب الشيخ	للكتاب الشيخ	٤٥١	١٥	مما يقيم	مما يقيم
<	١٧	عن القدر	عن القدر	٤٥٢	١	استمكن	استمكن
<	١٩	ذكر اولاً باتشديد	ذكر اولاً	<	٩	وكان مجزئ	وكان مجزئ
<	<	تفسير العول	تفسير العول	<	١٦	في مجزئ	في مجزئ
٤٣٢	١٣	من الحديث بن سويد	من الحديث بن سويد	٤٥٣	١٠	وكان مجزئ	وكان مجزئ
٤٣٣	٢٠	أشهاد	أشهاد	<	٢٢	وفرح	وفرح
٤٣٤	٦	بطريقة	بطريقة	٤٥٤	٨	وان أفضليت	وان أفضليت
٤٣٦	٧	في السيرة	في السيرة	٤٥٥	٩	الشايه	الشايه
<	١٨	ولامستظها	ولامستظها	<	١٢	بين السجدين	بين السجدين
٤٣٧	٨	واجبرني	واجبرني	<	١٧	ولا وجدله	ولا وجدله
<	١٦	انتهى	انتهى	٤٥٧	١٨	بغاف	بغاف
<	٢٠	الى حاجين	الى حاجين	<	٨	اشدهن	اشدهن
<	٢٠	الى موضع	الى موضع	٤٦١	٤	ابن سلمان	ابن سلمان
٤٣٨	٢	جبهته	جبهته	٤٦٢	١٠	فترقه	فترقه
<	٦	جرها	جرها				

صفحة	سطر	الخطاء	الصواب	صفحة	سطر	الخطاء	الصواب
٤٦٣	٩	عن حاد	عن حاد عن حريز	٥٠٣	١	على	عن على
>	١٧	وايكن حدو جوك	فان من يعضها وجهك	>	١٠	نبوب	نبوب
٤٦٥	١٦	فيما يرفع له	فيما يرفع له	٥٠٤	٤	و يمشي و تمشي	و يمشي و تمشي
٤٦٦	٥	لم يسه	له يسه	>	٩	محمدين الحسن محمدين الحسن	محمدين الحسن محمدين الحسن
>	١٠	ادابها	ادابها	٥٠٧	١٢	ان يركع	ان يركع
٤٦٧	٢	ولا يحدت	ولا يحدت نقاس	٥٠٨	١٠	للقوم	للقوم
>	٣	ولا تلم	ولا تلم	٥٠٩	٦	قيرره	قيرره
>	٥	ولا تحذر	ولا تحذر	>	٢	ينجافا	ينجافا
>	٥	فانها	فانها	٥١٠	١٦	البياء	البياء
>	٨	فلتحذر	فلتحذر	٥١٣	٨	وليس عليه	وليس عليه
>	١١	اخبر	اخبر	>	١٤	بلفظها	بلفظها
>	٢	ولا تناب	ولا تناب	٥١٥	٦	عن	عن
٤٧٠	٢٢	بضيق	بضيق	٥١٦	١٢	تقية	تقية
٤٧١	٨	لا شكر له	لا شكر له (بالتشديد لول)	٥١٧	٣	بصير	بصير
>	٢٠	ظاهره	ظاهره	>	٧	التمن	التمن
٤٧٣	١٦	قيد يعضه	قيد يعضه	٥١٨	٥	سودين عبادا	سودين عبادا
٤٧٤	٤	حين تعين	حين تعين	٥١٩	١٥	لقرائه	لقرائه
٤٧٥	١٨	تاتيه	تاتيه	٥٢٠	٣	لى	لى
٤٧٦	٢٩	اجعه	اجعه	٥٢١	٨	صلبه	صلبه
>	٢٢	نزول وقوت العصر نزول ووقت العصر	نزول وقوت العصر نزول ووقت العصر	>	١١	صلبه	صلبه
٤٧٧	١٧	نصره	نصره	>	١٣	الغديره	الغديره
٤٧٨	٨	اى	اى	>	٢١	يقضى	يقضى
>	١٠	دع	دع	٥٢٥	١٧	ركعتين	ركعتين
٤٧٩	٢	فيكم	فيكم من بعده	>	٢٠	و فيهم	و فيهم
٤٨٠	٥	سوى	سوى	٥٢٦	٦	ماشا	ماشا
>	١١	اولم يسمع	وان يسمع القرائه اولم يسمع	٥٢٨	١٨	المسجد الحرام	المسجد الحرام
>	٢٢	بطريقه	بطريقه	٥٢٩	١٠	احذوا	احذوا
٤٩١	١٤	بعد ايراد	بعد ايراد	>	١٢	مساحه	مساحه
>	٩	ايقاعها	ايقاعها	٥٣٠	٥	المظله	المظله
>	٧	تسببها	تسببها	٥٣١	٤	مسجد	مسجد
>	٧	مطلوها	مطلوها	٥٣٤	٧	ارأيتم	ارأيتم
٤٩٤	٦	وان تغزلى	وان تغزلى	٥٣٦	١٤	مبلة	مبلة
٤٩٥	٦	الا فى	الا فى	٥٤١	٢	ينط	ينط
٤٩٩	٢١	حديث امامه	حديث امامه	>	١٣	بالبروق	بالبروق

صحيحه	سطر	الخطاء	الصواب	صحيحه	سطر	الخطاء	الصواب
٥	١٩	اذا جرد	اذا جرد	٥١٠	١٩	الجباه	الجباه
٤٤١	٢٠	بعد السير	بعد السير	٥١١	٢١	الشي	الشي
٥٤٢	٢٠	جد	جد	٥١٨	٢٠	تقول	تقول
٥٤٣	٣	مع قرب العهد	مع قرب العهد	٥٧٢	٨	صفينه	صفينه
٥٤٤	١٦	ثم الشهور	ثم الشهور	٥٧٤	١	ونكتب	ونكتب
٥٤٥	٢١	ثم يدالي	ثم يدالي	٥	٥	تداويك	تداويك
٥٤٥	١٠	الطريق	الطريق	٥	٩	ويخرج	ويخرج
٥	١٦	تيك	تيك	٥٧٧	٥	ويخرج	ويخرج
٥	١٩	معاليم تعزم	معاليم تعزم	٥٨٨	٣	لا اله الا الله	لا اله الا الله
٥٤٦	٣	لا تتم	لا تتم	٥	١٤	وليكبروا الله	وليكبروا الله
٥	٢١	ينها	ينها	٥	١٧	بند	بند
٥٤٧	٦	ينها	ينها	٥٩٠	١	فإذا قرأت سورة في كل ركعة	فإذا قرأت سورة في كل ركعة
٥٥٠	٧	تسمى	تسمى	٥٩٣	١٨	من احتمالات	من احتمالات
٥	١٣	وقد عرف حاله	وقد عرف حاله	٥٩٤	١١	وتدأبه	وتدأبه
٥	١٤	في القله	في القله	٥٩٥	٢٢	اجتمعوا	اجتمعوا
٥	٥	ولا ريب	ولا ريب	٥	١٧	تغيرت	تغيرت
٥٥١	٤	عن عبيد الله	عن عبيد الله	٥	١٥	والاعلى	والاعلى
٥٥٢	٢	التصير	التصير	٥٩٦	٩٤	فخرج في بعض الشيخ فخرج في أخرى فخرج	فخرج في بعض الشيخ فخرج في أخرى فخرج
٥	١٤	عن سعد بن عبيد الله	عن سعد بن عبيد الله	٥٩٦	٢١	في كل ليلة	في كل ليلة
٥٥٣	٥	وان يدور عمله	وان يدور عمله	٥٩٧	١٤	تدور قرآنه	تدور قرآنه
٥٥٥	١٦	إذا جدوا	إذا جدوا	٥٩٨	٩١	ووسع	ووسع
٥٥٧	١٣	من شرك	من شرك	٥٩٨	٩٨	يجب	يجب
٥٦١	١٨	ليدو	ليدو	٥٩٩	١	البحرث	البحرث
٥٦٢	١	فصل	فصل	٥٩٩	٦	بالبحرث	بالبحرث
٥	٤	ندخلوا	ندخلوا	٦٠٠	٢١	عند	عند
٥	٤	لا تدرى	لا تدرى	٦٠٢	٦	الوتر	الوتر
٥	١٩	وطفته	وطفته	٦٠٤	٦	بضمي	بضمي
٥٩٣	٧	ترك	ترك	٦٠٤	٩	ونفسي	ونفسي
٥	٨	بها	بها	٦٠٤	١٦	لا تخلف	لا تخلف





COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0054692857

V.1

